

* (فهرسة الجزء الثاني من كتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر) *

٢	الكبيرة الحادية والاربعون بعد المائتين التبتل أى ترك التزويج	ضعيفة
٢	الكبيرة الثانية والاربعون والثالثة والاربعون والرابعة والاربعون بعد المائتين نظر الاجنبية بشهوة مع خوف فتنة ولمسها كذلك وكذا الخلوة بها بأن لم يكن معها ما محرم لاحدهما يحتشمه ولو امرأة كذلك ولا زوج لتلك الاجنبية	
٣	الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والاربعون بعد المائتين فعل هذه الثلاثة مع الامرء الجليل مع الشهوة وخوف الفتنة	
٥	الكبيرة الثامنة والتاسعة والاربعون بعد المائتين الغيبة والسكوت عليها رضا وتقريراً	
٢٢	الكبيرة الخمسون بعد المائتين التنازل بالالقباب المكروهة	
٢٣	الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائتين السخرية والاستهزاء بالمسلم	
٢٣	الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائتين النسيئة	
٢٦	الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائتين كلام ذى اللسانين وهو ذوالوجهين الذى لا يكون عند الله وجيهاً	
٢٧	الكبيرة الرابعة والخمسون بعد المائتين البهت	
٢٨	الكبيرة الخامسة والخمسون بعد المائتين عضل الولي موليته عن النكاح	
٢٨	الكبيرة السادسة والخمسون بعد المائتين الخطبة على الخطبة الغير الجائزة الصريحة اذا أجيب اليها صريحاً من تعبراجابته ولم يأذن ولا أعرض هو ولا هم	
٢٨	الكبيرة السابعة والثامنة والخمسون بعد المائتين تخبيب المرأة على زوجها أى افسادها عليه والزواج على زوجته	
٢٩	الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائتين عقد الرجل على محرمه بنسب أو رضاع أو مصاهرة وان لم يوطأ	
٢٩	الكبيرة الستون والحادية والستون والثانية والستون بعد المائتين رضا المطلق بالتحليل وطواعية المرأة المطلقة عليه ورضا الزوج المحلل به	
٣٠	الكبيرة الثالثة والرابعة والستون بعد المائتين افشاء الرجل سر زوجته وهى سره بأن تذكر ما يقع بينهما من تفاصيل الجماع ونحوها مما يخفى	
٣٠	الكبيرة الخامسة والستون بعد المائتين اتيان الزوجة أو السرية فى دبرها	
٣١	الكبيرة السادسة والستون بعد المائتين أن يجامع حليلته بحضرة امرأة أجنبية أو رجل أجنبي	

(باب الصداق)

الكبيرة السابعة والستون بعد المائتين أن يتزوج امرأة وفي عزمه أن لا يوفيهها
صداقها لو طلبته

(باب الوالمة)

الكبيرة الثامنة والستون بعد المائتين تصوير ذي روح على أي شيء كان من معظم
أوممتهن بأرض أو غيرها ولو صورة لا نظير لها كفرس لها أجنحة

الكبيرة التاسعة والستون والسبعون والحادية والثانية والسبعون بعد المائتين
التطفل وهو الدخول على طعام الغير لياكل منه من غير إذنه ولا رضاه وأكل الضيف
زائد على الشبع من غير أن يعلم رضا المضيف بذلك واكتثار الانسان الاكل من مال
نفسه بحيث يعلم انه يضره ضررا يئنا والتوسع في المال كل والمشارب شرها وبطرا

(باب عشرة النساء)

الكبيرة الثالثة والسبعون بعد المائتين ترجيح احدى الزوجات على الاخرى
ظلم او عدوانا

الكبيرة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المائتين منع الزوج حقا من حقوق زوجته
الواجبة لها عليه كالمهر والنفقة ومنعها حقها عليها كذلك كالتمنع من غير عذر شرعي

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والسبعون بعد المائتين التهاجر بأن يهجر أخاه
المسلم فوق ثلاثة أيام بغير غرض شرعي والتدابرو وهو الاعراض عن المسلم بأن يلقاه
فيعرض عنه بوجهه والتشاحن وهو تغير القلوب المؤدى الى احدى ذلك

الكبيرة التاسعة والسبعون بعد المائتين خروج المرأة من بيتها متزينة ولو باذن
الزوج

الكبيرة الثمانون بعد المائتين نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير اذن زوجها
ورضاه لغير ضرورة شرعية كاستفتاء لم يكفها اياه أو خشية كان خشيت فجرة أو نحو
انهدام منزلها

(باب الطلاق)

الكبيرة الحادية والثمانون بعد المائتين سؤال المرأة زوجها الطلاق من غير بأس
الكبيرة الثانية والثمانون والثالثة والثمانون بعد المائتين الديانة والقيادة بين الرجال
والنساء أو بينهم وبين المرد

(باب الرجعة)

الكبيرة الرابعة والثمانون بعد المائتين وطء الرجعية قبل ارتجاعها ممن يعتقد تحريمه
(باب الابل)

- ٥٥ الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائتين الايلاء من الزوجة بأن يحاف ليمتنع من وطئها أكثر من أربعة أشهر
- ٥٥ (باب الظهار)
- ٥٥ الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائتين الظهار
- ٥٥ (باب الاعان)
- ٥٦ الكبيرة السابعة والثامنة والثمانون بعد المائتين قذف المحسن أو المحصنة بزنا أو لواط والسكوت على ذلك
- ٦٠ الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد المائتين سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الانسان في لعن أو شتم والديه وان لم يسبهما واعنه مسلماً
- ٦٥ الكبيرة الثانية والثالثة والتسعون بعد المائتين تبرؤ الانسان من نسبه أو من والده وانتسابه الى غير أبيه مع علمه بطلان ذلك
- ٦٦ الكبيرة الرابعة والتسعون بعد المائتين الطعن في النسب النابت في ظاهر الشرع
- ٦٦ الكبيرة الخامسة والتسعون بعد المائتين أن تدخل المرأة على قوم من ايس منهم بزنا أو وطئ شبهة
- ٦٦ (كتاب العدد)
- ٦٦ الكبيرة السادسة والتسعون بعد المائتين النكاح في انقضاء العدة
- ٦٦ الكبيرة السابعة والتسعون بعد المائتين خروج المعتدة من المسكن الذي يلزمها ملازمته الى انقضاء العدة بغير عذر شرعي
- ٦٦ الكبيرة الثامنة والتسعون بعد المائتين عدم احداث المتوفى عنها زوجها
- ٦٦ الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المائتين وطء الامة قبل استبراءها
- ٦٧ (كتاب النفقات على الزوجات والافارب والمماليك من الرقيق والدواب وما يتعلق بذلك)
- ٦٧ الكبيرة الثمانية من نفقة الزوجة أو كسوتها من غير مستو غ شرعي
- ٦٧ الكبيرة الحادية بعد الثمانية اضاعة عياله كالولادة الصغار
- ٦٧ فائدة في ذكر ما ورد من الحث على الاحسان الى الزوجة والعيال سيما البنات
- ٦٩ الكبيرة الثانية بعد الثمانية عقوق الوالدين أو أحدهما وان علا ولومع وجود أقرب منه
- ٧٨ فائدة في أحاديث أخر في فضل بر الوالدين وصلتهما وتأكد طاعتهما والاحسان اليهما وبر أصدقائهما من بعدهما
- ٨٠ الكبيرة الثالثة بعد الثمانية قطع الرحم
- ٨٥ فائدة في ذكر أحاديث فيها الحث الاكيد والتأكيد الشديد على صلة الرحم

- ٨٧ الكبيرة الرابعة بعد الثلاثمائة تولى الانسان غير مواليه
- ٨٧ الكبيرة الخامسة بعد الثلاثمائة افساد القن على سيده
- ٨٨ الكبيرة السادسة بعد الثلاثمائة اباق العبد من سيده
- ٨٨ الكبيرة السابعة بعد الثلاثمائة استخدام الخروج جعله رقيقا
- ٨٨ الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشر والحادية عشرة والثانية عشرة بعد الثلاثمائة امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة قنه وتكليفه اياه عملا لا يطيقه وضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصاء ولو صغيرا وبغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعي والتحرش بين البهائم
- (كتاب الجنائيات)
- ٩٣ الكبيرة الثالثة عشرة بعد الثلاثمائة قتل المسلم والذي المعصوم عمدا أو شبه عمدا
- ٩٣ الكبيرة الرابعة عشرة بعد الثلاثمائة قتل الانسان لنفسه
- ١٠٠ الكبيرة الخامسة عشرة والسادسة عشرة بعد الثلاثمائة الاعانة على القتل المحرم أو مقتداه وحضوره مع القدرة على دفعه فلم يدفعه
- ١٠٣ الكبيرة السابعة عشرة بعد الثلاثمائة ضرب المسلم والذي بغير مسوغ شرعي
- ١٠٤ الكبيرة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بعد الثلاثمائة ترويع المسلم والاشارة اليه بسلاح أو نحوه
- ١٠٤ الكبيرة العشرون والحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد الثلاثمائة السحر الذي لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب عمله
- ١١٥ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعشرون والثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والثلاثون بعد الثلاثمائة الكهانة والعرافة والطيرة والطرق والتنجيم والعيافة واتبان كاهن واتبان عراف واتبان طارق واتبان منجم واتبان ذى طيرة ليتطيره أو ذى عيافة ليخطله
- (باب البغاة)
- ١١٧ الكبيرة السادسة والثلاثون بعد الثلاثمائة البنى أى الخروج على الامام ولو جائرا بلا تأويل أو مع تأويل يقطع ببطلانه
- ١١٧ الكبيرة السابعة والثلاثون بعد الثلاثمائة تكث بيعة الامام لقوات غرض دينوى
- (باب الامامة العظمى)
- ١١٨ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والاربعون بعد الثلاثمائة تولى الامامة أو الامارة مع علمه بخيانته نفسه أو عزمه عليها وسؤال ذلك وبذل مال عليه مع العلم أو العزم المذكورين

- ١٢٠ الكبيرة الحادية والاربعون بعد الثمثة تولية جائر أو فاسق أمرا من أمور المسلمين
- ١٢٠ الكبيرة الثانية والاربعون بعد الثمثة عزل الصالح وتولية من هو دونه
- ١٢٠ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والاربعون بعد الثمثة جور الامام او الامير أو القاضي وغشه لرعيته واحتجابه عن قضاء حوائجهم المهمة المضطرين اليها بنفسه أو نائبه
- ١٢٣ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والاربعون والخمسون بعد الثمثة ظلم السلاطين والامراء والقضاة وغيرهم مسلما أو ذميا بنحو كل مال أو ضرب أو شتم أو غير ذلك وخذلان المظلوم مع القدرة على نصرته والدخول على الظلمة مع الرضا بظلمهم واعانتهم على الظلم والسعاية اليهم بباطل
- ١٣٢ الكبيرة الحادية والخمسون بعد الثمثة إيواء المحدثين أي منعهم ممن يريد استيفاء الحق منهم والمراد بهم من يتعاطى مفسدة يلزمه بسببها أمر شرعي
- (كتاب الردة) ١٣٣
- ١٣٣ الكبيرة الثانية والثالثة والخمسون بعد الثمثة قول انسان لمسلم يا كافرا أو يا عدو الله حيث لم يكفره به بان لم يرد به تسمية الاسلام كفرا وانما أراد مجرد السب
- (كتاب الحدود) ١٣٣
- ١٣٣ الكبيرة الرابعة والخمسون بعد الثمثة الشفاعة في حتم حدود الله تعالى
- ١٣٤ الكبيرة الخامسة والخمسون بعد الثمثة هتك المسلم وتبعية عوراته حتى يفضحه ويذله بين الناس
- ١٣٥ الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثمثة اظهار رزى الصالحين في الملا وانتهاك المحارم ولو صغائر في الخلوة
- ١٣٦ الكبيرة السابعة والخمسون بعد الثمثة المداهنة في اقامة حتم الحدود
- ١٣٧ الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثمثة الزنا أعادنا الله منه ومن غيره عنه وكرمه
- ١٤٦ خاتمة فيما جاء في حفظ الفرج
- ١٤٧ الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد الثمثة اللواط واثيان البهيمة والمرأة الاجنبية في دبرها
- ١٥٢ الكبيرة الثانية والستون بعد الثمثة مساحقة النساء وهو أن تفعل المرأة بالمرأة مثل صورة ما يفعل بها الرجل
- ١٥٢ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والستون بعد الثمثة وطء الشريك للامة المشتركة والزواج لزوجه الميتة والوطء في نكاح

بلاولى ولا شهود وفي نكاح المتعة ووطء المستأجرة وامساك امرأته لمن يزني بها

الكبيرة التاسعة والستون بعد الثلاثمائة السرقة ١٥٣

الكبيرة السبعون بعد الثلاثمائة قطع الطريق أى اخافتها وان لم يقتل قضا ١٥٤

ولا أخذ مالا

الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة ١٥٦

والتاسعة والسبعون والكبيرة الثمانون والحادية والثانية والثمانون بعد الثلاثمائة

شرب الخمر مطلقا والمسكر من غيرها ولو قطرة ان كان شافعيًا وعصراً أحدهما واعتصامه

بقيدته الا فى وجهه وطلب حمله لنحو شربه وسقيه وطلب سقيه وبيعه وشراؤه وطلب

أحدهما وأكل غنمه وامساك أحدهما بقيدته الا فى

(باب الصيال)

١٧٠

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثمانون بعد الثلاثمائة الصيال ١٧٠

على معصوم لارادة فحوقله أو أخذ ماله أو انتهك حرمة بضعه أو لارادة ترويعه

ومخويفه

الكبيرة السابعة والثمانون بعد الثلاثمائة أن يطلع من نحو ثقب ضيق فى دار غيره ١٧١

بغير إذنه على حرمة

الكبيرة الثامنة والثمانون بعد الثلاثمائة التسمع الى حديث قوم يكرهون الاطلاع ١٧٢

عليه

الكبيرة التاسعة والثمانون بعد الثلاثمائة ترك شتان الرجل أو المرأة بعد البلوغ ١٧٣

(كتاب الجهاد)

١٧٣

الكبيرة التسعون والحادية والثانية والتسعون بعد الثلاثمائة ترك الجهاد عند تعينه ١٧٣

بأن دخل الحريون دار الاسلام أو أخذوا مسلماً وأمكن تخليصه منهم وترك الناس

الجهاد من أصله وترك أهل الاقليم تحصين ثغورهم بحيث يخاف عليها من استيلاء

الكفار بسبب ترك ذلك التحصين

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والتسعون بعد الثلاثمائة ترك الامر بالمعروف ١٧٥

والنهي عن المنكر مع القدرة بأن أمن على نفسه ونحو ماله ومخالفة القول والفعل

الكبيرة السادسة والتسعون بعد الثلاثمائة ترك رد السلام ١٨٢

الكبيرة السابعة والتسعون بعد الثلاثمائة محبة الانسان ان يقوم الناس له اقتضارا ١٨٢

او تعاضدا

الكبيرة الثامنة والتسعون بعد الثلاثمائة القرار من الزحف اى من كافر أو كفار ١٨٣

لم يزيدوا على الضعف الا التحرف لقتال أو التحيز الى فئة يستجيبها

- ١٨٤ الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلثمائة الفراعون الطاعون
- ١٨٨ الكبيرة الاربعمائة والحادية بعد الاربعمائة الغلول من الغنمة والستر عليه
- ١٩٠ (باب الايمان)
- ١٩٠ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة بعد الاربعمائة قتل أو غدر أو ظلم من له أمان أو ذمة أو عهد
- ١٩١ الكبيرة الخامسة بعد الاربعمائة الدلالة على عورة المسلمين
- ١٩١ (باب المسابقة والمناضلة)
- ١٩٢ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة بعد الاربعمائة اتخاذ نحو الخيل تكبرا أو نحوه أو للمسابقة عليهم أرها نأ أو مقاومة والمناضلة بالسهم كذلك وترك الرمي بعد تعلمه رغبة عنه بحيث يؤدي الى غلبة العدو واستهتاره بأهل الاسلام
- ١٩٣ (كتاب الايمان)
- ١٩٣ الكبيرة التاسعة والعاشرة والحادية عشرة بعد الاربعمائة اليمين الغموس واليمين الكاذبة وان لم تكن غموسا وكثرة الايمان وان كان صادقا
- ١٩٦ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة عشرة بعد الاربعمائة الخلف بالامانة أو بالصنم مثلا وقول بعض الجاهل ان فعلت كذا فانا كافر أو برىء من الاسلام أو النبي
- ١٩٧ الكبيرة الخامسة عشرة بعد الاربعمائة الخلف بغير الاسلام كاذبا
- ١٩٨ (باب النذر)
- ١٩٨ الكبيرة السادسة عشرة بعد الاربعمائة عدم الوفاء بالنذر سواء كان نذرا قربة أو نذرا لحاج
- ١٩٨ (باب القضاء)
- ١٩٨ الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة عشرة والعشرون والحادية والعشرون بعد الاربعمائة تولية القضاء وتولية وسؤاله لمن يعلم من نفسه الخيانة أو الجور أو نحوهما والقضاء بجهل أو جور
- ٢٠٠ الكبيرة الثانية والعشرون بعد الاربعمائة اعانة المبطل ومساعدته
- ٢٠١ الكبيرة الثالثة والعشرون بعد الاربعمائة ارضاء القاضي وغيره الناس بما يسيخط الله تعالى
- ٢٠١ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والعشرون بعد الاربعمائة أخذ الرشوة ولو بحق واعطاؤها بباطل والسعي فيها بين الراشي والمرتشى وأخذ مال على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين عليه القضاء ولم يلزمه البذل
- ٢٠٤ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد الاربعمائة قبول الهدية بسبب شفاعته

٢٠٤ الكبيرة الثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والثلاثون بعد الأربعمائة
الخصومة بباطل أو بغير علم كوكلاء القاضي أو لطلب حق لكن مع اظهار لدو كذب
لايذاء الخصم والتسلط عليه والخصومة لمحض العناد بقصد قهر الخصم وكسره والمرء
والجدال المنعوم

(باب القسمة)

٢٠٦ الكبيرة الخامسة والسادسة والثلاثون بعد الأربعمائة جور القاسم في قسمته
والمقوم في تقويمه

(كتاب الشهادات)

٢٠٦ الكبيرة السابعة والثامنة والثلاثون بعد الأربعمائة شهادة الزور وقبولها
٢٠٧ الكبيرة التاسعة والثلاثون بعد الأربعمائة كتم الشهادة بلا عذر
٢٠٨ الكبيرة الأربعون بعد الأربعمائة الكذب الذي فيه حد أو ضرر
٢١١ الكبيرة الحادية والأربعون بعد الأربعمائة الجالس مع شربة الخمر وغيرهم من
الفاسق اناسا لهم

٢١١ الكبيرة الثانية والأربعون بعد الأربعمائة مجالسة القراء والفقهاء القسقة
٢١١ الكبيرة الثالثة والأربعون بعد الأربعمائة القمار سواء كان مستقلاً ومقترناً
بلعب مكره كالشطرنج أو محرم كالنرد

٢١٢ الكبيرة الرابعة والأربعون بعد الأربعمائة اللعب بالنرد
٢١٤ الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربعمائة اللعب بالشطرنج عند من قال بتحريمه
وهم أكثر العلماء وكذا عند من قال بجمله اذا اقترن به قماراً وأخراج صلاة عن وقتها أو
سباب أو نحوها

٢١٦ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون والخمسون والحادية
والخمسون بعد الأربعمائة ضرب وتر واستماعه وزمر عزماء واستماعه وضرب
بكوية واستماعه

٢٢٥ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والخمسون بعد الأربعمائة التشيب
بغلام ولو غير معين مع ذكر أنه يعشقه أو بامرأة أجنبية معينة وان لم يذكرها بفحش
أو بامرأة مبهمه مع ذكرها بالفحش وانشاد هذا التشيب

٢٢٧ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والخمسون بعد الأربعمائة الشعر
المنشغل على هجو المسلم ولو بمدق وكذا ان اشتمل على فحش أو كذب فاحش وانشاد
هذا الهجو واداعته

- ٢٣٠ الكبيرة الستون والحادية والستون بعد الاربعمئة الاطراف في الشعر بمالم تجر العادة به كان يجعل الجاهل أو الفاسق مرة عالمًا وعدلاً والتكسب به مع صرف أكثر وقته فيه ومبالغته في الذم والقبض اذا منع مطلوبه
- ٢٣١ الكبيرة الثانية والستون بعد الاربعمئة ادمان صغيرة أو صغائر بحيث تغلب معاصيه طاعته
- ٢٣٢ الكبيرة الثالثة والستون بعد الاربعمئة ترك التوبة من الكبيرة
- ٢٤٧ الكبيرة الرابعة والخامسة والستون بعد الاربعمئة بغض الانصار وشتم واحد من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين
- ٢٥٢ (كتاب الدعوى)
- ٢٥٢ الكبيرة السادسة والستون بعد الاربعمئة دعوى الانسان على غيره بما يعلم انه ليس له
- ٢٥٢ (كتاب العتق)
- ٢٥٢ الكبيرة السابعة والستون بعد الاربعمئة استخدام العتيق بغير مشروع شرعى كأن يعتقد باطنًا ويستمر على استخدامه
- ٢٥٣ (الماتعة في ذكر أمور أربعة)
- ٢٥٣ الامر الاول ما جاء في فضائل التوبة ومعلقاتها
- ٢٥٨ الامر الثاني في ذكر الحشر والحساب والشقاعة والصراط ومعلقاتها ويشتمل على فصول
- ٢٥٨ الفصل الاول في الحشر وغيره
- ٢٦٠ الفصل الثاني في ذكر الحساب وغيره
- ٢٦٤ الفصل الثالث في الخوض والميزان والصراط
- ٢٦٦ الفصل الرابع في الاذن في الشقاعة
- ٢٧٠ الامر الثالث في ذكر النار وما يتعلق بها أعادنا الله منها بمنه وكرمه
- ٢٧٤ الامر الرابع في الجنة ونعيمها وما يتعلق بذلك

* (كتاب النكاح) *

وعنه هذا كبيرة هو صريح كلام بعض المتأخرين لانهم ذكروا أن من أمارات الكبيرة اللعن وذكر هذا الإمام في باب عقد من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ولعن الله المتقين من الرجال الذين يتولون التزويج والمقدمات اللاتي يتلن ذلك **واسكن** هذا لا يأتي على قواعدا ولا يتصور عندنا على الاصح وجوب النكاح الا بالذور وأما عند من قال بوجوبه في بعض الحالات كان ظن من نفسه الوقوع في الزنا ونحوه ان لم يتزوج فلا بعد في عدالتهم له كبيرة على هذا بشرط أن يقدر على المهر والمؤن ويخشى بل يظن من نفسه الزنا أو نحوه ان لم يتزوج فترك التزويج حجة تدفعه مناسدا فلا بعد في كونه كبيرة

نظر الاجنبية بشهوة مع خوف فتنة ولمسها كذلك وكذا الخلوة بها بان لم يكن معها ما يحرم لاحدهما احتشامه ولو امرأة كذلك ولا زوج لتلك الاجنبية أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا ما درك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويعتدق ذلك الشرج أو يكذبه وفي رواية

لمسلم والبدان تزنيان فزناهما البطش والرجلان تزنيان فزناهما المشى والقنم يزني فزناه القنيل
 وفي رواية صحيحة العنان تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني والطبراني بسند صحيح لأن
 يطعن في رأس أحدكم بمخيط أي بنحو ابرة أو مسلة وهو بكسر أوله وفتح ثالثة من حديد خير له من
 أن يسامر امرأة لا تحل له والطبراني أياكم والخلوقة بالنساء والذي نفسي بيده ما خلا رجل بامرأة إلا
 دخل الشيطان بينهما وما ولان يزحم رجلا خنزير متلطخ بطين أو جأة أي طين أسود منتن خير له
 من أن يزحم منكبه منكب امرأة لا تحل له والطبراني لتغضن أبصاركم وتحفظن فروجكم
 أوله كشدن الله وبوجهكم والتردي وقال حسن غريب يا علي إن لك كنزا في الجنة وإنك
 ذو قرينها أي مالك طرفيها السالك في جميع نواحيها تشبه ابني القرنين فإنه قبيل النماحي بذلك
 لقطعه الأرض وبلوغه قرني الشمس شرقا وغربا فلا تتبع النظرة النظرة فإنما لك الأولى وليست
 لك الآخرة والطبراني والحاكم وصححه واعتز به بأن فيه راها عن ابن مسعود رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني عن ربه عز وجل النظره سهم مسموم من سهام إبليس
 من تركها من مخافتى أبدلته إيمانا يجده حلاوته في قلبه وأحدا من مسلم ينظر إلى محاسن
 امرأة ثم يغض بصره إلا أحدث الله له عبادة يجده حلاوته في قلبه قال البيهقي إنما أراد أن صح
 والله أعلم أن يقع بصره عليها من غير قصد فيصرف بصره عنها تورا والاصماني كل عين باكية
 يوم القيامة العين غشت من محارم الله وعين سهرت في سبيل الله وعين خرج منها مثل رأس
 الذباب من خشية الله والطبراني بسند صحيح إلا أن فيه مجهولا ثلاثة لا ترى أعينهم النار عين
 حرست في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وعين كفت عن محارم الله وصح عند الحاكم
 واعتز به بأن فيه انقطاعا فمنه والى ستامن أنفسكم أنمن لكم الجنة اصدقوا إذا حدثتم
 وأوفوا إذا وعدتم وأدوا إذا اتتمتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم
 ومسلم وغيره عن جرير سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة فقال اصرف بصرك
 وسح ما من صباح الا ومالك كان ينادي ويل للرجال من النساء وويل للنساء من الرجال
 والطبراني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس بينه وبينها محرم والشيخان
 أياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله أفرايت الحواشي بواو وهمزة
 أو تركهم ما أبو الزوج أو الزوجة ومن أدلى به وقبل الأول فقط وهو المراد هنا وقبل الثاني
 فقط قال الحواشي الموت قال أبو عبيد يعني فابت ولا يفعل ذلك فإذا كان هذا أدبه في أبي الزوج
 وهو محرم فكيف بالغريب * (تنبيه) * عدة هذه الثلاثة من الكبار هو ما جرى عليه غير واحد
 منهم أنهم أخذوه من الحديث الأول وما بعده لكن الذي جرى عليه الشيخان وغيرهما أن
 مقتدات الزنا ليست بكافروين كمن الجمع بحمل هذا على ما إذا انتفت الشهوة وخوف الفتنة
 والأول على ما إذا وجدنا فن ثم قيدت بهم ما الأول حتى يكون له نوع التجاه وأما إطلاق
 الكبيرة ولومع اتقاء ذنك فبعيد جدا

قوله الاعين كذا
 بالرفع في الأصول
 التي بأيدينا وكأنه على
 حد فشر بواو منه
 الاقليل منهم فيقول
 هنا بما كل عين سالمة
 الاعين وقدر واه
 أول الكتاب
 في صحيفة ١٧
 بالنصب اه صححه

فصل هذه الثلاثة مع الامر بالجمل مع الشهوة وخوف الفتنة وعذبة هذه الثلاثة من البكار
بناء على طريقة العادين الثلاثة قبلها تظاهروا لان الفتنة بالمرد اقرب واقبح ويؤيده ما يأتي من عذ
الزنا والواط كبيرتين مختلفتين فكذا امتد ما تمهما ثم رأيت الاذري قال أقتر الشيخان صاحب
العدة على أشياء عدها صغار منها النظر الى ما لا يجوز النظر اليه من أجنبية وأمر دفعه أطلاق
الماوردي وغيره أنه ان تعمد به شهوة غير حاجبة فسق وردت شهادته ~~وكذا~~ الوعاوده عينا
لالشهوة فيه قال الاذري والمختار أنه لا يفسق بذلك بمجرد اذا غلبت طاعاته كما قررناه فلا يكون
ذلك كبيرة تخرج من العدالة نعم لو ظن الفتنة ثم اقحم النظر في ظاهر كونه كبيرة انتهى وما ذكره
آخر موافق لما بحثته وجهت به بين القول بان ذلك كبيرة والقول بأنه غير كبيرة فتأمل ذلك
فانه مهم وانما قيدت هنا وفيما تريا بالشهوة وخوف الفتنة ليقرّب عدل تلك الستة من البكار كما تر
لالكون الحرمة مقيدة بذلك فان الاصح حرمة هذه كلها مع المرأة والامرء ولو بلا شهوة
وان أمن الفتنة حسم المأذة الفساد ما أمكن اذ لو جاز نحو النظر ولو مع الامن لجرّ الى الفاحشة
وأدى الى الفساد فكان اللائق بحسن الشريعة الاعراض عن تفاصيل الاحوال وستباب
الفتنة وما يؤدى اليها مطلقا ومن ثم حرم أئمتنا النظر لقلامه نظرا للمرأة المنفصلة ولو مع يد عابثا
على الاصح من حرمة نظر اليدين والوجه لانهم ما عورة في النظر من المرأة ولو أمة على الاصح وان
كانت يساء عورة من الحرّة في الصلاة وكذلك يحرم سائر ما انفصل من الان رؤية البعض وعا جرت الى
رؤية الكل فكان اللائق حرمة نظره مطلقا أيضا ولا يحرم ذلك على الرجل للمرأة كذلك يحرم
عليها أن ترى شيئا منه ولو بلا شهوة ولا خوف فتنة نعم ان كان بينهما ما محرمية بنسب أو رضاع
أو مصاهرة نظر كل الى ما عدا ما بين سرّة الآخر وركبته وحلت الخلوة لاتفاء مظنة الفساد
حينئذ وكذا لو كان الذكر مسوحا بأن لم يبق شيء من ذكره ولا بقيت فيه شهوة وميل للنساء وكذا
لو كان عبدا وهي وهو ثقتان عدلان ولا يكفي كونهما عفيفين عن الزنا فقط بل لا بد من وجود
صفة العدالة في كل منهما وليس الشيخ الفاني والمريض والعين والخصي والمحبوب كذلك
فيحرم على كل من هؤلاء نظرها وعليها انظر ~~مطلقا~~ كالفعل وعلى ولي المراهق والمراهقة
منعهما مما يمنع منه البالغ والبالغة وعلى النساء الاحتجاب منه كما يجب على المسلمة أن تحجب
من الذميمة لئلا تصنها الى فاسق أو كافر فتقتن به ومثلها في ذلك الفاسقة بزنا أو هراق فيجب على
العنيفة الاحتجاب منها لئلا تفتن بها الى مثل قبائحها واذا اضطرت المرأة الى مداواة أو شهادة
أو تعليم أو بيع أو نحو ذلك جاز نظرها بقدر الضرورة بتفاصيل ذلك المبدوءة في كتب الفقه
وقد قدمت عن الاذري أنه نقل عن الماوردي ما يصرح بما ذكرته في تلك الست حيث قال
أقر الشيخان صاحب العدة على عدة أشياء من الصغار وفيها انظر منها النظر الى ما لا يجوز النظر
اليه من أجنبية أو أمر دفعه نظره أطلاق الماوردي وغيره أنه ان تعمد ذلك بشهوة غير
حاجة فسق وردت شهادته وكذا الوعاوده عينا للشهوة فيه قال الاذري والمختار أنه لا يفسق
بذلك بمجرد اذا غلبت طاعاته فلا يكون ذلك كبيرة يخرج عن العدالة نعم لو ظن الفتنة ثم اقحم

النظر فيظهر كونه كبيرة انتهى ورأيت بعض المتأخرين أشار لما ذكرته أيضا حيث قال والنظر
 بشهوة إلى المرأة والأمر بذكر المصالح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال زنا العين النظر
 وزنا اللسان مذاق وزنا اليد البطش وزنا الرجل الخطا والنفس تنمى وتشتهى ولاجل ذلك
 بالغ الصالحون في الاعتراض عن المردوعين النظر إليهم وعن مخالطتهم ومجالستهم قال الحسن
 ابن ذكوان لا تجالسوا أولاد الأغنياء فإن لهم صورا كصور العذارى وهم أشد فتنة من النساء
 وقال بعض التابعين ما أنا بأخوف على الشاب الناسك من سبع ضار من الغلام الأمرديتعد
 إليه وكان يقول لا يبيت رجل مع أمردي في مكان واحد وحترم بعض العلماء الخلوة مع الأمردي
 في بيت أو حانوت أو حمام قياسا على المرأة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما خل رجل بامرأة
 الا كان ثالثهما الشيطان وفي المرد من يفوق النساء بحسنه فالفتنة به أعظم ولأنه يمكن
 في حقه من الشر ما لا يمكن في حق النساء ويسهل في حقه من طرق الريية والشر ما لا يسهل
 في حق المرأة فهو بالتحريم أولى وأقاويل السلف في التنفير منهم والتحذير من رؤيتهم أكثر
 من أن تحصر ويعموهم الاتقان لانهم مستعدون شرعا وسواء في كل ما ذكرناه نظر المنسوب
 إلى الصلاح وغيره ودخل سنيان الثوري الحمام فدخل عليه صبي حسن الوجه فقال أخرجوه
 عني فاني أرى دمع كل امرأة شيطانا ودمع كل أمردي سبعه عشر شيطانا وجاء رجل إلى الامام أحمد
 ومعه صبي حسن الوجه فقتل له من هذامنك فقال ابن أختي قال لا تجيء به اليها مرة أخرى
 ولا تمس معه بطريق لئلا يظن بك من لا يعرفك ويعرفه سوا وروى ليكن بسند ضعيف كما عبر به
 بعضهم بل واه كما عبر به شيخ الاسلام العسقلاني ان وفد عبد القيس لما قدموا على النبي صلى
 الله عليه وسلم كان فيهم أمردي حسن فأجلسه صلى الله عليه وسلم خاف ظهره وقال انما كانت
 فتنة داود من النظر وكان يقال النظر بريد الزنا ويؤيد الحديث السابق انه منهم مسموم
 من سهام ابليس

قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء
 عسى أن يكن خيرا منهن ولا تملزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق
 بعد الإيمان ومن لم يتب فأوائك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
 ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا
 فكرهوه واتقوا الله ان الله تعالى بآياته عليم ذكي وقوله واتقوا الله ان الله تعالى بآياته عليم ذكي
 لا تحقر غيرك عسى أن يكون عند الله خيرا منك وأفضل وأقرب رب أشعث أغبر ذي طمرين
 لا يؤبد له لو أقسم على الله لأبره وقد احتقر ابليس اللعين آدم صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه فباء
 بالخسار الأبدى وفاز آدم بالعز الأبدى وشتان ما بينهما ويحتمل أن يكون المراد بعسى بصيرأى
 لا تحقر غيرك فانه ربما صار عزيزا وصرت ذليلا فينتقم منك

لاتهين الفقير عليك أن * تركع يوما والدهر قد رفعه

ولا تلمزوا أنفسكم أي لا يعيب بعضكم على بعض واللامز بالقول وغيره والهمز بالقول فقط وروى البيهقي عن ابن جريح أن الهمز بالعين والشدق واليمد والهمز باللسان قال البيهقي وبلغني عن الليث أنه قال اللمزة الذي يعيبك في وجهك والهمزة الذي يعيبك بالغيب وفي الأحياء قال مجاهد ويل لكل همز تلمزة الهمزة الطعان في الناس واللامزة الذي يأكل لحوم الناس والنمير الطرح واللقب ما أشعر برذعة المسمى أوضعت أي لا تتراموا بهما وهو هنا أن يدعى الإنسان بغير ما سمي به أو بخير ما منافق أو يافاسق وقد تاب من فسقه أقوال أولها عليه الأصـثرون وقدمت السخرية لأنهم أبلغ الثلاثة في الأذية لاستدعائها تقيص المرء في حذيرته ثم اللمز لأنه لعيب عا في الإنسان وهذا دون الأول ثم النمير وهذا دائرة بلقبه وهو دون الثاني إذ لا يلزم مطابقة معناه للقبه فقد يلقب الحسن بالقبيح وعكسه فكانه تعالى قال لا تكبروا فقد استحققوا الأخوانكم بحيث لا تلمننوا إليهم أصلا وأيضا فلا تعيبوه هم طلبا لخط درجتهم وأيضا فلا تسموهم بما يكرهونه ونبه تعالى بقوله أنفسكم على دققة ينبغي التدطن لها وهي أن المؤمنين كلهم بمنزلة البدن الواحد إذا اشتكى بعضه اشتكى كله فن عاب غيره ففي الحقيقة انما عاب نفسه نظرا للذلة وإضافة تعييبه للغير تسبب إلى تعييب الغير له فكانه الذي عاب نفسه فهو على حد الخبر لا حتى لا يسنن أحدكم أباه قالوا وكيف يسب الرجل أباه يا رسول الله قال يسب أب الرجل فيسب أباه وعلى حد قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم وغاير بين صيغتي تلمزوا وتنازوا لأن الملموز قد لا يشدر في الحال على عيب يلزمه لا مزمه فيحتاج إلى تتبع أحواله حتى يظفر ببعض عيوبه بخلاف التناز فان من لقب بما يكره قادر على تلقيب الآخر بنظر ذلك حالا فوق التفاعل ومعنى بئس الاسم الخ ان من فعل إحدى الثلاث استحق اسم الفسق وهو غاية النقص بعد أن كان كاملا بالإيمان وضم تعالى إلى هذا الوعيد الشديد قوله ومن لم يتب فأوائك هم الظالمون للإشارة إلى عظمة اثم كل واحد من تلك الثلاثة ثم عقب تعالى ذلك بأمره باجتنب الظن وعمل ذلك بأن بعض الظن اثم وهو ما تخيلات وقوعه من غيرك من غير مستند يقيني لك عليه وقد سمع عليه قلبك أو تكلم به لسانك من غير مسوغ شرعي ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث قاله عاقل إذا وقف أمره على اليقين قلما يتيقن في أحد عيبا يلزمه بل لأن الشيء قد يصح ظاهرا لا باطنا وعكسه فلا ينبغي حينئذ التعويل على الظن وبعض الظن ليس باثم بل منه ما هو واجب كظنون المجتهدين في الدروع المترتبة على الأدلة الشرعية فيلزمهم الأخذ بها وما هو مندوب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ظنوا بالمؤمن خيرا وما هو مباح وقد يكون هو الحزم والرأي وهو محمل خبران من الحزم سوء الظن أي بأن يتذر المتوهم واقعا كطل معاملة الذي يجهل حاله حتى يسلم بسبب ذلك من أن يلحقه أذى من غيره أو خديعة فنتيجة هذا الظن ليس الحاق النقص بالغير بل المبالغة في حفظ النفس وآثارها عن أن يلحقها سوء والتجسس المتبع ومنه الجاسوس والمراد تتبع

عيوب الناس والتجسس بالمهمة الاحساس والادراك ومنه الحواس الظاهرة والباطنة
وقرى شاذ بالمهمة فقيل متحدان ومعناها مطلب معرفة الاخبار وقيل مختلفان فالاول يتبع
الظواهر والثاني يتبع البواطن وقيل الاول الشر والثاني الخير وفيه نظرون يفرض صحته
هو غير مراد هنا وقيل الاول أن تفحص عن الغير بغيرك والثاني أن تفحص عنه بنفسك وعلى
كل ففي الآية النهي الا كيد عن البحث عن أمور الناس المستورة وتتبع عوراتهم قال
صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد
الله اخوانا كما أمركم وقال صلى الله عليه وسلم يامعشر من آمن بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه
لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته ومن يتبع
الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله وقيل لابن مسعود رضى الله عنه هل لك في الوليد بن عتبة
ولحيته تنقطر خرا فقال انما هي مناعن التجسس فان يظهر لنا شيئا أخذناه به وقوله ولا يغتاب
بعضكم بعضا أي لا يتكلم أحد منكم في حق أحد في غيبته بما هو فيه مما يكرهه والحق به ما علم
مما رت في الآية السابقة في التكلم في حضرته بذلك بل هو أبلغ في الآية قال صلى الله عليه
وسلم أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرنا أخاك بما يكره قيل أفرأيت ان كان
في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتابته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته رواه مسلم
وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وطرقه كثيرة عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم
أجمعين وحكمة تحريمها مع أنها صدق المبالغة في حفظ عرض المؤمن والاشارة الى عظيم
تأكد حرمة وحقوقه وزاد تعالى ذلك تأكيذا وتحقيقا بتشبيه عرضه بلحمه ودمه مع المبالغة
في ذلك أيضا بالتعبير فيه بالاخ فتعال عز قائلا يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا ووجه
التشبيه أن الانسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم بدنه من قطع لحمه لا كما يدل أبلغ لأن عرض
العاقل عنده أشرف من لحمه ودمه وكما أنه لا يحسن من العاقل أكل لحوم الناس لا يحسن منه
قرض عرضه بالطريق الاولى لانه ألم ووجه الاكدي في لحم أخيه أن الاخ لا يمكنه مضغ لحم
أخيه فضلا عن أكله بخلاف العدو وقائه يأكل لحم عدوه من غير توقف منه في ذلك واندفع
بميتا الحال من لحم أو أخيه ما قد يقال انما تحرم الغيبة في الوجه لانها التي تؤلم حينئذ بخلافها
في الغيبة فانه لا اطلاع للمغتتاب عليها ووجه اندفاع هذا أن أكل لحم الاخ وهو ميت لا يؤلم
أيضا ومع ذلك هو في غاية التبع كما أنه لو فرض الاطلاع لتألم به فان الميت لو أحس بأكل لحمه
لا لمه فكذا الغيبة تحرم في الغيبة لان المغتتاب لو اطلع عليها لتألم وأيضا في العرض حق مؤكده
لله تعالى فلو فرض أن الغيبة وقعت بحيث لا يمكن المغتتاب العلم بها حرمت أيضا رعاية لحق الله
تعالى وفطم الناس عن الاعراض والخوض فيها بوجه من الوجوه اللهم الا للاسباب الآتية
لانها محيل ضرورة فتباح حينئذ لاجل الضرورة كما أشارت الآية الى ذلك أيضا بذكر ميتا
اذ لحم الميت انما يحل للضرورة الحاقة حتى لو وجد المضطرمية أخرى مع ميتة الآدمي لم يحل له
ميتة الآدمي بخلاف ما لو لم يجد الاميتة الآدمي وقوله تعالى فكرهتموه تشديده فقد ذكرهم

ذلك الاكل أو اللحم فلا تفعلوا ما هو شبيه به والى هذا يقول قول مجاهد لما قيل لهم أوجب
 أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه أي فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره
 بالسوء لا يجب أحدكم أكل ذلك اذ همزة أوجب لأنكار فكرهتموه اذا فافا كرهوا هذا كذلك
 وقيل المعطوف عليه فكرهتموه محذوف أي عرض عليكم ذلك فكرهتموه أي يعرض عليكم
 فتكرهونه ويصح أن يكون ضمير فكرهتموه للميت وكأنه صفة له فينتدب في زيادة مبالغة
 في التحذير أي إن الميتة وإن أكلت في النذرة لكنها اذا أكلت كرهها كل أحد ويفتر منها
 بحيث يبعد عن محلها ولا يستطيع دخوله فكيف يقرب به بحيث يأكله فكذا حال الغيبة ينبغي
 المبالغة عنها كهي عن الميتة المتغيرة فتأمل ما أفادته هذه الآية والتي قبلها وأما عن فكرهتموه
 تغنم وتسلم والله تعالى بحقائق تنزيله أعلم وتأمل أيضا أنه تعالى ختم كلامه من الآيتين بذكر التوبة
 رحمة بعباده وتعطفا عليهم لم يكن لما بدئت الأولى بالنهي ختمت بالنفي ومن لم يقب لتقاربهما
 ولما بدئت الثانية بالاثبات بالامر في اجتنبوا ختمت به في إن الله الخ وكان حكمة ذكر التهديد
 الشديد في الأولى فتعطف بقوله تعالى ومن لم يقب فأولئك هم الظالمون إن ما فيها الخش لأنه اذا
 في الحضرة بالسخرية أو اللمز أو النبر بخلافه في الآية الثانية فإنه بأمر خفي اذ كل من الظن
 والتجسس والغيبة يقتضي الاخفاء وعدم العلم به غالبا * واذا انتهت الكلام على بعض هاتين
 الآيتين المشتملتين على آداب وأحكام وحكم وتشديدات وتهديدات لا يحصىها الاستزلال
 فلنذكر بعض الامايد الواردة في الغيبة ومتعلقاتها أخرج الشيخان عن أبي بكرة رضى
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع إن دماءكم وأموالكم
 وأعراضكم عليكم حرام كرامة يوم يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا لأهل بلغت ومسلم
 كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله والبخاري بسند قوي من أربى الربا استطالة المرء
 في عرض أخيه وهو في بعض نسخ أبي داود لأنه قال إن من الكائنات استطالة الرجل في عرض
 رجل مسلم بغير حق الحديث وابن أبي الدنيا الربا يبعون حوباً أي بضم المهملة انما وأيسرها
 كشكاح الرجل أتمه وأربى الربا عرض الرجل المسلم وأبو يعلى بسند صحيح أتدرون أربى الربا
 عند الله قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن أربى الربا عند الله استئصال عرض امرئ مسلم ثم قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا
 بهتانا وإثماً مبيناً وأبو داود أن من أربى الربا استطالة في عرض المسلم بغير حق وابن أبي الدنيا
 عن أنس رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أمر الربا وعظم شأنه
 وقال إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زينة يزنيها
 الرجل وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم والطبراني الربا ثمان وسبعون باباً أدناها مثل أتيان
 الرجل أتمه وإن أربى الربا استطالة الرجل في عرض أخيه وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي
 إن الربا ينف وسبعون باباً أهون من باب من الربا مثل من أتى أتمه في الاسلام ودرهم ربا أشد من
 خمس وثلاثين زينة وأشد الربا وأربى الربا وأخبت الربا تهالك عرض المسلم وانهالك حرمة

وابوداود والترمذى وقال حديث حسن صحيح والبيهقى عن عائشة رضى الله عنها قالت قالت
 للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفة كذا وكذا قال بعض الرواة تعنى قصيرة فقال
 لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته اى لا تنتهه وغيرت ريعه قالت وحكيت له انسانا فقال
 ما أحب انى حكيت انسانا وانى كذا وكذا وابوداود عن سمية عنها وسمية لم تنسب انه اعتل
 بعير اصفية بنت حى وعند زينب فضل ظهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزينب اعطياها
 بعيرا فقالت انا أعطيت تلك اليهودية فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهاذا الخجة
 والمحرم وبعض صفر وابن أبى الدنيا عنها قالت قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي صلى الله عليه
 وسلم ان هذه لطويلة الذيل فقال القضى القضى اى ارمى ما فى فيك فلنظت بضعة أى قطعة من لحم
 وابوداود والطيالسى وابن أبى الدنيا والبيهقى عن أنس رضى الله عنه قال أمر النبي صلى الله
 عليه وسلم الناس بصوم يوم وقال لا يفطرن أحد منكم حتى آذن له فصام الناس حتى اذا أمسوا
 فجعل الرجل يحى فيه يقول يا رسول الله انى ظلت صائما فأذن لي فافطرت فأذن له والرجل حتى جاء
 رجل فقال يا رسول الله فتاتان من أهلى ظلتا صائمتين وانهم ما يستحيان أن يأتياك فأذن لهما
 فلفطرا فأعرض عنه ثم عاوده فأعرض عنه ثم عاوده فأعرض عنه فقال انهم ما يصوموا وكيف
 صام من ظل هذا اليوم يأكل لحوم الناس اذهب فرهما ان كاتبا صائمتين فلتتقيا فرجع
 اليهما فأخبرهما فاستقاءا فتأقت كل واحدة علقه من دم فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فأخبره فقال والذى نفسى بيده لو بقيتا فى بطونهم مالا كاتهما النار ورواه أحمد وابن أبى الدنيا
 والبيهقى أيضا من رواية رجل لم يسم عن عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أن
 أحمد قال فقال لاحدهما قبيئ فتأقت قبيئا ودماء وصيدا ولما حتى ملأت نصف القدح ثم قال
 للآخرى قبيئ فتأقت من قبيح ودم وصيد وولحم عبيط وغيره حتى ملأت القدح ثم قال ان هاتين
 صائمتا عما حل الله لهما وافطرتا على ما حرم الله عليهما جلست احدهما الى الاخرى فجعلتا
 تأكلان من لحوم الناس وأبو يعلى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كنا عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فقام رجل فقالوا يا رسول الله ما أعجز أو قالوا ما أضيق فلان فقال صلى الله عليه وسلم
 اغتبتكم صاحبكم وأكتم لحمه والطبرانى ان رجلا قام من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقرأوا
 فى قيامه عجزا فقالوا ما أعجز فلان فقال صلى الله عليه وسلم أكتم أخاكم واغتبتوه والاصبهانى
 بسند حسن ذكره عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلا فقالوا لا يأكل حتى يطعم ولا يرحل
 حتى يرحل له فقال صلى الله عليه وسلم اغتبتوه قالوا يا رسول الله انما حدثنا بما فيه قال حسبك
 اذا ذكرت أخاك بما فيه وابن أبى شيبه والطبرانى واللفظ له ورواه رواية الصحيح عن ابن مسعود
 رضى الله عنه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل فوقع فيه رجل من بعده فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم تحلل فقال ومم أخال ما أكنت لحما قال انك أكلت لحم أخيك
 وابن أبى الدنيا والطبرانى بإسنادين وأبو نعيم أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى
 يسعون ما بين الحميم والحميم يدعون بالويل والثبور يقول بعض أهل النار لبعض ما بال هؤلاء

قد آذنا على ما بنا من الاذى قال فرجل مغلق عليه تابوت من جرو ورجل يجر آذنا معه ورجل
 يسيل فوه قبحا ودماء ورجل يأكل لحمه فيقال لصاحب التابوت ما بال الابد قد آذنا على ما بنا
 من الاذى فيقول ان الابد قد مات وفي عنقه آذنا وال الناس ثم يقال للذي يجر آذنا معه ما بال
 الابد قد آذنا على ما بنا من الاذى فيقول ان الابد كان لا يبالي أين أصاب البول منه ثم يقال
 للذي يسيل فوه قبحا ودماء ما بال الابد قد آذنا على ما بنا من الاذى فيقول ان الابد كان ينظر
 الى كلمة فيستلذها كما يستلذ الرفث ثم يقال للذي يأكل لحمه ما بال الابد قد آذنا على ما بنا من
 الاذى فيقول ان الابد كان يأكل لحوم الناس بالغيبة ويمشي بالنعمة وأبو يعلى والطبراني
 وأبو الشيخ من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه يوم القيامة فيقال له كدميتا كما أكلته حيا
 فبأكله ويكلم أي يعبس ويقبض وجهه من الكراهة ويضج أي بالمهجة والجحيم وفي رواية
 ويصبح وهمامته ربتان والاولى أبلغ لاشعارها بزيادة الفزع والتلق وأبو الشيخ وغيره
 عن عمرو بن العاصي رضي الله عنه موقوفا عليه أنه مر على بغل ميت فقال لبعض أصحابه
 لان يأكل الرجل من هذا حتى يلا بطنه خيره من أن يأكل لحم رجل مسلم وابن حبان
 في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء الاسلي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشهد
 على نفسه بالزنا أربع شهادات يقول أتيت امرأة حراما وفي كل ذلك يعرض عنه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث الى أن قال فأتريد بهذا القول قال أريد أن تطهرني فأمر به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرحم فرجم فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين من
 الانصار يقول احدهما لصاحبه انظر الى هذا الذي ستر الله عليه لم يدع نفسه حتى رجم
 رجم الكلب قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سار ساعة فترجيفة جارشا تل برجله
 فقال أين فلان وفلان فقالا نحن ذان يا رسول الله فقال لهما كلا من جيفة هذا الحمار فقالا
 يا رسول الله غفر الله لك من يأكل من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلتما من عرض
 هذا الرجل آثما أشد من أكل هذه الجيفة فوالذي نفسي بيده انه الآن في أنهار الجنة ينغمس
 فيها وأحد بسند صحيح الاختلاف فيه وثقه كثيرون عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليلة
 أمرى بنى الله صلى الله عليه وسلم تطرف في النار فاذا قوم يأكلون في الجيف قال من هؤلاء
 يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأى رجلا أحرأ زرق جدا قال من هذا
 يا جبريل قال هذا عاقر الناقة وأبو داود والماعرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون
 وجوههم وصدرهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون
 في أعراضهم والبيهقي موصولا ومرسل الماعرج بي مررت برجال تقرض جلودهم بمقاريض
 من نار فقلت من هؤلاء يا جبريل قال الذين يتزينون للزينة قال ثم مررت بحجب منتن الريح
 فسمعت فيه أصواتا شديدة فقلت من هؤلاء يا جبريل قال نساء كن يتزين للزينة ويقعان
 ما لا يحل لهن ثم مررت على نساء ورجال معاقين بشديد من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء
 الهمازون واللمازون وذلك قوله عز وجل ويل لكل همزة لمزا آتاهمناهما وأحد بسند

صحيح عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم فارتفعت ريح
منتنة فقال صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هــ هذه الريح هــ الذين يغتابون المؤمنين
وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي الغيبة أشد من الزنا قيل وكيف قال الرجل يزني ثم يتوب
فيتوب الله عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه ورواه ابن عيينة غير مر فوع
قال المنذرى وهو الاشبه وأحد وغيره بسند صحيح عن أبي بكر رضى الله عنه قال بينما أنا مائى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي ورجل على يساره فإذا نحن بقبرين أمامنا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير وبكى فأيكما يأتى بجريدة
فأستبقتنا فسبقتهم فأتيته بجريدة فكسرها نصفين فألقى على ذا القبر قطعة وعلى ذا القبر قطعة
قال انه يهون عليهم ما كاتارطينين وما يعذبان الا فى الغيبة والبول وأحد بسند رواه ثقات
الاعاصم أحد القراء السبعة قبله جماعة ورده آخرون وحديثه حسن انه صلى الله عليه وسلم أتى
على قبر يعذب صاحبه فقال ان هذا كان يأكل لحوم الناس ثم دعا بجريدة رطبة فوضعها على
التبر وقال لعلمه أن يخفف عنه ما دامت هذه رطبة وابن جرير عن أبي أمامة رضى الله عنه قال
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتبع الغرق فوقف على قبرين ثم قال أدفنتم فلانا
وفلانة أو قال فلانا وفلانا قالوا نعم يا رسول الله قال لقد أقعد فلان الآن فضرب ثم قال والذي
نفسى بيده لقد ضرب ذميرة ما بقى منه عضو الا انقطع ولقد تطاير قبره نارا ولقد صرخ صرخة
سمعتها الخلائق الا الثقلين الانس والجن ولولا تمرىج فى قلوبكم وتزيدكم فى الحديث لسمعتم
ما أسمع ثم قال الا أن يضرب هـ هذا ثم قال والذي نفسى بيده لقد ضرب ذميرة ما بقى منه عظم
الا انقطع ولقد تطاير قبره نارا ولقد صرخ صرخة سمعتها الخلائق الا الانس والجن ولولا تمرىج
قلوبكم وتزيدكم فى الحديث لسمعتم ما أسمع قالوا يا رسول الله وما ذنبهما قال أما فلان فانه كان
لا يسـ تبرئ من البول وأما فلان أو قال فلانة فانه كان يأكل لحوم الناس ورواه من طريق
ابن جرير أحمد لكن بلفظ آخر يأتي فى النسخة وزاد فيه قالوا يا نبي الله حتى متى هما يعذبان قال
غيب لا يعلم الا الله تعالى وطرق هذا الحديث كثيرة مشهورة عن جماعة من الصحابة رضى الله
عنهم فى الصحاح وغيرها وقدمت منها طرفا وأائل كتاب الطهارة وتأملها يعلم ان القصة متعددة
وبه يندفع ما يوهـه ظواهرها من التعارض * ثم رأيت الحافظ المنذرى أشار لبعض ذلك
فقال أكثر الطرق أنهم يعذبان فى النسخة والبول والظاهر أنه اتفق مروره صلى الله عليه وسلم
مرة بقبرين يعذب احدهما بالنسخة والاخر فى البول ومرة أخرى بقبرين يعذب احدهما
فى الغيبة والاخر فى البول والاصح ما فى الغيبة والنسخة يستان الايمان كما يعرض الراعى الشجرة
ومسلم وغيره أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع فقال ان المفلس
من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال
هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته
قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح فى النار والاصح ما ان الرجل

ليؤتي كتابه منشورا فيقول يا رب فأين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفتي فيقول له
محبت يا غيبك الناس والطبراني باسناد جيد من ذكر امر أبشئ ليس فيه ليعيبه به حبسه الله
في نار جهنم حتى يأتي بنفاد ما قال فيه وفي رواية أعمار رجل أشاع على رجل مسلم بكامة وهو منها
بري بشينه بها في الدنيا كان حقا على الله ان يذيه يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاد ما قال
فيه وأبو داود ومن قال في مسلم ما ليس فيه اسمه الله رذغة الخبال حتى يخرج مما قال
زاد الطبراني وليس بخارج ورذغة الخبال برا مفتوحة فمجتبى سا كنة مفتوحة عصارة أهل
النار كذا جاء مفسرا مرفوعا وأحمد خمس ليس لهن كفارة الشر بالله وقتل النفس بغير حق
وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة يقطع بها ما لا يغير حتى وأحمد باسناد حسن
وجامعة من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقا على الله أن يعتقه من النار والترمذي
وحسنه من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة وأبو الشيخ من ذب عن
عرض أخيه رد الله عنه عذاب النار يوم القيامة وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان حقا
علينا نصر المؤمنين وعن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنى
عرض أخيه في الدنيا بعث الله عز وجل ملاك يوم القيامة يحميه عن النار والاصبهاني من
اغتيب عنده أخوه فاستطاع نصرته فنصره الله في الدنيا والآخرة وان لم ينصره أذله الله
في الدنيا والآخرة وأبو داود وابن أبي الدنيا وغيرهما من امرئ مسلم يخذل امرأ مسلما
في موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته
وما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة
الا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته قال قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث
من الغيبة وثلث من البول وثلث من النعمة وقال الحسن والله لا غيبة أسرع فسادا في دين
المرء من الأكلة في الجسد وكان يقول ابن آدم انك لن تباع حقيقة الايمان حتى لا تعيب الناس
بعيب هوفيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فاذا فعلت ذلك كان شغلك
في خاصة نفسك وأحب العباد الى الله من كان هكذا وقال بعضهم أدركنا السلف وهم لا يرون
العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولا في الكف عن اعراض الناس وقال ابن عباس
اذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذا ذكر عيوبك وقال أبو هريرة يصبر أحدكم القعدة في عين
أخيه ولا يصبر الجذع في عين نفسه وسمع علي بن الحسين رضى الله عنهم ارجلا يغتاب آخر فقال
اياك والغيبة فانها ادم كلاب الناس وقال عمر رضى الله عنه عليكم بذكر الله فانه شفاء واياكم
وذكر الناس فانه داء * (تنبيهات) منها عذ الغيبة المحرمة كبيرة هو ما جرى عليه كثيرون ويلزم
منه ان السكوت عليها رضا بها كبيرة أيضا على أنه يأتي ان ترك انكار المنكر مع القسوة عليه
من البكائر والغيبة من عظام المنكرات كما يأتي فظهر ما ذكرته في الترجمة ثم رأيت الاذرعى
صرح به حيث قال وأما السكوت على الغيبة رضا بها مع القسوة على دفعها فيشبهه أن يكون
حكمه حكمها نعم لو لم يمكنه دفعها فيلزمه عند التمكن مفارقة المغتاب وتبعه الزر كشي فقال

والاشبه ان السكوت على الغيبة مع القدرة على دفعها كبييرة انتهى وأما تقرير الشيخين صاحب العدة على ان الغيبة صغيرة وكذا السكوت عليها فاعترضوه قال الاذري اطلاق القول بأنها من الصغائر ضعيف أو باطل وقد نقل القرطبي المنسوخ وغيره الاجماع على أنها من الكبائر ووافقه كلام جماعة من أصحابنا كما سبق في حد الـ كبييرة وقد غلط أمرها في الكتاب والسنة ومن تتبع الاحاديث فيها علم أنها من الكبائر ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة والعجب انه أطلق ان ترك النهي عن المنكر من الكبائر وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنها من الكبائر اذ هي من أقبح المنكرات لاسيما غيبة الاولياء وأهل الكرامات وأقل الدرجات انه ان لم يثبت اجماع أن يفصل بين غيبة وغيبة فإن مراتبها ومقاسدها والتأذي بها يختلف اختلافا كثيرا بحسب خفتها وثقلها وايدائها وقد قالوا انها ذكر الانسان بما فيه سواء كان في دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو زوجته أو خادمه أو مملوكه أو عمامته أو ثوبه أو مشيمه أو حركته وبشاشته وخلعته وعبوسه وطلاقة وغير ذلك مما يتعلق به فأما البدن فكقوله أعمى أعرج أعمش أقرع قصير طويل أسود أصفر وأما الدين فـ تقولك فاسق سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل في النجاسات ليس باراً ابوالديه وغير ذلك مما يطول ذكره ولا شك ان الايداء والتأذي يختلف اختلافًا كثيراً باختلاف الغيبة بهذه الامور فيشرب أن يقال ذكر الاعرج والاعمش والاصفر والاسود وعيب العمامة والملبوس والداية ونحو ذلك من الصغائر لخفة التأذي بالوصف بها بخلاف الوصف بالنسب والنجور والظلم وعقوق الوالدين والتهاون بالصلاة وغير ذلك من عظام المعاصي ويجوز أن لا يفصل سدا للباب كما في النجور ويقال للغيبة حلاوة كحلاوة التمر وضراوة كضراوة النجور عافانا الله سبحانه وتعالى منها وقضى عنا حقوق أربابها فلا يحصيهم غيره سبحانه وتعالى ولا خفاء ان الكلام حيث لا سبب يبيحها أو يوجبها بل تنسكها أو ايداء بالمعقاب انتهى كلام الاذري وتبعه تلميذه في الخادم فقال الصواب أنها كبييرة وقد نص عليه الشافعي رضي الله عنه فيما نقله الكراييسي في كتابه المعروف بأدب القضاء من القديم واستمدل بقوله صلى الله عليه وسلم ان دماءكم وأعراضكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وحرم به الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني في عقيدته في الفصل المعتود للكبائر وكذا الجيلي في شرح التنبيه وغيره من الاصحاب وـ كذا الكواشي في تفسيره وهو معدود من الشافعية وقال انها من أعظم الذنوب وقال بعضهم انها صغيرة ولم يقف على هذا النص والعجب ممن يعد كل الميتة من الكبائر ولا يعد الغيبة كبييرة والله تعالى أنزلها منزلة أكل لحم الآدمي في حال كونه ميتا وقد حرم الرافي قبل هذا بأن الوقعة في أهل العلم وحمل القرآن من الكبائر وفسروا الوقعة بالغيبة والقرآن والاحاديث متظافرة على ذلك أي كونها كبييرة مطلقة وفي الصحيح سباب المسلم فسوق وأخرج البيهقي باسناد حسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من أكبر الكبائر استطالة الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق وفي الصحيحين

في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام
 عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وقال ابن المنذر في كتابه المسمى بأدب العباد
 قد حرم النبي صلى الله عليه وسلم الغيبة هو ذلك أتمه وقرن تحريمها الى تحريم الدماء
 والاموال ثم زاد تحريم ذلك تأكيداً بعلامه بأن تحريم ذلك كحرمة البلد الحرام في الشهر
 الحرام وقد حكى القرطبي في تفسيره الاجماع على أنهم من الكبائر وأنه يجب التوبة منها الى الله
 تعالى ولم أر من صرح بكونها صغيرة الا صاحب العدة والغزالي والعجب من سكوت الرافعي
 عليه وقد نقل قبل ذلك ان الواقعة في أهل العلم من الكبائر وكذا قوله هنا ان السكوت عن الغيبة
 صغيرة وقد نقل فيما قبل أن السكوت على ترك المنكر كبيرة انتهى ومال الجلال البلقيني الى
 أنها صغيرة واستدل له بعد أن نقل بعض ما مر عن الأذري ورده وحاصل عبارته وأما الواقعة
 في أهل العلم الشريف وحمله القرآن العظيم فقال بعضهم هذا مبني على أن الغيبة من الصغائر
 يعني اذا قلنا الغيبة من الكبائر فلا خصوصية لذلك وصاحب العدة يراها من الصغائر قال
 والقول بأنهم من الصغائر ضعيف وأبطل وقد نقل القرطبي المسمى وغيره الاجماع على أنها
 من الكبائر ويوافقهم كلام جماعة من الاصحاب وقد غلط أمرها في الكتاب والسنة ومن تتبع
 الأحاديث فيها علم أنهم من الكبائر قال ولم أر من صرح بأنهم من الصغائر غير الغزالي وصاحب
 العدة والعجب أنه أطلق أن ترك النهي عن المنكر من الكبائر وقضيته أن يكون السكوت
 عن النهي عنها من الكبائر اذ هي من أقبح المنكرات انتهى كلامه والذي يظهر خلاف ما قاله
 فليست الواقعة في أهل العلم وحمله القرآن من الغيبة بل هي داخله في سب المسلم والاستتالة
 في عرض المسلم وقد تقدم الدليل على ذلك وقد يحتج لذلك بما رواه البخاري من قوله عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من آذى لي وليا
 فقد آذنته بالحرب والغيبة هي أن تذكر الانسان بما لا يرضى استماعه وان كان فيه وانما قلنا ذلك
 لان الواقعة لابد أن تكون بنقص وذلك داخل في سب المسلم وقد روى مسلم أن تذكرون ما الغيبة
 قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره الحديث السابق وجعل الغيبة من الكبائر فيه
 نظر فان الله تعالى انما شبهها بأكبر اهية أكل لحم الميتة فقال أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا
 قال بعض العلماء قيل معناه أنهم لابد أن يجيبوا بأن يقولوا لا أحديحب ذلك فقال لهم الله تعالى
 فكروهموه وأما الأحاديث فلم أرفها ذكر الغيبة ولا وعيد ابعذاب وقد روى أحمد وأبو داود
 عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس
 يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس
 ويقعون في أعراضهم انتهى وهذا لا يدل على كونها كبيرة انما يدل على تحريمها والتفريق عنها
 والزجر عليها انتهى كلام الجلال وقد استروح فيه وجه الله أما قوله والذي يظهر خلاف
 ما قاله فليست الواقعة الخ فيرد بأنها اذا كانت داخله في سب المسلم فلم أفردت بالذ كرمع ذكر
 سب المسلم فخا وأورده الأذري على من أفردها عن الغيبة فجعلها كبيرة والغيبة صغيرة يرد نظيره

على ما قاله الجلال لان الوقعة اذا اراد بها السب فهي كبيرة ولو في غير العلماء وحمله القرآن
فكيف يسوغ التخصيص بها فالحق أن افراد الوقعة بكونها كبيرة مشكل مطلقا أما على من
يقول ان الغيبة صغيرة ويريد بالوقعة الغيبة فواضح الآن يقال ان شرف ذلك اقتضى
التغليظ في أمرهما ما لنزجر الناس عنه وأما على من يقول ان الغيبة كبيرة أو يفسر الوقعة
بالسب فلا فائدة لافراد الوقعة بالذكر الا مجرد الاعتناء والتأكيدي في تغليظها على انه سبق
عن الزركشي انهم فسروا الوقعة بالغيبة وبديريضا ح رد ما قاله الجلال وأما تطهيره
في كون الغيبة من الكبائر بما ذكره في معنى الآية فمردى بما قدمته في معناها المقيد لغاية
الزجر والتغليظ في أمر الغيبة والكونها كبيرة لان كل لحم الميتة كبيرة فكذا ما شبه به
بل هو أبلغ في المفسدة منه ومن ثم قال الزركشي كما مر عنه والعجب ممن يعد كل الميتة
كبيرة ولا يعد الغيبة كبيرة والله تعالى أنزلها منزلة كل لحم الا أدى الى آخر ما مر عنه وأما
قوله أعني الجلال انه لم يرد في الاحاديث وعيد على الغيبة بعذاب وان الحديث الذي ذكره
لا يدل على كونها كبيرة بل على تحريمها والزجر عنها فهو في غاية العجب أما الثاني فواضح
اذ لا يخفى ان هذا العذاب المذكور عذاب شديد وقدمت في تعريف الكبيرة انها ما قرن به
وعيد شديد وهذا وعيد شديد وأما الاول فواضح أيضا ان تأمل الاحاديث التي قدمتها فيها
علم أن فيها أعظم العذاب وأثقل النكال فقد صرح فيها أن ربى الربا وانهم لو من جت بماء
البحر أنتنته رغبت ريحه وان أهلها يا كاون الجيف في النار وان لهم رائحة منتنة فيها
وانهم يعذبون في قبورهم وبعض هذه كافية في الكبيرة فكيف اذا اجتمعت هذا ما في الاحاديث
الصحة وأما ما مر في غيرها فهو أعظم وأشد فظهر ان الذي دلت عليه الدلائل الكثيرة
الصحة الظاهرة انها كبيرة لكنها تختلف عظاما ووضده بحسب اختلاف مقسدها كما مر في كلام
الاذرعى وظهر أيضا انها الداء العضال والسم الذي في اللسان أحلى من الزلال وقد جعلها
من أوتى جوامع الحكم عديلة غصب المال وقتل النفس بقوله كل المسلم على المسلم حرام
دمه وماله وعرضه والغصب والقتل كبيرتان اجماعا فكذا ثل العرض وفي الحديث السابق
فان أربى الربا عند الله استحلل عرض امرئ مسلم ثم قلا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات
بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا وأخرج البيهقي والطبراني وغيرهما الغيبة
أشد من الزنا قال في الخادم وهل تعطى غيبة الصبي والمجنون ~~حكم~~ غيبة المكلف لم أر من
نعترض لها الا ابن القشيري في المرشد فقال وقد أوجب الاعتذار الى من اغتابه وهذا
الاعتذار انما يجب اذا كان المساء اليه من يصح أن يعلم وضع الاساءة فأما الطفل
والمجنون فلا يجب الاعتذار اليه وهذا محل التأمل والوجه أن يقال يبقى حق ذلك المساء اليه
وحق المطالبة يوم القيامة وان سقط حق الله تعالى لتحقيق الندم انتهى كلام الخادم
وما أشار اليه من أنه لا يلزم من عدم وجوب الاعتذار حل غيبته ما ظاهره جلي اذ لا وجه للتلازم
فالوجه حرمة غيبته ما وأما التوبة منها فتوقف على أركانها الآتية حتى الاعتذار لكنه

ان فات بنحو موت ووجدت شروط التوبة الباقية سقط حق الله تعالى وبقي حق الآدمي كما يأتي
ذلك مبسوطا في مجتبه التوبة من باب الشهادة (ومنها) الاصل في الغيبة الحرمه وقد تجب
أو تباح لغرض صحيح شرعي لا يتوصل اليه الا بها وتختصر في ستة أبواب الاول المتظلم فلن ظلم
أن يشكول من يظن ان له قدرة على ازالة ظلمه أو تخفيفه الثاني الاستعانة على تغيير المنكر بذكره
لمن يظن قدرته على ازالته بنحو فلان يعمل كذا فإزجره عنه بقصد التوصل الى ازالة المنكر
والا كان غيبة محترمة ما لم يكن القاعل مجاهر المايأتي الثالث الاستفتاء بأن يقول لمفت ظلمي
بكذا فلان فهل يجوز له وما طريق في خلاصتي منه أو تحصيل حق أو نحو ذلك والافضل أن يهمله
فيقول ما تقول في شخص أو زوج كان من أمره كذا الحصول الغرض به وانما جاز التصريح
باسمه مع ذلك لان المنق قد يدرك من تعيينه معنى لا يدركه مع ابهامه فمن كان في التعيين نوع
منفعة ولما يأتي في خبر هند زوج أبي سفيان رضي الله عنهما الرابع تحذير المسلمين من الشر
ونصيحتهم بجرح الرواة والشهود والمصنفين والمتصدين لافتناء أو اقراء مع عدم أهلية أو مع نحو
فسق أو بدعة وهم دعاة اليها ولوسرافي يجوز اجتماعا بل يجب وكأن يشيروا ان لم يستشر على مرید
ترجح أو مخالطة لغيره في أمر ديني أو دنيوي وقد علم في ذلك الغير قبحا منقرا كفسق أو بدعة
أو طمع أو غير ذلك كفتري الزوج لما يأتي في معاوية رضي الله عنه بترك تزويجه أو مخالطته
ثم ان اكتفى بنحو لا يصلح لك لم يزد عليه وان توقف على ذكر عيب ذكره ولا تجوز الزيادة عليه
أو هي بين اقتصر عليهم ما وهكذا الآن ذلك كإباحة الميتة للمنه طرف لا يجوز تناول شيء منها الا بقدر
الضرورة نعم الشرط أن يقصد بذلك بذل النصيحة لوجه الله تعالى دون حظ آخر وكثيرا ما يغفل
الانسان عن ذلك فيلبس عليه الشيطان ويحمله على التكلم به حينئذ لا تنحوا ويرى له أنه نصح
وخير ومن هذا أن يعلم من ذي ولاية قاصدا فيها كفسق أو تغفل فيجب ذكر ذلك لمن له قدرة
على عزله وتولية غيره أو على نصحه وحمله على الاستقامة الخامس أن يتجاهر بفسقه أو بدعته
كالكاسين وشربة الخمر ظاهرا وذوي الولايات الباطلة فيجوز ذكرهم بما تجاهر به دون غيره
فيحرم ذكرهم بعيب آخر الا أن يكون له سبب آخر مما ذكر قال الا ذرعي وفي أذكار النووي
مما يباح من الغيبة أن يكون مجاهرا بفسقه أو بدعته كالمجاهرة بشرب الخمر ومصادرة الناس
وأخذ المكس وجباية الاموال ظلما فيجوز ذكره بما تجاهر به ويحرم ذكره بغيره من العيوب
انتهى وهو متابع في ذلك للغزالي وفي الجواز لا لغرض شرعي نظر واطلاق كثيرين بأباه
انتهى وسيأتي كلام القفال في ذلك بما فيه السادس التعريف بنحو لقب كالأعور والاعمش
والأصم والأقرع فيجوز وان أمكن تعريفه بغيره تعريفه به على جهة التعريف لا التقيص
والاولى بغيره ان سهل وأكثر هذه الاسباب الستة مجمع عليه ويدل لها من السنة أحاديث
صحيحة مشهورة كالذي استأذن عليه صلى الله عليه وسلم فقال انذوا له بدس أخو العشرة متفق
عليه احتج به البخاري في جواز غيبة أهل الفساد وأهل الريب وروى البخاري خبر ما أظن
فلانا وقلنا يعرفان من ديننا شيئا قال الليث كانا منافقين هما مخزومة بن نوفل بن عبد مناف

القرشي وعمينة بن حصن الفزاري قالت فاطمة بنت قيس رضي الله عنها أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أبا جهل ومعاوية خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتمام معاوية قصصك لآماله وأما أبو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه متفق عليه وفي رواية لمسلم وأما أبو الجهم فضراب للنساء وبه يرذ تفسير الأول بأنه كناية عن كثرة أسفاره ولما قال عبد الله بن أبي المنافق للعين في سفر أصاب الناس فيه شدة لا تنذقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لنرجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل أتى زيد بن أرقم رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بذلك فأرسل إلى ابن أبي قحافة في اليمن انه ما فعل فقه الوالك كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد عليه حتى أنزل الله تعالى تصديقه في سورة المنافقين ثم دعاهم صلى الله عليه وسلم ليستغفروا لهم فلو وادواهم متفق عليه وقالت هند امرأة أبي سفيان رضي الله عنها ما للنبي صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني وولدي الا ما أخذت منه وهو لا يعلم قال خذي ما يكفينك وولدي بالمعروف متفق عليه * (ومنها) * علم من خبره سلم السابق مع ما صرح به الأئمة أن الغيبة أن تذكر مسلماً أو ذمياً على ما يأتي معينا للسامع حياً أو ميتاً بما يكره أن يذكره مما هو فيه بحضور أو غيبته والتعبير بالآخ في الخبر كالاتية للعطف والتذكير بالسبب الباعث على ان الترك متأكداً كدفي حق المسلم أكثر لانه أشرف وأعظم حرمة وسواء في ذلك ذكره بما يكرهه في بدنه كاحول أو قصيراً أو سوداً أو قبحاً أو في نسبه كنبوه هندی أو اسكاف أو فحوه ما يكرهه كمن كان أو خافه كسبي الخلق عاجز ضعيف أو فعله الديني ككذاب أو مهتاون بالصلاة أو لا يحسنها أو حاق لوالديه أو لا يعطي الزكاة أو لا يؤتيها المستحقين أو الدينوى كقليل الأدب أو لا يرى لاحد حقاً على نفسه أو كثير الأكل أو النوم أو ثوبه كطويل الذيل قصيره وخنه أو داره كقليلة المرافق أو دابة كبحر أو ولده كقليل التربية أو زوجته ككثيرة الخروج أو عجوزاً أو محكم عليه أو قليلة النظافة أو خادمة كآبق أو غير ذلك من كل ما يعلم أنه يكرهه لو بلغه وقال قوم لا غيبة في الدين لانه ذم من ذمه الله تعالى ولانه صلى الله عليه وسلم ذكر له كثرة عبادة امرأة وانها تؤذي جيرانها فقال هي في النار وعن امرأة انها بخيلة له فقال فما خيرها اذا قال الغزالي في الاحياء وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى معرفة الاحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقيص ولا يحتاج إلى ذلك في غير محله صلى الله عليه وسلم والدليل عليه اجماع الامة ان من ذكر غيبه بما يكرهه فهو مخطأ لانه داخل فيما ذكره صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة ومتر في الأحاديث انه صلى الله عليه وسلم قال لمن قال عن امرأة انها قصيرة وعن رجل ما أعجزه ان ذلك غيبة قال الحسن وذكر الغيبة او بهتان أو افك وكل ذلك في كتاب الله تعالى فالغيبة أن تقول ما فيه والبهتان ما ليس فيه والافك أن تقول ما بلغك * (ومنها) * ما تتردد من انه لا فرق في الغيبة بين ان تكون في غيبة المفتاب او بحضوره هو المعتمد وفي الخادم ومن المهم ضابط الغيبة هل هي ذكر المداوى في الغيبة كما يقتضيه اسمها او لا فرق بين الغيبة والحضور وقد داره هذا السؤال بين جماعة ثم رأيت ابن فوروك ذكر في مشكل

القرآن في تفسير الحجرات ضابطا حسنا فقال الغيبة ذكر الغير بظهور الغيب وكذا قال سليم الرازي في تفسير الغيبة أن تذكر الإنسان من خلفه بسوءه وإن كان فيه انتهى وفي المحكم لا تكون الاسن ورائه ووجدت بخط الامام تقي الدين بن دقيق العيد انه روى بسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كرهت ان تواجه به أخاك فهو غيبة وخصصها القفال في فتاويه بالصفات التي لا تدم شرعا بخلاف نحو الزنا فيجوز ذكره لقوله صلى الله عليه وسلم اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس غير أن المسحب المسترحيث لا غرض والا كتجر يحمه أو اخبار مخالطة فيلزم بيانه انتهى وما ذكره من الجواز في الاول لا غرض شرعي ضعيف لا يوافق عليه والحديث المذکور ضعيف وقال أحمد منكر وقال البيهقي ليس بشئ فإن صح حمل على فاجر معلن بفجوره أو يأتي بشهادة أو يعتمد عليه فيحتاج الى بيان حاله اثلا يقع الاعتماد عليه انتهى وهذا الذي حمله البيهقي عليه متعين ونقل عن شيخه الحاكم أنه غير صحيح وأورده بلفظ ليس للفاسق غيبة ويقضى عليه هجوم خبر مسلم الذي فيه حد الغيبة بأنهم اذكروا أخاك بما يكره وحدها في الاحياء بما ترعنه وقد أجمعت الامة على انهم اذكروا بما يكره وبه جاء الحديث وهذا كله يرد ما قاله القفال (ومما يبيح الغيبة) ان يكون متجاهرا بالفسق بحيث لا يستنكف ان يذكر به كالخنث والمكاس وصاد والناس فلا اثم بذكر ما يظهريه للخبر بسند ضعيف من أئني جلباب الحياء فلا غيبة له قال ابن المنذر ويشبه ان يكون الايمان الى الانسان بالتنقيص له يقوم مقام القول فيه ثم ذكر حديث عائشة لما أشارت الى المرأة انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم قد اغتبتهم اقومي فتعاليها انتهى كلام الخادم ملخصا وأخذ ما يتعلق بما ترع عن القفال من قول شيخه الاذرعى وما ذكره القفال لا لغرض شرعي ضعيف برة والحديث المذکور غير معروف ولو صح لتعين حمله على حالة الحاجة وقال في التوسط والحديث المذکور رأى في كلام القفال لأصل له يرجع اليه وسئل الغزالي في فتاويه عن غيبة الكافر فقال هي في حق المسلم محذورة لثلاث عال الايذاء وتنقيص خلق الله فان الله خالق لافعال العباد وتضييع الوقت بما لا يعنى قال والاولى تقتضى التحريم والثانية الكراهة والثالثة خلاف الاولى وأما الذى فى كالمسلم فيما يرجع الى المنع من الايذاء لان الشرع عصم عرضه ودمه وماله قال فى الخادم والاولى هى الصواب وقد روى ابن حبان فى صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمع يهوديا أو نصرانيا فله النار ومعنى سمعه أسمع بما يؤذيه ولا كلام بعد هذا أى اظهروا دلالة على الحرمه قال الغزالي وأما الحربى فليس يحرم على الاولى ويكره على الثانية والثالثة وأما المبتدع فان كفره كالحربى والافى كالمسلم وأما ذكره ببدعته فليس مكروها وقال ابن المنذر فى قوله صلى الله عليه وسلم اذكروا أخاك بما يكره فيه دليل على أن من ليس أخاك من اليهود والنصارى أو سائر أهل الملل أو من قد أخرجته بدعة ابتدعها الى غير دين الاسلام لا غيبة له انتهى قال فى الخادم وهذا قد ينازع فيه ما قالوه فى السوم على سوم أخيه ونحوه اه المنازعة واضحة فالوجه بل الصواب تحريم غيبة الذى كاتبة تراؤلا (ومنها) قد يتوهم من تدهم السابق للغيبة انهم تختص باللسان وليس كذلك لان علته تحريمها الايذاء بتفهيم الغير

نقصان المغتاب وهذا موجود حيث أفهمت الغير ما يكرهه المغتاب ولو بالتعريض أو الفعل
 أو الإشارة أو الأسماء أو الغمزا والرمزا أو الكتابة قال النووي بلا خلاف وكذا سائر ما يتوصل به
 إلى فهم المقصود كان يمشى مشيته فهو غيبة بل هو أعظم من الغيبة كما قال الغزالي لأنه أبلغ في
 التصوير والتفهيم وإنكى للقلب وذكر المصنف شخصاً معيناً ورد كلامه غيبة إلا أن يقترب به أحد
 الأسباب الستة المبيحة لها وقد مررت وكذا منها قولك فعل كذا بعض من مرتبنا اليوم إذا فهم منه
 المخاطب معيناً ولو بقرينة خفية واللام يحرم كما في الأحياء وغيره (فإن قلت) ينافيه قولهم تحرم
 الغيبة بالقلب أيضاً فلا عبرة بفهم المخاطب (قلت) الغيبة بالقلب هي أن تظن به سوء وتصمم
 عليه بقلبك من غير أن يستند في ذلك إلى مسوغ شرعي فهذا هو الذي يتعين أن يكون مرادهم
 بالغيبة بالقلب وأما مجرد الحكاية عن مذهبهم لمخاطبك ولكنه معين عندك فليس فيه ذلك الاعتقاد
 والتصميم فافتراضاً رأيت ما ذكره عن الأحياء في الغيبة بالقلب وهو صريح فيما ذكرته وأنه
 يتعين حمل كلامهم عليه ومن أخبت أنواع الغيبة غيبة من يفهم المقصود بطريقه الصالحين
 أظهاراً للتعفف عنها ولا يدري بجهله أنه جمع بين فاحشي الرياء والغيبة كما يقع لبعض المرائين أنه
 يذكر عنده إنسان فيقول الحمد لله الذي ما ابتلانا بقله الأحياء أو بالدخول على السلاطين وليس
 قصده بدعائه إلا أن يفهم عيب الغير وقد يزيد خبثه فيقدم مدحه حتى يظهر تعلقه من الغيبة
 فيقول كان مجتهداً في العبادة أو العلم لكنه فتر وأبلى بما ابتلينا به كنا وهو قلة الصبر فيذكر نفسه
 ومقصوده ذم غيره والتمدح بالتشبيه بالصالحين في ذم نفوسهم فيجمع بين ثلاث فواحش الغيبة
 والرياء وتركيب النفس بل أربعة لأنه يظن بجهله أنه مع ذلك من الصالحين المتعفين عن الغيبة
 ومنشؤ ذلك الجهل فإن من تعبد على جهل لعب به الشيطان وضحك عليه وسخر به فاحبط عمله
 وضيع تعبته وأرداه إلى دركات البوار والضلال ومن ذلك أن يقول ساءني ما وقع أصديقنا
 من كذا فنفسأل الله أن يثبتته وهو كاذب في ذلك وما درى الجاهل أن الله مطلع على خبث ضميره
 وأنه قد تعرض بذلك لقتل الله أعظم مما تعرض الجاهل إذا جاهرنا ومن ذلك الإصغاء للمغتاب
 على جهة التعجب ليزداد نشاطه في الغيبة وما درى الجاهل أن التصديق بالغيبة غيبة بل
 الساكت عليها شريك المغتاب كما في خبر المستمع أحد المغتابين فلا يخرج عن الشركة إلا أن
 ينكر بلسانه ولو بأن يخوض في كلام آخر فإن هجر قلبه ويلزمه مفارقة المجلس الضرورية
 ولا يتقعه أن يقول بلسانه أسكت وقلبه مشته لا استقراره ولا أن يشير بنحو يده ولو عظم الإنكار
 بلسانه لا فادوم في الحديث أن من اغتیب عنده أخوه المسلم فاستطاع نصره فنصره نصره الله في
 الدنيا والآخرة وإن لم ينصره أذله الله في الدنيا والآخرة ومرت أخبار أخرى نحو ذلك وفي حديث
 من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يعقبه من النار (ومنها) البواعث على
 الغيبة كثيرة أما تشفي الغيبة كرمساوى من أغضبك وقد لا يشفيه ذلك فيحقق الغضب في باطنه
 ويصير حقدًا ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساوى والحقد والغضب من البواعث العظيمة على
 الغيبة وأما موافقة الإخوان ومجاملتهم بالاسترسال معهم فيما هم فيه أو إبداء نظير ما أبدوه

خشية انه لو سكت أو أنكر استنقلوه ونفروا عنه ويظن بجهله ان هذا من المجاملة في الصفة بل قد يغضب لغضبهم اظهرا لالمساومة في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر المساوى والعيوب فيهلك وأما أن يستشعر من غيره انه يريد تنقيصه أو الشهادة عليه عند كبير فيسبقه بذكر مساويه عند ذلك الكبير ليدفعه من عينه وربما روج كذبه بأن يبدأ بذكر الصدق من عيوبه ثم تدريج الغير ليستشهد بصدقه في ذلك انه صادق في الكل وأما ان ينسب لقبيح فيستبرأ منه بأن فاعله هو فلان وكان من نفسه البرئ منه بنفسه عن نفسه من غير ذكر فاعله وقد عهد عذره بأن فلان شريك فيه وهو قبيح أيضا وأما التصنع وارادة رفعة نفسه وخفض غيره كفلان جاهل أو فهمه ركيك تدريجها الى اظهر فضل نفسه بسلامته عن تلك النقائص وأما الحسد لثناء الناس عليه ومحبتهم له فيريد أن يثنيهم عنه بالقدح فيه حتى تزول عنه نعمة ثناء الناس ومحبتهم وأما اللعب والهزل فيذكر عن غيره ما يضحك الناس به وأما السخرية والاستمراء به في غيبته كهو في حضرة تحقير له هذه هي الأسباب العامة وبنى أسباب خاصة هي أسر وأخبت كانه يتعجب ذو دين من مذكرفية ولما أجب ما رأيت من فلان فهو وان صدق في تعجبه من المنكر لكن كان حقه أن لا يعين فلان بأد كراسته لانه صار به مغتابا آثما من حيث لا يدري ومن ذلك عجيب من فلان كيف يحب أمته وهي قبيحة وكيف يقرأ على فلان الجاهل وكأن يغتم مما يتلى به فيقول مسكين فلان ساء في بلواه بكذا فهو وان صدق في اغتنامه له لكن كان من حقه أن لا يذكر اسمه فغمه ورجته خير وليكنه ساقه الى شر من حيث لا يدري ان ذلك ممكن دون ذكر اسمه فهيجبه الشيطان على ذكر اسمه ليطلب به ثواب اغتنامه وترجمه وكأن يغضب لله من أجل مقارفة غيره لمنكر فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف ولا يظهره على غيره أو يستتر اسمه ولا يذكره بالسوء فهذه الثلاثة مما يغمض دركها عن العلماء انضلاع عن العوام لظنهم أن التعجب والرحمة والغضب اذا كان لله كان عذرا في ذكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في الغيبة الاعذار السابقة فقط والفرص أنه لا شيء منها هنا (ومنها) * يتعين عليك معرفة علاج الغيبة وهو اما اجمالى بأن تعلم أنك قد تعرضت بها لخط الله تعالى وعقوبته كادلت عليه الآية والاخبار التي قدمناها وأيضا فهو تحبط حسناتك لما مر في خبر مسلم في المقام من أنه تؤخذ حسناته الى ان تضي فان بقي عليه شيء وضع عليه من سيئات خصمه وبين المعلوم أن من زادت حسناته كان من أهل الجنة أو سيئاته كان من أهل النار فان استويا فن أهل الاعراف كما جاء في حديث فاحذران تكون الغيبة سببا لنساء حسناتك وزيادة سيئاتك فتكون من أهل النار على أنه روى أن الغيبة والتمية تحتان الايمان كما يعرض الراعى الشجرة ومن ثم قال رجل للحسن بن بلغي أنك تغتابني فقال ما بلغ قدرك عندي أنى أحكمك في حسناتي ومن آمن بملك الاخبار فطم نفسه عن الغيبة فطما كليا خوفا من عقاب المرتب عليها في الاخبار ومما يفعلك أيضا أنك تتدبر في عيوبك وتجتهد في الطهارة منها التدخل تحت ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ويشهد أنى رسول الله فليسه يته وليبك على خطيئته ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل

خيرا ابغى من أوليسكت عن شرفي سلم ونسختي من أن تدم غيرك بما أنت متلبس به أو بنظيره فان كان من خلقها فإلزم له ذم الخالق اذ من ذم صنعة ذم صانعها قال رجل لحكيم يا قبيح الوجه فقال ما كان خلق وجهي الى فأحسنه فان لم تجد لك عيبا وهو بعيد فاشكر الله اذ تفضل عليك بالتزاهة عن العيوب فلا تسم نفسك بتعظيمها أو بتذمك أيضا ان تعلم ان تأذي غيرك بالغيبة كآذيك بها فكيف ترضى لغيرك ما تأذي به وأما تفصيلي بأن تنظر في باعها فتقطع من أصله اذ علاج العلة انما يكون بقطع سببها واذا استحضرت البواعث عليها السابقة فظهر لك السعي في قطعها كان تستحضر في الغضب أنك ان امضيت غضبك فيه بنية أمضى الله غضبه فيك لاستخفافك بنبيه وجرأتك على وعيده وفي حديث ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شق غيظه بعصية الله تعالى وفي المرافقة أنك اذا أَرْضِيتَ المخاليق بغضب الله عاجلك بعذوبته اذ لا أغير من الله تعالى وفي الحسد أنك جمعت بين خسار الدنيا بحسدك له على نعمته وكونك معذبا بالحسد والاخرة لانك نصرت باعدا حسنا لك اليه او طرح سيئاته عليك فصرت صديقه وعدوت نفسك فجمعت الى خبث حسدك جهل حماقتك وربما كان ذلك منك سبب انتشار فضله كما قيل

واذا أراد الله نشر فضيلة * طويت أتاح لها لسان حسودا

وفي قصد المباهاة وترك كية النفس أنك بما ذكرته فيه أبطلت فضلك عند الله وأنت لست على ثقة من اعتقاد الناس فيك بل ربما مقتولك اذا عرفوك بطلب الاعراض وقبح الاغراض فقد بدعت ما عند الله يقينا بما عند المخلوق العاجز وهما وفي الاستهزاء أنك اذا أخزيت غيرك عند الناس فقد أخزيت نفسك عند الله وشتان ما بينهما وعلاج بقية البواعث ظاهرا مما تقر ولا حاجة للاطالة به (ومنها) قد سبق أن الغيبة بالقلب حرام وبيان معناه ويوافقه قول الاحياء بيان تحريم الغيبة بالقلب اعلم ان سوء الظن حرام مثل سوء القول ولست أعني به الاعتقاد القلب وحكمه على غيره بالسوء فاما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه بل الشك أيضا معفو عنه ولكن المنهي عنه أن تظن والظن عبارة عما تركن اليه النفس ويميل اليه القلب قال الله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وسبب تحريمه أن أسباب القلوب لا يعلمها الاعلام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءا الا اذا انكشف لك بعبارة لا تحتمل التأويل فعند ذلك لا يمكنك أن لا تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه باذنك ثم وقع في قلبك فان الشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه أفنى الفساق وقد قال تعالى أول سورة تلك الآية ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا الآية ولا تغتر بخیلة فساد اذا احتل خلافها لان الفاسق يجوز أن يصدق في خبره لكن لا يجوز لك تصديقه ومن ثم لم تحدد أئمة ابراهيم الخليل لا مكان أنهم امن غيرها وتأمل خبر ان الله حرم من المسلم دمه وماله وان تظن به سوء فعلم منه انه لا يسوغ لك ظن السوء به الا ما يسوغ لك اخذ ماله من يقين مشاهدة او بينة عادلة والافبالغ في دفع الظن عنك ما أمكنك لاحتمال الخير والشر وأما سوء الظن المحققة له ان يتغير قلبك عليه عما كان فتشعر عنه وتستثقله وتفتقر عن مراعاته وفي الخبر ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فخرج به من سوء الظن أن

لا يحققه أي لا يحقق مقتضاه في نفسه بعقد القلب بتغييره إلى النفرة والكراهية ولا بفعل الجوارح بأعمالها بوجبه والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى مخيلة مساواة الناس ويلقى إليه أن هذا من مزيد فطنتك وسرعة تنبهك وأن المؤمن يتطرب بنور الله وهو على التحقيق ناظر بنور الشيطان وظلمته وإذا أخبرك عدل قلت إلى تصديقه أو تكذيبه كنت جانيا على أحدهما باعتقاد السوء في الخبر عنه أو الكذب في الخبر فعليك أن تبحث هل ثم تهمة في الخبر بنص وعداوة بينهما فإن وجدتتها فتوقف وأبق الخبر عنه على ما كان عندك من عدم ظن السوء به ولا تصغ لمن دأبه الكلام في الناس مطلقا وينبغي لك إذا ورد عليك خاطر سوء بمسلم أن تبادر بالدعاء له بالخير لتغبط الشيطان ونقطع عنه القاء اليك ذلك من دعائك له وإذا عرفت هفوة مسلم أن تسحبه سرا فاصد الخلية من الأثم مظهر الحزنك على ما أصابه كما تحزن لو أصابك تجمع بين أجر الوعظ وأجر الهم والاعانة له على دينه * ومن ثمرات سوء الظن التجسس فإن القلب لا يقنع بالظن بل يطلب اليقين فيتجسس ومرا الهى عن التجسس وهو أن لا يترك الخلق تحت سريرتهم فيتوصل إلى الاطلاع على ما لو دام ستره عنك كان أسلم لقلبك ودينك وجمع مع الغيبة سوء الظن في آية واحدة لما بينهما من التلازم غالبا (ومنها) يجب على المغتاب أن يبادر إلى التوبة بشروطها فيقلع ويندم خوفا من الله سبحانه وتعالى ليخرج من حقه ثم يستكمل المغتاب خوفا أيضا ليحمله فيخرج عن مظلمته وقال الحسن يكفيه الاستغفار عن الاستحلال واحتج بخبر كفارة من اغتبه أن تستغفر له وقال الحسن كفارة ذلك أن تثنى عليه وتدعوه بالخير والأصح أنه لا بد من الاستحلال وزعم أن العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال مردود بأنه وجب في العرض حد القذف قيل بل في الأحاديث الصحيحة الأمر بالاستحلال من المظالم قبل يوم لا درهم فيه ولا دينار وإنما هي حسنات الظالم تؤخذ للظلوم وسيات المظلوم تطرح على الظالم فتعين الاستحلال نعم الغائب والميت ينبغي أن يكثر لهما من الاستغفار والدعاء ويندب لمن سئل في التحلل وهو العفو أن يحلل ولا يلزمه لأن ذلك تبرع منه وفضل وكان جمع من السلف يتشعرون من التحليل ويؤيد الأول خبرا يجزأ حدكم أن يكون كافي ضمهم كان إذا خرج من بيته قال انى تصدقت بعرضي على الناس ومعناه لا أطلب مظلمة منه ولا أخادعهم في القيامة لأن الغيبة تصير حلالا لأن فيها حق الله ولأنه عفو وإباحة للشيء قبل وجوده ومن ثم لم يسقط به الحق في الدنيا وقد صرح الفقهاء بأن من أباح القذف لم يسقط حقه من حده ومظلمته لا في الدنيا ولا في الآخرة وسيأتى لهذا المبحث بسط في مجتبه التوبة من كتاب الشهادات

(الكبيرة الخمسون بعد المائتين التنازب باللقاب المكروهة)

قال تعالى ولا تنازبا باللقاب بنس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون * (تنبيه) * عد هذا هو ما صرح به غير واحد مع عدم الغيبة أيضا رفيه نظرا لأنه من بعض أقسامها كما علم مما تقرروا كأنهم اقتدوا بأسلوب الآية الكريمة فإنه ذكر فيها كل من التنازب والغيبة فدل على أن بينهما نوع تغاير إلا أن يجاب بأن سبب أفراد التنازب بالذكور وإن كان من أفراد الغيبة

المذكورة ايضا فانه من أخش أنواعها فقصده بافراده تقبيح شأنه مبالغته في الزجر عنه وفي
اذكار النوروى اتفق العلماء على تحريم تالقيب الانسان بما يكرهه سواء كان صفة له او لا يبه
اولاته او غيرهما بما يكره

(الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائتين السخرية والاستهزاء بالمسلم)

قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء
عسى أن يكن خيرا منهن وقد مر الكلام على تفسيرها قريبا وقد قام الإجماع على تحريم ذلك
(وأخرج) البيهقي أن المستهزئ بالناس يفتح لأحدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هلم هلم
فيمجي بكر به وغمه فاذا جاءه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له هلم هلم فيمجي بكر به وغمه فاذا
جاءه أغلق دونه فايرال كذلك حتى يفتح له الباب من أبواب الجنة فيقال له هلم فيايأت به من
الاياس وقال ابن عباس في قوله تعالى وقالوا يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صدغته ولا كبيرة
الأحصاه الصغيرة التيسر والكبيرة الضحك بحالة الاستهزاء وقال القرطبي في تفسير قوله
تعالى بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان من لقب أخاه وسخر به فهو فاسق والسخرية الاستحقار
والاستهانة والتنبية على العيوب والنقائص يوم يضحك منه وقد يكون بالحاكاة بالفعل او بالقول
او الإشارة والايحاء والضحك على كلامه اذا تخطب فيه او غلط او على صنعة او قبيح صورته
(* تنبيه) * عده ذاهوما ذكر بعضهم مع ذكره للغيبة وفيه نظر لانه من افرادها كما علم مما مر فيها
وكأنه انما ذكره اقتداء بأسلوب القرآن الكريم فانه بعد ذكره ذكر الغيبة وتنبيهه على المبالغة
في الزجر عنه نظير ما تقر في الذي قبله

(الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائتين النخبة)

قال تعالى هما زمناه بنيم ثم قال بعد ذلك عذلي بعد ذلك زعيم أي دعي واستنبط منه ابن المبارك
ان ولد الزنا لا يكتم الحديث فعدم كتمه المستلزم للمشي بالنخبة دليل على أن فاهل ذلك ولد زنا
وقال تعالى ويل لكل همزة لمزة قيل الهمزة النمام وقال تعالى جملة الخطب قيل كانت نعمة جملة
للحديث افساد ابن الناس وسميت النخبة خطبا لانها تنشر العداوة بين الناس كما أن الخطب ينشر
النار وقال تعالى فخاتماهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا أي لان امرأة نوح كانت تقول عنه مجنون
وامرأة لوط كانت تحرقومها بضيغانه حتى يقصدوهم لتلك الفاحشة القبيحة التي اخترعوها
حتى أهلكتهم بذلك العذاب القطيع * وأخرج الشيخان لا يدخل الجنة نمام وفي رواية
قتات وهو النمام وقيل النمام الذي يكون مع جمع يتحدثون حديثا فيمن عليهم والقتات الذي يسمع
عليهم وهم لا يعلمون ثم ينم والشيخان والاربعة وغيرهم مرصلي الله عليه وسلم بقبرين يعذبان فقال
انهم ما يعذبان وما يعذبان في كبير أي أمر شاق عليهم ما لوفعله بل انه كبير أي من كثر الذنوب اما
أحدهما فكان يمشي بالنخبة وأما الآخر فكان لا يستتره من بوله الحديث وقد تقدمت طرقه
في مواضع وان ثلث عذاب القبر من الغيبة وثلاثة من النخبة وثلاثة من البول وأحمد مر النبي
صلى الله عليه وسلم في يوم شديد الحر فخرجوا بجمع الغرق ففكان الناس يمشون خلفه فلما سمع صوت

النعال وقر ذلك في نفسه فجلس حتى قدمهم أمامه اثلا يقع في نفسه شيء من الكبر فلما تريقبع
الغرقد اذا بقبرين قد دفنوا فيهما رجلين فوق صلى الله عليه وسلم فقال من دفنتم اليوم ههنا
قالوا فلان وفلان قالوا يا نبي الله وما ذلك قال أما أحدهما فكان لا يتنزه من البول وأما الآخر
فكان يمشي بالنعمة وأخذ جريدة رطبة فشقه اثنى جعلها على القبرين قالوا يا نبي الله لم فعلت هذا
قال ليخفف عنهم ما قالوا يا نبي الله حتى متى يعذبان قال غيب لا يعلم الا الله ولولا نزع قلوبكم
وتزيدكم في الحديث لسمعتهم ما أسمع والطبراني النعمة والنعمة والحمة في النار وفي النفا ان النعمة
والحق في النار لا يجتمعان في قلب مسلم وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي بسند
فيه متروكان متهمان بالوضع ألا ان الكذب يسود الوجه والنعمة من عذاب القبر وابن حبان
في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا غشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرزنا بقبرين
فقام فقمنا معه فجعل لونه يتغير حتى رعدكم قيصه فقلنا ما لك يا رسول الله فقال أما تسمعون ما أسمع
فقلنا وماذا يا رسول الله قال هذان رجلان يعذبان في قبورهما عذابا شديدا في ذنب هين أي
في ظنهما لا في نفس الامر للتصريح في الحديث السابق بانه كبيرة وهو جمع عليه قلنا فيم ذلك قال
كان أحدهما لا يتنزه من البول وكان الآخر يؤذي الناس بلسانه ويمشي بينهم بالنعمة فسدعا
بجريدتين من جريد النخل فجعل في كل قبر واحدة قلنا وهل ينفعهم ذلك قال نعم يخفف عنهم اما دامت
رطبتيين والطبراني ليس مني ذو حسد ولا نعمة ولا كهانة ولا أنا منه ثم تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما
مبيننا وأحد خيار عباد الله الذين اذا روادى الله وشرار عباد الله المشاؤون بالنعمة المفرقون بين
الاحبة الباغون للبراء العيب وفي رواية لابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا المقسدون بين الاحبة وأبو
الشيخ الهمازون واللامازون والمشاؤون بالنعمة الباغون للبراء العيب يحشرهم الله في وجوه
الكلاب وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحبكم الى وأقربكم
منى مجلسي يوم القيامة أحسنكم اخلاقا الحديث رواه الترمذي وفي رواية ان أحبكم الى
أحسنكم اخلاقا الموطون اكثافا الذين يألفون ويؤلفون وان أبغضكم الى الله المشاؤون بالنعمة
المفرقون بين الاحبة الملتصون للبراء العيب وفي أخرى ألا أنبئكم بشراركم قالوا بلى ان شئت
يا رسول الله قال شراركم الذي ينزل وحده ويجلده عبده ويمنع رده أفلا أنبئكم بشر من ذلك قالوا
بلى ان شئت يا رسول الله قال من يبغض الناس ويبغضونه قال أفلا أنبئكم بشر من ذلك قالوا بلى ان
شئت يا رسول الله قال الذين لا يقبلون عثرة ولا يقبلون مودة ولا يغفرون ذنبا قال أفلا أنبئكم بشر
من ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره رواه الطبراني وغيره وأبو داود
والترمذي وابن حبان في صحيحه ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى
قال اصلاح ذات البين فان افساد ذات البين هي الخالقة ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال هي الخالقة لا أقول تخلق الشعر ولكن تخلق الدين وفي خبرا ياء رجل أشاع على رجل مسلم
بكلمة وهو منها يرى يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار حتى

يأتي بنفاذ ما قال وروى كعب أنه أصاب بنو إسرائيل قحط فاستسقى موسى صلى الله وسلم على نبينا
 وعليه مرات فلما أجيب فأوحى الله تعالى إليه اني لا أستجيب لك ولان ملك وفيكم غمام قد أصر على
 النعمة فقال موسى يا رب من هو حتى نخرجه من بيننا فقال يا موسى أنها لكم عن النعمة وأكون
 غماما فتأبوا بأجمعهم فسقوا وزار بعض السلف أخوه فتم له عن صديقه فقال له يا أخي أطلت
 الغيبة وجئتني بثلاث جنائيات بغضت الى أخي وشغلت قلبي بسببه واتهمت نفسك الامينة
 وقيل من أخبرك بشتم غيرك ذلك فهو الشاتم لك وجاء رجل الى علي بن الحسين رضي الله عنهما فتم له
 عن شخص فقال اذهب بنا اليه فذهب معه وهو يرى أنه يتنصر لنفسه فلما وصل اليه قال يا أخي ان
 كان ما قلت في حقك يغفر الله لي وان كان ما قلت في باطل لا يغفر الله لك ويقال عمل النمام أضر من
 عمل الشيطان فان عمل الشيطان بالوسوسة وعمل النمام بالمواجهة وفودي على عبد يراد به ليس
 به عيب الا أنه غمام فاشترأه من استخف بهذا العيب فلم يمكث عنده أياما حتى تم لزوجه انه يريد
 التزويج والتسري وأمرها أن تأخذ الموسى وتحاق به شاعرات من حلقه ايسهره لها فيهن
 فصدقته وعزمت على ذلك فجاء اليه ونم له عنها انها اتخذت لها خدنا أحبه وتريد ذبحك الليلة
 فتناوم لتري ذلك فصدقه فتناوم فجاءت لتخلق فقال صدق الغلام فلما هوت الى حلقه أخذ الموسى
 منها وذبحها به فجاء أهلها فرأوا هامة قتولة فقتلوه فوقع القتال بين الفريقين بشؤم ذلك النمام ولقد
 أشار تعالى الى قبح تصديق النمام وعظيم الشر المترتب على ذلك بقوله عز قائل يا أيها الذين آمنوا
 ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أو فتنبتوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصيبوا على ما فعلتم نادمين عا فاننا
 الله من ذلك بمنه وكرمه آمين * (تنبيهات) * منها عهد النعمة من الكفار هو ما اتفقوا عليه وبه
 صرح الحديث الصحيح السابق بقوله بلي انه كبير كما مر فيه قال الحافظ المنذري أجمعت الامة على
 تحريم النعمة وأنها من أعظم الذنوب عند الله عز وجل انتهى وخبر وما يعذبان في كبير أجابوا
 عنه بأجوبة منها في كبير تركه والاحترار عنه أو ليس كبير في اعتقادكم كما قال تعالى وتحسبونه
 هينا وهو عند الله عظيم أو المراد انه ليس اكبر الكبار و دل على ذلك قوله في خبر البخاري السابق
 بلي انه كبير كما تقرر (ومنها) هرقوا النعمة بأنها نقل كلام الناس بعضهم الى بعض على وجه الافساد
 بينهم وقال في الاحياء هذا هو الاكثر ولا يختص بذلك بل هي كشف ما يكره كشفه سواء أكرهه
 المنقول عنه أو اليه أو ثالث وسواء كان كشفه بقول أو كتابة أو رمز أو إيماء وسواء في المنقول كونه
 فعلا أو قولا عيبا أو نقصا في المقول عنه أو غيره فحقبة النعمة افشاء السر وهتك الستر مما يكره
 كشفه وحينئذ ينبغي السكوت عن حكاية كل شيء شوهد من أحوال الناس الا ما في حكاية نفع
 لمسلم أو دفع ضرر كما لو رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به بخلاف ما لو رأى من يخفي مال
 نفسه فذكره فهو غيبة وافشاء للسر فان كان ما ينم به نقصا أو عيبا في المحكي عنه فهو غيبة وغيبة انتهى
 وما ذكره ان أراد بكونه غيبة أنه كبيرة في سائر الاحوال التي ذكرها فنيه باطلا فانه تظاهر لان ما
 فسروا به النعمة لا يخفى أن وجه كونه كبيرة ما فيه من الافساد المترتب عليه من المضار والمفاسد
 ما لا يخفى والحدكم على ما هو كذلك بأنه كبيرة ظاهر جلي وليس في معناه بل ولا قرينة منه مجرد

الاخبار بشئ من يكره كشفه من غير أن يترتب عليه ضرر ولا هو عيب ولا نقص فالذي يتجه في هذا أنه وإن سلم للغزالي تسميته نعمة لا يكون كبيرة ويؤيده أنه نفسه شرط في كونه غيبة كونه عيبا ونقصا حيث قال فإن كان ما ينتم به نقصا لمخ فاذن لم توجد الغيبة الا مع كونه نقصا فالنعمية الاقبح من الغيبة ينبغي أن لا توجد بوصف كونها كبيرة الا اذا كان فيما ينتم به مفسدة تقارب مفسدة الافساد التي صرحوا بها فتأمل ذلك فاني لم أر من نبه عليه وانما يتقلون كلام الغزالي ولا يعترضون لمسايقه مما نهت عليه ثم من قال بأن الغيبة كبيرة مطلقا ينبغي انه لا يشترط في النعمية الا أن يكون فيها مفسدة كفسدة الغيبة وان لم تصل الى مفسدة الافساد بين الناس (وهنا الباعث على النعمية منه ارادة السوء بالمحكى عنه أو الحب للمحكى له أو الفرح بالخوض في الفضول وعلاجها بنحو ما مر في الغيبة ثم على من حملت اليه النعمية كفلان قال فيك أو عمل في حقلك كذا ستمة أمور أن لا يصدق له لأن النمام فاسق اجماعا وقد قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ الآية وأن ينهوا عن العود لمثل هذا القبيح دينا ودينا وأن يغضه في الله ان لم يظهر له التوبة وأن لا يظن بالمنقول عنه سوا لأنه لم يتحقق أن ما نقل اليه عنه صدر منه وأن لا يحمل ما حكى له على التجسس والبحث حتى يتحقق لقوله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا وأن لا يرضى لنفسه ما نهى النمام عنه فلا يحكى نعيمته فيقول قد حكى لي فلان كذا فانه يكون به غما ومغتتابا وآتيا بما عنه نهى وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لمن نكح شيئا ان شئت نظرنا في أمر لك فان كذبت فانت من أهل هذه الآية ان جاءكم فاسق بنبأ وان صدقت فمن أهل هذه الآية مشاء بنميم وان شئت عفونا عنك فقال العفوي أمير المؤمنين لا أعود اليه أبدا وعاتب سليمان بن عبد الملك من نكح عايله بحضرة الزهري فأنكر الرجل فقال له من أخبرني صادق فقال الزهري النمام لا يكون صادقا فقال سليمان صدقت اذهب أيها الرجل بسلام وقال الحسن من نكح نكح عليك وهذا الشارة الى أن النمام ينبغي أن يغض ولا يؤتمن ولا يؤثق بصداقته وكيف لا يغض وهو لا يتفك عن الكذب والغيبة والقذف والخيانة والغفل والحسد والافساد بين الناس والخديعة وهو ممن سعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض قال تعالى انما السيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم والنمام منهم ومن النعمية السعاية وسيأتي بسط الكلام فيها

الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائتين كلام ذي اللسانين وهو ذو الوجهين الذي لا يكون عند الله وجها

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وتجدون خيار الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهية وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه والبخاري عن محمد بن زيد أن ناسا قالوا لجلدة عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اننا لدخل على سلطانتنا فنقول بخلاف ما تكلم اذا خرجنا من عنده فقال كأنك هذا نقا ما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والطبراني في الاوسط ذو الوجهين في الدنيا يأتي يوم

القيامة وله وجهان من نار وأبو داود وابن حبان في صحيحه من كان له وجهان في الدنيا كان له يوم
القيامة لسانان من نار وابن أبي الدنيا والطبراني والاصمعي وغيرهم من كان ذا لسانين جعل الله
له يوم القيامة لسانين من نار* (تنبيه)* عذما ذكر هو صريح الحديثين الا واين الصحيحين وكانهم
انما لم يفر دونه بالذكري لانهم رأوا أنه داخل في النعمة وفي اطلاقه نظر فقد قال الغزالي ذو اللسانين
من يتردد بين متعاديين ويكلم كلاهما يوافقهم وقل من يتردد بين متعاديين الا وهو بهذه الصفة وهذا
عن النفاق وعن أبي هريرة رضي الله عنه خبره بتجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين
الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء وهؤلاء بحديث هؤلاء وفي رواية يأتي هؤلاء بوجه وهو لا بوجه
وقال أبو هريرة رضي الله عنه لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً عند الله تعالى وقال ابن
مسعود رضي الله عنه لا يكن أحدكم امعة قالوا وما الامعة قال يجري مع كل ريح قال أعني الغزالي
واتفقوا على ان ملاقاته اثني بوجهين تفارق ولا تفارق علامات كثيرة وهذه من جملتها ثم قال فان قلت
فماذا يصير ذا اللسانين وما حد ذلك فأقول اذا دخل على متعاديين وجاء كل واحد منهما وكان
صادقاً فيه لم يكن منافقاً ولا ذا لسانين فان الواحد قد يصادق متعاديين ولكن صدقة ضعيفة
لا تنتهي الى حد الاخوة اذ لو تحققت الصدقة لاقتضت معاداة الاعداء نعم لو نقل كلام كل واحد
الى الآخر فهو ذو لسانين وذلك شر من النعمة لانه يصير غاماً بمجرّد نقله من أحد الجانبين فاذا
نقل من كل منهم حافة زاد على النعمة وان لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو
عليه من المعاداة مع صاحبه فهو ذو لسانين أيضاً وكذا اذا وعد كلاماً بأنه ينصره أو اثني على
ككل في معاداة أو على أحدهما مع ذمته اذا خرج من عنده فهو ذو لسانين في كل ذلك وقد
مر عن ابن عمر أن الثناء على الأمير في حضرته وذمته في غيبته نفاق ومحله ان استغنى عن الدخول
على الأمير والثناء عليه ولا عبرة برجائه منه ما لا أوجهاً فاذا دخل لضرورة أحدهما وأثنى فهو
منافق وهذا معنى حديث حب الجاه والمال يبيتان النفاق في القلب كما يبيت الماء البقل اي لانه
يجوج الى الدخول على الامراء ومراعاتهم ومراعاتهم فان اضطر للدخول انصرفت خالص ضعيف
لا يرجي خلاصه يدون ذلك وخاف من عدم الثناء فهو معذور فان اتقاء الشر جائز قال أبو الدرداء
انا لكشراً أي فضلك في وجوه أقوام وان قلوبنا تلغهم ومتر خبرانه على الله عليه وسلم قال المستأذن
عليه اذنوا له بئس أخو العشيرة فسأله عائشة فقال ان شر الناس الذي يكرم اتقاء لشره ولكن
هذا ورد في الاقبال ونحو التيسر فاما الثناء فهو ككذب صريح فلا يجوز الا لضرورة حاجة
او اكرام عليه بخصوصه ومن النفاق أن تسمع باطلا فتزعمه بنحو تصديق أو تقرير كتحريك الرأس
اظهار ذلك بل يلزمه أن يذكر بيده ثم اسأله ثم قلبه

* (الكبيرة الرابعة والخمسون بعد المائتين البت)

لما في الحديث الصحيح السابق في الغيبة فان لم يكن فيه فقد بيمته بل هو أشد من الغيبة اذ هو كذب
فيشق على كل أحد بخلاف الغيبة لا تشق على بعض العقلاء لانها فيه وأخرج أحمد وخمس ليس
لهم كفارة الشر بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة

يقتطع به ما لا يغير حق والطبراني من ذكر امرأته ليس فيسه ليعيبه به حبسه الله في نار جهنم
حق يأتي بنناذ ما قال فيه * (تنبيه) * عده هذا هو ما صرح به بعضهم مع عده الكذب كبيرة أخرى
وكان وجهه أن هذا كذب خاص فيه هذا الوعيد الشديد فلذا أفرد بالذكر

(الكبيرة الخامسة والخمسون بعد المائتين عضل الولي موأيته عن السكاح)

بأن دعتهم إلى أن يزوجهما من كفء لها وهي بالغة عاقلة فامتنع وكون هذا كبيرة هو ما صرح به
النووي في فتاويه فقال أجمع المسلمون على أن العضل كبيرة لكن الذي قرره هو والائمة
في تصانيفهم أنه صغرة وأن كونه كبيرة وجهه ضعيف بل قال امام الحرمين في النهاية لا يحرم
العضل إذا كان ثم حاكم وقال غيره ينبغي أن لا يحرم مطلقا إذا جوزنا التحكيم أي لأن الامر
حينئذ لم ينحصر في الولي وإذا قلنا صغرة فتمت كثر فظاهر كلام النووي والرافعي أنه يصير
كبيرة حيث قال وليس العضل من البكائر وانما يفسق به إذا عضل مرات أقلها فيما حكى عن
بعضهم ثلاث انتهى ورد عليهم ما بأن الذي ذكره في كتاب الشهادات أن المنصوص وقول الجمهور
أن الطاعات إذا غلبت لا تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر وفي وجهه ضعيف ان المداومة
على ذلك فسق وان غلبت الطاعات

الكبيرة السادسة والخمسون بعد المائتين الخطبة على الخطبة الغير الجائزة الصريحة
إذا أجيب إليها صريحاً من تعتبر أجبته ولم يأذن ولا أعرض هو ولا هم

وذكر هذا في البكائر هو وتظير ما ترى البيوع من الشراء على شراء الغير فيأتي هنا جميع ما قدمته ثم

الكبيرة السابعة والثامنة والخمسون بعد المائتين تخيب المرأة
على زوجها أي افسادها عليه والزواج على زوجته

أخرج أحمد بسند صحيح واللفظ له والبخاري وابن حبان في صحيحه عن بريدة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منامن حلف بالأمانة ومن خيب على امرئ زوجته أو مملوكه
فليس منا وأبو داود والنسائي ليس منامن خيب امرأة على زوجها أو عبداً على سيده وابن
حبان في صحيحه من خيب عبداً على أهله فليس منا ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا ورواه
بخو جماعة آخرون منهم أبو يعلى بسند صحيح ومسلم وغيره أن ابليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث
سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يبيء أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت
شيئاً ثم يبيء أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته فيدنيه منه ويقول نعم أنت فليترمه
(تنبيه) عده الأولى كبيرة هو ما جرى عليه جمع ورواؤه أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن من
فعل ذلك ويؤيده الأحاديث التي ذكرتها والثانية كالأولى كما هو ظاهر وان أمكن الفرق بأن
الرجل يمكنه أن يجمع بين المفسد له وزوجه بخلاف المرأة لأن افساد المرأة على زوجها والرجل
على زوجته أعم من أن يكون من الرجل أو من المرأة مع ارادة تزويج أو تزويج أولاً مع ارادة نفي
من ذلك

الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائتين عقد الرجل على محرمه
بنسب أو رضاع أو صاهرة وإن لم يبطأ

وعده هذا كبيرة هو ما وقع في كلام بعض المتأخرين لكنه لم يعم المحرم ولا ذكر وإن لم يبطأ وذلك
مراده بلا شك ثم لما ذكره نوع اتجاهاً لأن أقدامه على عقد النكاح على محرمه مبني على خرقه
ساج الشريعة الغراء من أصله وأنه لا مبا لاة عنده مجدودها سيما ما اتفقت العقول الصحيحة
على قبحه وأنه لا يصدر ممن له أدنى مسكة من مرواة فضلاً عن دين

الكبيرة الستون والحادية والستون والثانية والستون بعد المائتين رضا المطلق
بالتحليل وطواعية المرأة المطلقة عليه ورضا الزوج المحال به

أخرج أحمد والنسائي وغيرهما بسند صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لعن المحلل والمحلل له وابن ماجه بإسناد صحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا
أخبركم بالقيس المستعار قالوا بلى يا رسول الله قال هو المحلل لعن الله المحلل والمحلل له قال الترمذي
والعمل على ذلك عند أهل العلم منهم عمر وابن عثمان رضي الله عنهم وهو قول الفقهاء من
التابعين وأبو إسحق الجوزجاني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن المحلل فقال لا إلا نكاح رغبة لا نكاح دلسة ولا استنزاء بكتاب الله عز وجل ثم تذوق
العسيلة وروى ابن المنذر وابن أبي شيبه وعبد الرزاق والاثم عن عمر رضي الله عنه أنه قال لا
أوتي بحال ولا محلل إلا ربهما فسئل ابنه عن ذلك فقال كلاهما ران وسأل رجل ابن عمر فقال
ما تقول في امرأة تزوجتها لا يحلها لزوجها لم يأمرني ولم يعلم فقال له ابن عمر لا إلا نكاح رغبة إن
أعجبتك أمسكتها وإن كرهتها فارقتها وإن كانا بعد هذا سفاحاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسئل عن تحليل المرأة لزوجها فقال ذلك هو السفاح وعن رجل طلق ابنة عمه ثم ندم ورغب فيها
فأراد أن يتزوجها رجل يحلها له فقال كلاهما ران وإن مكثا عشرين سنة ونحوها إذا كان يعلم
أنه يريد أن يحلها وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن طلاق امرأته ثلاثاً ثم ندم فقال هو عصي الله
فأندمه وأطاع الشيطان فلم يجعل له مخرجاً قيل له فكيف ترى في رجل يحلها فقال من يخادع الله
يخدعه * (تنبيه) * عده هذا كبيرة هو صريح ما في الحديثين الأولين من اللعن وهما محمولان عند
الشافعي رضي الله عنه على ما إذا شرط في صلب نكاح المحلل أنه يطلق بعد أن يبطأ أو نحو ذلك من
الشروط المفسدة للنكاح وحيث أن التحليل كبيرة فيكون كل من المطلق والمحلل والمرأة فاسقاً
لأقدامهم على هذه الفاحشة وعلى ذلك يحمل إطلاق غير واحد من الشافعية أن التحليل كبيرة
أذ هو بدون ذلك مكروه لا حرام فضلاً عن كونه كبيرة ولا عبرة بما أضمره ولا بالشروط السابقة
على العقد وأخذ جماعة من الأئمة بإطلاق الحديثين فحرموا التحليل مطلقاً منهم من ذكرناه من
الصحابه والتابعين والحسن البصري فقال إذا هم أحد الثلاثة بالتحليل فقد أفسد العقد والنهي
فقال إذا كانت نية أحد الثلاثة الزوج الأول أو الزوج الآخر أو المرأة التحليل فنكاح الآخر
باطل ولا تحلل للأول وابن المسيب فقال من تزوج امرأة يحلها لزوجها الأول لم تحلل له وتبعهم

مالك والليث وسفيان الثوري وأحمد وقد سئل عن تزوج امرأة وفي نفسه أن يحلها لا قل
ولم تعلم هي بذلك فقال هو محلل وإذا أراد بذلك التحليل فهو ملعون

الكبيرة الثالثة والرابعة والستون بعد المائتين افشاء الرجل سر زوجته وهي
سره بأن تذكر ما يقع بينهما من تفاصيل الجماع ونحوها مما يخفى

أخرج مسلم وأبو داود وغيرهما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته أو تفضي إليه
ثم ينشر أحوالهما سر صاحبهما وفي رواية أنهم إن من أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل
يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر سرها وأحمد عن أسماء بنت يزيد أنها كانت عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجال والنساء يعود عنده فقال لعل رجلا يقول ما فعل بأهله
ولعل امرأة تخبر ما فعلت مع زوجها فأرتم القوم أي بنتع الرأء وتشديد الميم سكتوا وقيل سكتوا
من خوف ونحوه فقلت أي والله يا رسول الله أنهم ليفعلون وأنهم ليفعلن قال لا تفعلوا فأنما
مثل ذلك مثل شيطان لقي شيطانة فغشيها والناس ينظرون والبرار وله شواهد تقويه
وأبو داود وطول بنحوه بسند فيه من لم يسم الأعمى أحدكم أن يخلو بأهله يغلق بابا ثم يترنح سترها
ثم يفضي حاجته ثم إذا خرج حدث أصحابه بذلك الأعمى أحدكم أن تغلق بابها وترنح سترها
فاذا قضت حاجتها حدثت صواحبها فقالت امرأة سفعاء الخدين والله يا رسول الله أنهن ليفعلن
وأنهم ليفعلون قال فلا تفعلوا فأنما مثل ذلك مثل شيطان لقي شيطانة على قارعة الطريق
فتفضي حاجته منها ثم انصرف وتركها وأبو يعلى والبيهقي كلهم من طريق رواح عن
أبي الهيثم وقد صححها غير واحد صلى الله عليه وسلم قال السباع حرام قال ابن لهيعة يعني به
الذي يفتخر بالجماع أي بما فيه هتك ستر لا مطلقا كما هو ظاهر وهو بالمهمل المكسورة فالواحدة
وقيل بالمهمل رأبوا ودب بسند فيه مجهول الجالس بالأمانة الثلاثة بحال سقك دم حرام أو فرج
حرام أو أوقطاع مال بغير حق * (تنبيه) * عده هذين كبيرتين لم أره لكنه صريح ما في هذه
الاحاديث الصحيحة وهو ظاهر ما فيه من إيذاء المحكي عنه وغيبته وهتك ما أجمعت العقلاء على
تأكد ستره وقيح نشره وسيأتي لهذا المحل بسط في كتاب الشهادات وأن كلام النووي يختلف
في كراهة ذلك وحرمة فانه ذكر في كتاب النكاح أنه يكره ويجزم في شرح مسلم بالتحريم مستدلا
بخبر مسلم المذكور وأن محل الحرمة فيما إذا ذكر حليته بما يخفى كالأحوال التي تقع بينهما عند
الجماع والخلوة والكراهة فيما إذا ذكر ما لا يخفى مرواة ومنه ذكر مجزئ الجماع غير فائدة ثم رأيت
بعضهم ذكر ما يوافق ما ذكرته في الترجمة

(الكبيرة الخامسة والستون بعد المائتين اثنيان الزوجة أو السرية في دبرها)

أخرج الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله عز وجل إلى رجل أتى رجلا أو امرأة في دبرها والطبراني
في الأوسط بسند رجاله ثقات من أتى النساء في أعجازهن فقد كفر وإن ما جبه والبيهقي لا ينظر الله

الى رجل جامع امرأة في دبرها وأجد وأبودا ودملعون من أتى امرأة في دبرها وأجد والترمذي والنسائي وابن ماجه بسند فيه مجهول وانقطاع من أتى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فصدقه كفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وكذا أبوداود إلا أنه قال فقد برئ مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وأجد والبخاري ورجالهم رجال الصحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هي اللوطية الصغرى يعنى الرجل يأتي امرأته في دبرها وأبو يعلى بأسنا دجيد استحيوا فان الله لا يستحي من الحق ولا تأتوا النساء في أدبارهن وابن ماجه واللفظ له والنسائي بأسنا يد أحدها صحيح عن خزيمة بن ثابت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يستحي من الحق ثلاث مرات لا تأتوا النساء في أدبارهن والطبراني في الاوسط بسند رجاله ثقات عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن محاش النساء والدارقطني استحيوا من الله فان الله لا يستحي من الحق لا يحل ما تأكل النساء في حشوشهن والطبراني لعن الله الذين يأتون النساء في محاشهن وهي عيم مفتوحة فهي حلة ثم معجمة مشددة جمع محشة بفتح أوله وكسره وهي الدبر وأجد والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان في صحيحه لا تأتوا النساء في أسنتاهن فان الله لا يستحي من الحق * (تنبيه) * عد هذا هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر لما علمت من هذه الأحاديث الصحيحة أنه ككفر وأن الله لا يتظرفاء عنه وأنه اللوطية الصغرى وهذا من أقبح الوعيد وأشدّه فتقول الجلال البلقي في عد ذلك كبيرة فيه نظر وقد صرح شيخ الاسلام العلائي بأن ذلك ينبغي أن يلحق باللواط لأنه ثبت في الحديث لعن فاعله

الكبيرة السادسة والستون بعد المائةين أن يجمع حليته بحضرة امرأة أجنبية أو رجل أجنبي وعد هذا كبيرة واضح لدلالته على قلة أكثرات مرتكبه بالدين ورقة الديانة ولأنه يؤدى ظنا بل قطعاً الى افساد بالاجنبية أو افساد الاجنبى بحليته ومن عد نحو النظر كبيرة كما مرتباً فيه فأولى أن يعد هذا لأنه أقبح وأعظم مفسدة

(باب الصدق)

الكبيرة السابعة والستون بعد المائةين أن يتزوج امرأة وفي عزمه أن لا يوفيهما صداقها الوطانية

أخرج الطبراني بسند رواه ثقات انه صلى الله عليه وسلم قال أيما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو أكثر وليس في نفسه أن يؤدى إليها حقتها خدعها فبات ولم يؤد إليها حقتها الى الله يوم القيامة وهو زان وإيما رجل استدان ديناً وهو لا يريد أن يؤدى الى صاحبه حقه خدعه حتى أخذ ماله لى الله وهو سارق والبيهقي من أصدق امرأة صداقاً والله يعلم انه لا يريد أدامه اليها فغترها بالله واستحل فرجها بالباطل لى الله يوم القيامة وهو زان وفي رواية أخرى له أيضاً ان أعظم الذنوب عند الله عز وجل رجل تزوج امرأة فلما اقضى حاجته منها طلقها وذهب بهرها ورجل استعمل

رجلا فذهب بأجرته وأخرى يقتل دابة عبثا والطبراني بسند فيه متروكا أيما رجل تزوج امرأة ينوي أن لا يعطيها من صداقها شيئا مات يوم يموت وهو زان * (تنبيه) * عدها هو صريح الحديث الأول الصحيح وما بعده وبه جزم بعضهم لكنه عبر بقوله أن يتزوج امرأة وليس في نفسه أن يوفيهما الصداق وعدلت عنه في الترجمة إلى ما عبرت به لما هو واضح أن من ليس في نفسه أداء ولا منعه لاسرمة عليه فضلا عن كون ذلك كبيرة الذي أفهمته هذه العبارة لكن قائلها اغتر بظاهر الحديث الأول ولم ينظر إلى آخره ولا إلى الرواية التي بعده وهي والله يعلم أنه لا يريد أداء إليها ولو نظر لذلك لعبر بما عبرت به ووجه كون ذلك كبيرة تضمنه ثلاث بكتائر الغدر والظلم واستيفاء منافع الحزب يعوض ثم منعه منه وانما قيدت في الترجمة بقولي لو طلبته لا حترزه عما لو كان في عزمه أنه لا يؤديه إليها الغلبة المسامحة في الأبرار من المهر وعدم المطالبة به لأنه لم يقتض ذلك إثم فضلا عن فسقه

(باب الوليمة)

الكبيرة الثامنة والستون بعد المائتين تصوير ذي روح على أي شيء كان من معظم أو محتمن بأرض أو غيرها ولو صورة لا تطير لها كفرس لها أو أجنحة

قال تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا قال عكرمة هم الذين يصنعون الصور وأخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم وروى عن عائشة قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت سهوة لي بنسخ المهرملة قيل الطاق في الحائط يوضع فيه الشيء وقيل الصفة وقيل المخدع بين البيتين وقيل بيت صغير كالحزانة الصغيرة بقرام أي ستر وقافه مكسورة فيه تماثيل فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول وجهه وقال يا عائشة أشد الناس عذابا عند الله تعالى يوم القيامة الذين يضاؤون بخلق الله تعالى قالت فقطعناه فجعلنا منه وسادة أو سادتين وفي رواية لهم ما دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت قرام فيه صور فتلون وجهه ثم تناول السترفهتكم وقال من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور وفي أخرى لهم ما أيضا أنها اشترت غمرقة أي مخدة وهي بضم أوله وقاله وكسرهما وبضم ثم فتح فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت في وجهه كراهة فقالت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله ماذا أذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه الغمرقة فقالت اشتريتها لك لتقعد عايلها وتتوسد ها فقال صلى الله عليه وسلم إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة فيقال لهم أحيوا ما خلقتم وقال إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة وروى أيضا أن ابن عباس رضي الله عنهما جاءه رجل فقال إني رجل أصور هذه الصور فأفتني فيها فقال له ادن مني فدنا منه

ثم قال ادن مني فدنا منه حتى وضع يده على رأسه وقال أنبئك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا تعذبه في جهنم قال ابن عباس فان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لا تنفس له وفي رواية للبخاري أنه قال له انما عيشتي من صنعة يدي واني أصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس لأحدثك الاما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله تعالى يعذبه حتى ينفخ فيه الروح وايس بنا فنفخ فيها أبدا فبر بالرجل وبوة شديدة أي انتفخ غيظا وكبرا فقال ويحك ان آيت الا أن تصنع فعليك بهذه الشجرة وكل شيء ليس فيه روح ورويا أيضا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون وروى أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب بخلق كخلق فليخلقوا ذرة أو يخلقوا حبة أو يخلقوا شعيرة والترمذي وقال حسن صحيح غريب يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يصيرهما وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول اني وكلت ثلاثة بمن جعل مع الله الها آخر وبكل جبار عنيد وبالمصورين ومسلم عن عمران بن حصين قال قال لي علي رضي الله عنه ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لاتدع صورة الاطمستها ولا قبرا مشرقا الا سويته وأحد بسند جيد عن علي كرم الله وجهه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال أيكم ينطلق الى المدينة فلا يدع بها وثنا الا كسره ولا قبرا الا سواه ولا صورة الا اطخها فقال رجل أنا يا رسول الله قال فهاب أهل المدينة قال فانطلق ثم رجع فقال يا رسول الله لم أدع بها وثنا الا كسره ولا قبرا الا سويته ولا صورة الا اطختها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاد الى صنعة شيء من هذا فقد كفر عما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم والشيخان وغيرهما لاتدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة وفي رواية لمسلم بدل ولا صورة ولا تماثيل ورويا واعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل أن يأتيه فراث عليه أي بمثلثة غيرهم - موزا بظا حتى اشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فلقية جبريل عليه السلام فشكا اليه فقال انا لاتدخل بيتا فيه كلب ولا صورة وأبوداود والنسائي وابن حبان في صحيحهم كاهم من رواية من نظر فيه البخاري لاتدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا جنب ولا كلب وأبوداود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن حبان في صحيحهم ما أتاني جبريل عليه السلام فقال لي أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت الا أنه كان على الباب تماثيل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فرب رأس التمثال الذي في البيت يقطع فيصير كهية شجرة ومربا بالستر فيقطع فيجعل وسادتين ونبوذتين توطآن ومربا بالكلب فيخرج ولنظ الترمذي اتاني جبريل فقال اني كنت أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت عليك البيت الذي كنت فيه الا أنه كان في باب البيت تمثال الرجل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فرب رأس التمثال الذي في الباب فليقطع فيصير كهية الشجرة ومربا بالستر فليقطع ويجعل منه وسادتين

فوله نفسا كذا في
الاصول التي بأيدينا
ويمكن تخريجه
على قول من يجعل
الجار والمجرور
نائب فاعل مع وجود
المنعول الصريح
وليحذر الحديث
اه معجمه

منبوءتين توطآن ومرب بالكلب فيخرج ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك الكلب
 جروا للحسن أو للحسين يجنب تضده أي بنون مفتوحة فجملة مير فأمر به فأخرج وأحد بسند
 صحيح ورواه جماعة آخرون بألفاظ متنااربة عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال دخلت على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه الكأبة فسأله فقال لم يأتني جبريل منذ ثلاث فإذا جروكاب
 بين يديه فأمر به فقتل فبداله جبريل عليه السلام فهش إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 مالك لم تأتني فقال أنا لاندخل بيتا فيه كلب ولا تصاور ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت واعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم جبريل عليه السلام في ساعة أن يأتيه فجاءت تلك الساعة ولم بأنه
 قالت وكان يده عصا فطرحها وهو يقول ما يخلف الله وعده ولا رساله ثم التفت فإذا جروكاب
 تحت سرير فقال متى دخل هذا الكلب فقلت والله ما تدريت فأمر به فأخرج فجاءه جبريل
 عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدتني فجلست لك ولم تأتني فقال منعني
 الكلب الذي كان في بيتك أنا لاندخل بيتا فيه كلب ولا صورة * (تنبيه) * عندما ذكر كـ
 هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة ومن ثم جزم به جماعة وهو ظاهر وجري عليه في شرح مسلم
 وتعمي في الترجمة الحرمه بل والكبيرة لتلك الأقسام التي أشرت إليها ظاهر أيضا فان الملاحظ
 في الكل واحد ولا ينافيه قول الفقهاء ويجوز ما على أرض وبساط ونحوه ما من كل ممتن
 لأن المراد بذلك أنه يجوز بقاؤه ولا يجب اتلافه وإذا كان في محمل وإيمه لا يمنع وجوب الحضور
 فيه وأما فعل التصوير لذي الروح فهو حرام مطلقا وإن أغزل من الصورة أعضاؤها الباطنة
 أو بعض الظاهرة مما توجد الحياة مع فقدته ثم رأيت في شرح مسلم ما يصرح بما ذكرته حيث
 قال ما حاصله تصوير صورة الحيوان حرام من الكبار للوعيد الشديد سواء صوره لحياته
 أو غيره أذ فيه مضاهاة لخلق الله وسواء كان ببساط أو ثوب أو درهم أو دينار أو فلس أو ناء
 أو حائط أو مخدة أو نحوها وأما تصوير صور الشجر ونحوها مما ليس بحيوان فليس يحرام
 وأما المصور صورة الحيوان فان كان معلقا على حائط أو ملبوس كتب أو عمامة أو نحوها
 مما لا يعد ممتنا فحرام أو ممتنا كبساط يداس ومخدة وسادة ونحوها فلا يحرم لكن هل يمنع
 دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت الاظهر انه عام في كل صورة لا تلاق قواه صلى الله عليه
 وسلم لم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة ولا فرق بين ماله ظل وما لا ظل له هذا التخييص
 مذهب جمهور علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم كالشافعي ومالك والنوري وأبي حنيفة
 وغيرهم وأجمعوا على وجوب تغيير ماله ظل قال القاضي الاماورد في لعب البنات الصغار من
 الرخصة ولكن كره مالك شراء الرجل ذلك ابنته وأدعى بعضهم أن اباحة اللعب لهن تنهم منسوخ
 بما مر * (فائدة) * قال الخطابي وغيره قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب
 ولا صورة ولا جنب المراد بالملائكة فيه ملائكة البركة والرحمة دون الحفظة فانهم لا يتنصرون
 لأجل ذلك قيل وليس المراد بالجنب من يؤخر الغسل الى حضور الصلاة فيغتسل بل من يتهاون
 بالغسل ويتخذ ذلك عادة فانه كان صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد ففيه

تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه بل قالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يس ماء والمراد بالصورة كل مصور من ذوات الارواح سواء كانت أنثى أو ذكراً منتصباً أو كانت منقوشة وفي سقف أو جداراً ومنسوجة في ثوب أو غير ذلك والمراد بالكلب الذي لا تدخل الملائكة لأجله وينقص بسبب اقتنائه من عمل المقتني له كل يوم قيراطان كما في الأحاديث الصحيحة غير كلب الصيد والحراسة كذا قيل وهو قاصر فأن ذلك مبرح به في نفس تلك الأحاديث أخرج الشيخان من اقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان وفي رواية لهما من عمله وفي أخرى لهما كل يوم قيراط إلا كلب حرث أو ماشية ورواية القيراطين فيها زيادة علم فهي مدة ثمة وفي أخرى لمسلم من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينقص من أجره قيراطان كل يوم والترمذي وحسنه لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها كل أسوديم - ييم ومامن أهل بيت يرتبطون كلباً الانتص من عملهم كل يوم قيراط إلا كلب صيد أو كلب حرث أو كلب غنم

(الكبيرة التاسعة والستون والسبعون والحادية والثانية والسبعون بعد المائتين)

التطفل وهو الدخول على طعام الغير بما كل منه من غير إذنه ولا رضاه وأكل الضيف زائداً على الشبع من غير أن يعلم رضا المضيف بذلك واكثر الأنسان الأكل من مال نفسه بحيث يعلم أنه يضره ضرراً بيناً والتوسع في الماء كل والمشارب شرها وبطراً * أخرج ابن حبان في صحيحه عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل للمسلم أن يأخذ عصاً أخيه بغير طيب نفس منه قال ذلك أشد ما حرّم الله من مال المسلم على المسلم والشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا إلا أهل بلغت وأبوداود من دعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً والشيخان وغيرهما المسلم يأكل في معي واحد والكافري يأكل في سبعة أمعاء ومسلم أضاف صلى الله عليه وسلم ضيفاً كافراً فأمر صلى الله عليه وسلم له بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم أخرى فشرب حلابها حتى شرب حلاب سبع شياه ثم أنه أصبح فأسلم فأمر له صلى الله عليه وسلم بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم أخرى فلم يستقمه فقال صلى الله عليه وسلم إن المؤمن ليس شرب في معي واحد وإن الكافر ليس شرب في سبعة أمعاء والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه مأملاً ابن آدم وعاء شرا من بطنه بحسب ابن آدم كلات يقمن صلبه فإن كان لا محالة وفي رواية ابن ماجه فإن غلبت الآدمي نفسه فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه والبخاري بسنادين رواية أحدهما ثقات فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة قاله لا ي بحقيقة لما تجشأ فأكأ كل أبو جحيفة ملء بطنه حتى فارق الدنيا كان إذا تغذى لا يتعشى وإذا تعشى لا يتغذى والطبراني بسند حسن إن أهل السبع في الدنيا هم أهل الجوع غداً في الآخرة

زاد البيهقي الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وابن أبي الدنيا والطبراني بإسناد جيد والحاكم
 والبيهقي أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً عظيم البطن فقال بأصبعه لو كان هذا في غير هذا المكان
 خير لك والبيهقي واللفظه والشيخان باختصار ليوتين يوم القيامة بالعظيم الطويل الا كويل
 الشروب فلا يزن عند الله جناح بعوضة اقرؤا ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا وابن أبي
 الدنيا أنه صلى الله عليه وسلم أصابه جوع يوم ما فعمد الى حجر فوضعه على بطنه ثم قال الارب
 نفس طامعة ناعمة في الدنيا جائعة عارية يوم القيامة الارب مكرم لنفسه وهولها مهين الارب
 مهين لنفسه وهولها مكرم * وصح خبر من الاسراف أن تأكل كل ما شئت والبيهقي
 بسند فيه ابن لهيعة عن عائشة رضى الله عنها رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أكلت
 في اليوم مرتين فقال يا عائشة أما تحبين أن يكون لك شغل الا جوفك الا كل في اليوم مرتين من
 الاسراف والله لا يحب المسرفين وصح خبر كوا واشربوا وتصدقوا ما لم يخالطه اسراف ولا مخيلة
 والبخار بإسناد صحيح المختلف فيه جمع وجماعة أجلاء يوثقونه ان شرار أمتي الذين غدوا بالنعم
 ونبتت عليه أجسامهم وابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والوسط سيكون رجال من أمتي
 يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشددون
 في الكلام فأوائل شرار أمتي (وصح) بسند فيه مختلف فيه يا ضلالمات عالمك قال يا رسول الله
 اللحم واللبن قال ثم يصير الى ماذا قال الى ما علمت قال فان الله تعالى ضرب ما يخرج من ابن آدم
 مثلاً للدنيا * (تنبه) * عذ الثلاثة الاول من الكفار ظاهراً أما الاولان فلانهم ما من أكل
 أموال الناس بالباطل وخبر أبي داود السابق صريح في الاول للتعريف به بقوله دخل سارقاً
 وخرج مغيراً ولم يضعفه أبوداود وهو صالح للاحتجاج به عنده لكن قال غيره ان فيه مجهولاً
 ومختلفاً في وثيقته والجهور على تضعيفه وأما الثالث فلانه من انشراح النفس وهو كبيرة
 كاضرار الغير وكذا عذ الرابعة قياساً على ما روي للباس بما فيه من أن تطويل الازار للخيلاء
 كبيرة بجماع ان كلامهم ما ينبت عن العجب والزهو والكبر وعلى هذا والشبوع المضر
 أو من مال الغير يحمل ما في هذه الاحاديث من الوعيد ويؤيد ذلك قول الحلبي في قوله تعالى
 أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون الاية هذا
 الوعيد من الله تعالى وان كان للكفار الذين يقدمون على الطيبات المحظورة ولذلك قال تعالى
 فاليوم تجزون عذاب الهون فقد يخشى مثله على المنهمكين في الطيبات المباحة لان من تعودها
 مالت نفسه الى الدنيا فلم يأمن أن يرتبك في الشهوات والملاذكلأ أجاب نفسه الى واحد منها
 دعتة الى غيره فيصير الى أن لا يمكنه عصيان نفسه في هوى قط وينسدي باب العبادة دونه فاذا ال به
 الامر الى هذا لم يعد أن يقال له أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون
 عذاب الهون فلا ينبغي أن تعود النفس بما تميل به الى الشره فيصعب تداركها وترض من أول
 الامر على السداد فان ذلك أهون من أن تدرب على الفساد ثم يجتهد في اعادتها الى الصلاح
 والله أعلم انتهى ثم رأيت في كلام الأذري والزر كشي ما يؤيد ما ذكرته في التطفل وذلك أنه

لما حكى قول الشافعي رضي الله عنه في الائم من يغشى الدعوة بغير دعاء من غير ضرورة ولا يستحل صاحب الطعام فتتابع ذلك منه ردت بشهادته لانه يأكل محرماً اذا كانت الدعوة دعوة رجل بعينه فاما اذا كان طعام سلطان أو رجل يتشبه بسلطان فيمدعو الناس فهذا طعام عامة ولا بأس به انتهى بالنظره قال وفي الروضة عن الشامل انما اشترط تكرار ذلك منه لانه قد يكون له شبهة حتى يمنع صاحب الطعام فاذا تكرر صار دناءة وقلة مرواة انتهى ثم قال ما نقله عن ابن الصباغ من أن الشافعي انما اشترط التكرار في حضور الدعوة لانه يصير دناءة وقلة مرواة بخلاف ما يقتضيه كلام الشافعي فانه علل الرتبة بأنه يأكل محرماً وهذا يقتضي أن العلة في الرتبة من جهة اصراره على الصغيرة فانها تصير في حكم الكبيرة لامن جهة ترك المرواة فانها لا تقتضي التحريم ولا شك انه مشغل على الامرين وهذا في الاكل المجرد أما لو انضم الى ذلك اتهام الطعام النفيس والحلو أو حمله كما يفعل السفاهة ويشق ذلك على الحاضرين ويغضون عنه حياء فهو خرق للمرواة والقائم بالجلباب الحياء فيكفي في رد الشهادة المرة الواحدة ولا يعتبر التكرار انتهى والظاهر انه أخذ ذلك من قول شيخه الاذري في قوته بعد ايراده كلام ابن الصباغ وأشار غيره الى أنه صغيرة فاذا تكرر صار في حكم الكبيرة وقد تقدم اعتبار ربيع دينار في جعل الغصب كبيرة والاكل مرة أو مرتين لا يبلغه غالباً لكنه ترك مرواة نعم ما يفعله بعض السفلة من المتطفلين اذا حضر الدعوة الخاصة يفتب منها شيئاً كثيراً من الاطعمة النفيسة والحلوى ويحمله ويشق ذلك مشقة شديدة على صاحب الدعوة وانما يسكت حياء من الناس ومرواة فهو خرق للمرواة ونزع للجلباب الحياء فيكفي في رد الشهادة المرة الواحدة وفي الموقف للجيلي ولا تقبل شهادة الطفيلي الذي يأتي طعام الناس من غير دعوة وبه قال الشافعي رضي الله عنه ولا نعلم فيه مخالفاً لما روى مرفوعاً من أني طعاماً لم يدع اليه دخل سارقاً وخرج مغيراً ولانه يأكل محرماً ويفعل ما فيه سقه ودنائة وذهاب مرواة فان لم يتكرر منه لم ترد شهادته لانه من الصغار انتهى قال الاذري وهذا في الاكل المجرد دون النهب كما ينهيه انتهى * (خاتمة) * روى الشيخان عن أبي هريرة موقوفاً عليه شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء ويترك المساكين ومن لم يأت الدعوة فقد عصي الله ورسوله ورواه مسلم مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم باقظ شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويدعى اليها من يأبأها ومن لم يجب الدعوة فقد عصي الله ورسوله والشيخان اذا دعى أحدكم الى الوليمة فليأتها وفي رواية لمسلم اذا دعاه أحدكم أخاه فليجب عرساً كان أو نحوه وفي أخرى له اذا دعيت الى كراع أي وهو محل بقرب خليص فأجيبوا وفي أخرى له اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب فان شاء طعم وان شاء ترك وأبو داود بنحوه صلى الله عليه وسلم عن طعام المتبارين أي المتباهين أن يؤكل وأكثروا الرواة على ارساله * والحاصل عندنا ان الاجابة لوليمة العرس واجبة بشروطها المقررة في محلها ولسائر الولائم غيرها مستحبة وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم أمر بلقي الاصابيع والصحفة وقال انكم لاتدرون في أي طعامكم البركة ومسلم اذا وقعت اقامة أحدكم فليأخذها فليط ما كان به امن أذى وليأكلها

ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمسند بل حتى يلعق أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة
ومسلم ان الشيطان ليحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فاذا سقطت
لقمة أحدكم فليأخذها فليطما كان به امن أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليلعق
اصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة وفي رواية لابن حبان فان آخر الطعام البركة ومسلم
والترمذي اذا أكل أحدكم فليلعق أصابعه فانه لا يدري في أيتهن البركة والشيخان وأبو داود
وابن ماجه اذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح أصابعه حتى يلعقها أو يلعقها ومسلم والنسائي
وأبو داود عن حذيفة كما اذا حضر ناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما لم يضع أحدنا يده
حتى يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حضر ناعم طعاما فجاء أعرابي كأنما يدفع فذهب
ليضع يده في الطعام فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم جاءت جارية كأنما تدفع
فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدها وقال ان الشيطان
ليستحل الطعام الذي لم يذكر اسم الله عليه وانه جاء به ذا الأعرابي يستحل به فأخذت يده وجاء
بهم هذه الجارية يستحل بهم فأخذت يدها فوالذي نفسي بيده ان يدها في يدي مع أيديهما * وصح
ان رجلا أكل والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه فلم يسم حتى كان في آخر طعامه فقال بسم
الله أوله وآخره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال الشيطان يأكل معك حتى سمى فابقي في بطنه
شيء الا قام وروى الطبراني من سره أن لا يجرد الشيطان عنده طعاما ولا دقيل ولا سبيطة فليسلم
اذا دخل بيته ويسم على طعامه وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن غريب
عن معاذ بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاما ثم قال الحمد لله الذي
أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وأبو داود
والترمذي وضعفه عن سلمان قال قرأت في التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم وأخبرته بما قرأت في التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة
الطعام الوضوء قبله أي غسل اليدين وابن ماجه والبيهقي من أحب أن يكثر الله خير بيته فليتوضأ
اذا حضر غذاؤه واذا رفع وكرهه سفيان ومالك قبله قال البيهقي وكذلك صاحبنا الشافعي
استحب تركه لخبر مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أتى بالطعام فقبل له ألا تتوضأ فقال لم أصل
فأتوضأ وفي رواية لابي داود والترمذي انما أمرت بالوضوء اذا قلت الى الصلاة وأبو داود
والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من نام وفي يده غمراى بفتح الميم والميم
بعدها راح يريح اللحم وزهومت لم يغسله فأصابه شيء فلا يلومن الا نفسه واختلف في سنده
والحاصل أنه حديث حسن بل روى شطره الثاني من طريق صحيح ومن طريق حسن الا أن فيه
فأصابه ونزع أي برص فلا يلومن الا نفسه * وصح البركة تنزل وسط الطعام فكلوا من حافته
ولا تأكلوا من وسطه وصح أيضا اذا أكل أحدكم طعاما فلا يأكل من أعلى الصحفة ولكن
ليأكل من أسفلها وصح أيضا انهم الا دام الحبل وصح الحساكم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من
شجرة مباركة وفي رواية فانه طيب مبارك وانهم شوا اللحم نهشاه فانه أهنا وأمرأ * وصح أنه صلى

الله عليه وسلم احتزم من كتف شاة فأكل ثم صلى وأما خبر أبي داود وغيره عن أبي معشر لا تقطعوا
اللحم بالسكين فإنه من صنيع الأعاجم وانهم شوه من شاة فإنه أهنا وأمرأ فأبو معشر وان لم يترك
لكن هذا الحديث مما أنكر عليه وروى أبو يعلى والطبراني وأبو الشيخ أن أحب الطعام إلى الله
ما كثرت عليه الأيدي وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه قالوا يا رسول الله انأنا أكل ولا
نشبع قال شجته معون على طعامكم أو تتفرقون قالوا لا تتفرق قال اجتمعوا على طعامكم واذكروا
اسم الله عليه يبارك لكم فيه • وصح لياكل أحدكم بيمينه ولا يشرب بيمينه وليأخذ بيمينه وليعط
بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله • وصح أنه
صلى الله عليه وسلم نهى عن النفخ في الشراب فقال رجل القذاة أراها في الاناء فقال اهرقها
قال فاني لأروى من نفس واحد قال فأبى القديح اذا عن فيك وروى أبو داود وابن حبان
في صحيحه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب من ثلثة القدح وأن ينفخ في الشراب
والترمذى وحسنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتنفس في الاناء أو ينفخ فيه • وصح
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرب الرجل من في السقاء وأن يتنفس في الاناء
وصح كان صلى الله عليه وسلم يتنفس ثلاثا وفي رواية كان يتنفس في الاناء ثلاثا ويقول هو أمرأ
وأروى ومعناه أنه كان يبين القدح عن فيه ثم يتنفس للرواية السابقة فأبى القدح اذا عن فيك
وصح نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية يعنى أن تكسرها فواءها في شرب
منها وصح عن أبي هريرة رضى الله عنه نهى صلى الله عليه وسلم أن يشرب من في السقاء فأثبت
أن رجلا شرب من في السقاء فخرجت عليه حية

(باب عشرة النساء)

(الكبيرة الثالثة والسبعون بعد المائةين ترجيح احدى الزوجات على الاخرى ظمنا وعدوانا)

أخرج الترمذى وقام فيه والحاكم وصححه على شرطهما عن أبي هريرة رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده امرأتان فلم يعدل بينهما ما جاء يوم القيامة
وشقه ساقط وأبو داود ومن كانت له امرأتان فقال الى احدهما ما جاء يوم القيامة وشقه مائل
والنسائي من كانت له امرأتان يعيل الى احدهما على الاخرى ما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل
وفي رواية لابن ماجه وابن حبان في صحيحهم ما وأحد شقيه ساقط والمراد بقوله فقال وقوله يعيل
الميل بظاهرة بأن يرجح احدهما ما في الامور الظاهرة التي حرم الشارع الترجيح فيها لا الميل
القلبي لخبر أصحاب السنن الاربعة وابن حبان في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها كان صلى
الله عليه وسلم يتقسم فيعدل ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك يعنى
القلب وقال الترمذى روى مرسل وهو أسخ وروى مسلم وغيره ان المقسطين عند الله على منابر
من نور عن عين الرحمن وكلتا يديه عين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا • (تنبيه) •

هذا هو قضية هذا الوعيد الذي في هذه الاحاديث وهو ظاهر وان لم يذكر ولم يافيه من الايذاء العظيم الذي لا يحتمل

*** (الكبيرة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المائتين) ***

منع الزوج حقاً من حقوق زوجته الواجبة لها عليه كالمهر والنفقة ومنعها حقاً لها عليها كذلك كالتمتع من غير عذو شرعي * قال تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة ذكره تعالى عقب قوله وبعولتهن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاحاً لانه لما بين أن المقصود من المراجعة اصلاح حالها لا ايصال الضرر اليها بين تعالى أن لكل واحد من الزوجين حقاً على الآخر قال ابن عباس رضي الله عنهما ما انى لاتزين لامرأتى كما تزين لى لهذه الآية وقال بعضهم يجب عليه أن يقوم بحقوقها ومصالحها ويجب عليها الانقياد والطاعة له وقيل لهن على الزوج ارادة الاصلاح عند المراجعة وعليهن ترك الكتمان فيما خلق الله في أرحامهن والاولى ابقاء الآية على العموم وان كان صدرها يؤيد هذا القول ثم درجة الرجل عليها الكونه أكمل منها فضلاً وعقلاً ودية وميراثاً وغنيمة وكونه يصلح للإمامة والقضاء والشهادة وكونه يتزوج عليها ويتسرى ويقدر على طلاقها ورجعتها وان أبت ولا عكس وأيضاً فهو أخص بأنواع من الرحمة والاصلاح كالإتزام بالمهر والنفقة والذب عنها والقيام بمصالحها ومنعها من مواقع الآفات فكان قيامها بخدمة آكد لهذه الحقوق الزائدة كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم ومن ثم قال المفسرون في تفسير هذه الآية تفضيل الرجال عليهن من وجوه كثيرة حقيقية وشرعية فمن الاول أن عقولهم وعلمهم أكثر وقلوبهم أعم على الأعمال الشاقة أصبر وكذلك القوة والكفاية غالباً والفروسية والرحمة وفيهم العلماء والامامة الكبرى والصغرى والجهاد والاذان والخطبة والجمعة والاعتكاف والشهادة في الحدود والقصاص والانجسحة ونحوها وزيادة الميراث والتعصيب وتحمل الدية وولاية النكاح والطلاق والرجعة وعدد الزوجات واليهم الانتساب ومن الثاني عطية المهر والنفقة ونحوهما وفي الحديث لو كنت امرأة لأحدنا أن يسجد لأحدنا هربت النساء أن يسجدن لزوجهن لما جعل الله الله الله عليهن من الحق فحينئذ المرأة كالاسير العاجز في يد الرجل ولهذا أمر صلى الله عليه وسلم بالوصية بهن خيراً فقال واستوصوا بالنساء خيراً فانما هن عوان عندكم أى أسيرات وقال اتقوا الله في الضعيفين المملوك والمرأة وقال تعالى وعاشروهن بالمعروف قال الزجاج هو النصفة في النفقة والبيت والاجال في القول وقيل هو أن يتصنع لها كما تتصنع له ونقل القرطبي عن علمائهم أنهم استدلووا بهذا على أن المرأة اذا لم يكفها إلا أكثر من خادم وجب ثم غلط الشافعي وأيا حنيفه رضي الله تعالى عنه ما في قولها ما لا يجب لها الا خادم واحد اذا من امرأة في العالم الا ويكفيها خادم واحد بأن بنات الملوك اللاتي لهن شأن كبير لا يكفي الواحدة منهن خادم واحد لطبخها وغسل ثيابها ويرد بأن تغليط الائمة بمجرد هذا الخيال هو عين الخيال لان الكلام

انما هو فيما يجب على الزوج من حيث الزوجية ومعلوم أن الواجب عليه من تلك الحيثية انما هو ما تحتاجه المرأة في ذاتها وما يتعاقب بها ولا شك أن هذا يكفي لتحصيله خادم واحد وأما احتياجها للزيادة على ذلك فان كان لامور تتعلق بها خارجة عن الزوجية فكذلك ايتها عليها أوتتعلق به كذلك فكفايتها عليه لا من حيث الزوجية فقط هرصة ما قاله الامامان واتضح تغليب من غلظهما وعلى كل حال فالتأديب مع الأئمة هو الخير كله * وجاء عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك أحاديث أخرج الطبراني في الصغير والوسط بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال أيما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو كثر ليس في نفسه أن يؤدي إليها حقها خدعها فغات ولم يؤد إليها حقها إلى الله يوم القيامة وهو زان الحديث * والشيخان كلكم راع ومسؤول عن رعيته الامام راع ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها والرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته والخادم راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته وكلكم راع ومسؤول عن رعيته * والترمذي وصححه أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم وصح أيضاً أن من أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهلهم وصحح ابن حبان خيركم خيركم لاهله وفي رواية للنسائي وأنا خيركم لاهلي * وروى ابن حبان في صحيحه أن المرأة خلقت من ضلع أخرج فان أقمتها كسرته فإدأرها تشر بها * والشيخان وغيرهما استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج ما في الضلع أعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء * ومسلم أن المرأة خلقت من ضلع أي بكسر ففتح وهو أفصح أو فككون إن تستقيم لك على طريقة فان استعنت بها استعنت بها وفيها أعوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها بالحق والعوج بكسر ففتح وقيل هذا في غير المنتصب كالدين والخلق والارض والا كالعصاف وهو بفتحهما * ومسلم لا يغرك أي بفتح فسكون ففتح وشذا الضم يغيض مؤمن مؤمنة إن كره منها خلقا رضيت منها آخرها وكما قال غيره * وأبو داود وابن حبان في صحيحه يارسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح أي لا تسفها مكرها كقبحك الله ولا تهجر الأهل البيت * والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع بعد أن حمد الله تعالى وأثنى عليه وذكرو وعظ ألا فاستوصوا بالنساء خيراً فانما هن عوان عندكم ليس تملكن منهن شيئاً غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرباً غير مبرح فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً إلا أن لكم على نسائكم حقاً ونساءكم عليكم حقاً فاحتملنكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن * وابن ماجه والترمذي وحسنه والحاكم وصححه أي امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة * وابن حبان في صحيحه إذا صلت المرأة خمسها وحصنت فرجها وأطاعت بعلمها دخلت من أي أبواب الجنة شاءت * وأحمد بسند رواه رواه الصحيح إلا ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات إذا صلت المرأة خمسها

وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل لهما ادخلى الجنة من أى أبواب الجنة
 شئت * وسمع أنه صلى الله عليه وسلم قال لمزوجة فأين أنت منه قالت ما آله أى ما أقصر فى
 خدمته إلا ما عجزت عنه قال فكيف أنت له فانه جنتك ونارك * والبخاري بسند حسن عن عائشة
 قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس اعظم حقا على المرأة قال زوجها قالت فأى
 الناس اعظم حقا على الرجل قال أمه * والبخاري والطبراني أن امرأة قالت يا رسول الله أنا وافدة
 النساء إليك ثم ذكرت ما للرجال فى الجهاد من الأجر والغنمة ثم قالت فما لنا من ذلك فقال صلى
 الله عليه وسلم أبلغى من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترافا بحقه يعدل ذلك وقليل منكن
 من يفعله * والبخاري بسند رواه ثقات مشهورون وابن حبان فى صحيحه أنى رجل يابنته إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنتى هذه أبت أن تزوج فقال لها صلى الله عليه وسلم أطيعي
 أباك فقالت وأذى بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرنى ما حق الزوج على زوجته قال حق الزوج
 على زوجته لو كانت به قرحة فلحسها وأنت من مخرام صديدا ودما ثم ابتلعه ما أدت حقه قالت
 والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوهن إلا بأذنهن * والحاكم
 وصححه واعترض بأن فيه وإهيا أن امرأة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أنا فلانة بنت فلان قال
 قد عرفتك فما حاجتك قالت حاجتى إلى ابن عمى فلان العابد قال قد عرفته قالت يخطبني فاخبرني
 ما حق الزوج على الزوجة فان كان شيئا أطيقه تزوجته قال من حقه أن لو سال مخرام دما وقصا
 فلحسته بلسانها ما أدت حقه لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لا مرت المرأة أن تسجد لزوجها
 إذا دخل عليها المأفضله الله عليها قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج ما بقيت الدنيا * وأحمد
 بإسناد جيد ورواه ثقات مشهورون عن أنس رضى الله عنه قال كان أهل البيت من الأنصار
 لهم جبل يسكنون عليه أى يسقون عليه الماء من البئر وانه استصعب عليهم فتحه لهم فظهره وان
 الأنصار رجاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انه كان لنا جبل نبنى عليه وأنه استصعب
 علينا ومنعنا ظهره وقد عطش الزرع والنخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا
 فقاموا فدخلوا الحائط والجبل فى ناحية فشى النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فقالت الأنصار
 يا رسول الله قد صار مثل الكلب ونخاف عليك صولته قال ليس على تمنه بأس فلما نظروا الجبل إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل نحوه حتى خر ساجدا بين يديه فأخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بأصبعه أذل ما كانت قط حتى أدخله فى العمل فقال له أصحابه يا رسول الله هذا بهيمة لا يعقل
 يسجد لك ونحن نعقل فمن أحق أن نسجد لك قال لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر أن
 يسجد لبشر لا مرت المرأة أن تسجد لزوجها اعظم حقه عليها لو كان من قدمه إلى مفرق رأسه
 قرحة تنجس أى تتفجر بالقبح والصديد ثم استقبلته فلحسته ما أدت حقه وأبو داود بسند صحيح
 لو كنت امرأة أن يسجد لأحد لا مرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم
 عليهن من الحق لما قال قيس بن سعد رضى الله عنهم أريت أهل الخيرة يسجدون لمرزبان لهم
 فأنت أحق أن يسجد لك * وابن حبان فى صحيحه عن ابن أبي أوفى رضى الله عنه قال لما قدم

معاذ بن جبل من الشام سجد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا قال يا رسول الله قدمت الشام قرأيتهم يسجدون لبطارقتهم وأساقفتهم فأردت أن أفعل ذلك بك قال فلا تفعل فاني لو أمرت شيئا أن يسجد لشيء إلا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها والذي نفسي بيده لا تؤذى المرأة حق ربها حتى تؤذى حق زوجها * والحاكم من حديث معاذ مر فوعا لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد إلا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ولا تسجد امرأة لحلاوة الايمان حتى تؤذى حق زوجها ولو سألهن أنفسهن ما وهى على ظهر قتب * والطبراني بسند صحيح الا واحد ا قال المذرى لم أقف فيه على جرح ولا تعديل ألا أخبركم بنسائكم في الجنة قلنا بلى يا رسول الله قال كل ودود ولود اذا غضبت أو أسى اليها أو غضب زوجها قالت هذه يدي في ذلك ألا كتحل بغمض حتى ترضى * والحاكم وصححه لا يحل لامرأة تؤمن بالله أن تأذن في بيت زوجها وهو كاره ولا تخرج وهو كاره ولا تطيع فيه أحدا ولا تعتزل فراشه ولا تضربه فان كان هو أظلم فلتأته حتى ترضيه فان قبل منها فبها ونعمت وقبل الله عذرها وأفلج حجتها أي بالجيم أظهرها وقواها ولا اثم عليها وان هو لم يرض فتدأ بلغت عند الله عذرها * والطبراني ان حق الزوج على زوجته ان سألها نفسها وهي على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها او من حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها ملائكة السماء وملائكة الارض وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع * والطبراني بسند جيد المرأة لا تؤذى حق الله عليها حتى تؤذى حق زوجها كما لو سألهما وهي على ظهر قتب لم تمنعه نفسها * وصح لا ينظر الله تبارك وتعالى الى امرأة لا تشكر لزوجها وهي لا تستغنى عنه * والترمذي وحسنه لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فأتلك الله فانما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك اليأس * وصح اذا دعا الرجل زوجته لحاجته فلتأته وان كانت على التنور * والشيخان اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فلم تأت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح * وروى والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه فتأبى عليه الا كان الذي في السماء أى أمره وسلطانها ساخطا عليها حتى يرضى عنها الى زوجها * وروى اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح * ومرفى حديث صحيح ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شيئا وعتد منهم امرأة باتت وزوجها عليها ساخط * وفي حديث صحيح ثلاثة لا تقبل لهم صلاة ولا يصعد لهم الى السماء حسنة وعتد منهم المرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى * وفي حديث سننه صحيح الا أن فيه واحدا مختلفا فيه ان المرأة اذا خرجت من بيتها وزوجها كاره لعنها كل ملك في السماء وكل شئ مرت عليه غير الجن والانس حتى ترجع * (تنبيه) * عدهذين هو صريح ما في أقول الاحاديث اذ فيه لى الله يوم القيامة وهو زان وهذا غاية الوعيد وأشدّه وآخرها اذ فيها لعنتها من الله وملائكته وجميع خلقه غير النقلين وهذا غاية في شدة الوعيد أيضا فانضح بذلك كون هذين كبيرتين وان لم يصرحوا بذلك على الوجه الذى ذكرته في الترجمة

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والسبعون بعد المائتين المتهاجر بأن يهجر أخاه

وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها فدخل الجنة من أي أبواب الجنة
 شئت * وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال لمزوجة فأين أنت منه قالت ما آلوه أي ما أقصر في
 خدمته إلا ما عجزت عنه قال فكيف أنت له فانه جنتك ونارك * والبخاري بسند حسن عن عائشة
 قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أعظم حقا على المرأة قال زوجها قلت فأى
 الناس أعظم حقا على الرجل قال أمه * والبخاري والطبراني أن امرأة قالت يا رسول الله أنا وافدة
 النساء إليك ثم ذكرت ما للرجال في الجهاد من الأجر والغنيمة ثم قالت فما لنا من ذلك فقال صلى
 الله عليه وسلم أبلغني من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترافا بحقه يعدل ذلك وقليل منكن
 من يفعله * والبخاري بسند رواه ثقات مشهورون وابن حبان في صحيحه أي رجل يابته إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنتي هذه أبت أن تزوج فقال لها صلى الله عليه وسلم أطيعي
 أباك فقالت وأندى بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته قال حق الزوج
 على زوجته لو كانت به قرحة فلمسه تهأأ وانتشر منخراة صديدا ودماعا ثم ابتلعه ما أدت حقه قالت
 والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوهن إلا بأذنهن * والخامس
 وصححه واعترض بأن فيه واهيا أن امرأة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أنا فلانة بنت فلان قال
 قد عرفتكم فما حاجتكم قالت حاجتي إلى ابن عمي فلان العابد قال قد عرفتكم قالت يخطبني فاخبرني
 ما حق الزوج على الزوجة فان كان شيئا أطيقه تزوجته قال من حقه أن لو سال منخراة دما وقيحا
 فلمسته بلسانها ما أدت حقه لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها
 إذا دخل عليها المأفوض له الله عليها قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج ما بقيت الدنيا * وأحمد
 بإسناد جيد ورواه ثقات مشهورون عن أنس رضي الله عنه قال كان أهل البيت من الأنصار
 لهم جبل يسكنون عليه أي يسقون عليه الماء من البئر وانه استصعب عليهم فنعهم ظهره وان
 الأنصار جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انه كان لنا جبل نسنى عليه وأنه استصعب
 علينا ومنعنا ظهره وقد عطش الزرع والنخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا
 فقاموا فدخلوا الحائط والجبل في ناحية فشى النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فقالت الأنصار
 يا رسول الله قد صار مثل الكلب ونخاف عليك صولته قال ليس علي تمنه بأس فلما نظر الجبل إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل نحوه حتى خرسا جدا بين يديه فأخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بناصيته أذل ما كانت قط حتى أدخله في العمل فقال له أصحابه يا رسول الله هذا بهيمة لا يعقل
 يسجد لك ونحن نعقل فمن أحق أن نسجد لك قال لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر أن
 يسجد لبشر لا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها العظيم حقه عليها لو كان من قدمه إلى مفرق رأسه
 قرحة تفجس أي تتفجر بالقبح والصديد ثم استقبلته فلمسته ما أدت حقه وأبو داود بسند صحيح
 لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لاحدا لمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم
 عليهن من الحق قاله لما قال قيس بن سعد رضي الله عنهما رأيت أهل الحيرة يسجدون لربان لهم
 فأنت أحق أن يسجد لك * وابن حبان في صحيحه عن ابن أبي آوى رضي الله عنه قال لما قدم

تفسخ دواوين أهل الأرض في دواوين أهل السماء في كل اثنين وخمسة فيغفر لكل مسلم لا يشرك
بالله شيئاً إلا رجل بينه وبين أخيه شحنة * والطبراني في الأوسط بسند رواه ثقات تعرض الأعمال
يوم الاثنين والخميس فمن استغفر فيغفر له ومن تأب فيتاب عليه ويرد أهل الضغائن بضغائنهم أي
أحقادهم حتى يتوبوا * والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي يطلع الله إلى جميع خلقه ليلة
النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا للمشرك أو مشاحن * والبخاري والبيهقي بنحوه بإسناد لا بأس
به * والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع عنه
ثوبه ثم لم يستتم أن قام فلبسه ما فأكذني غيرة شديدة ظننت أنه يأتي بعض صويحباتي فخرجت
أنعه فأدركته بالبقيع بقميع الغرقديستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء فقلت بأبي أنت
وأنتي أنت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا فانصرفت فدخلت حجرتي ولى نفس عال ولحقني رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا النفس يا عائشة فقلت بأبي أنت وأمي أتيتني فوضعت عنك
ثوبك ثم لم تستتم أن قت فلبسته ثم ما فأكذني غيرة شديدة ظننت أنك تأتي بعض صويحباتي حتى
رايتك بالبقيع تصنع ما تصنع فقال يا عائشة اكنتي تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله أتاني جبريل
عليه السلام فقال هذه ليلة النصف من شعبان والله فيها اعتقاد من النار بعدد شعورهم كعب
لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل أي أزاره ولا إلى عاق
لوالديه ولا إلى مدمن خمر قالت ثم وضع عنه ثوبه فقال لي يا عائشة أتأذنين لي في قيام هذه الليلة
قلت نعم بأبي أنت وأنتي فقام فسجد طويلاً حتى ظننت أنه قد قبض فقامت التمسسه ووضعت
بدي على باطن قدميه فتحرك ففرحت وسمعت به يقول في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ
برضالك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلما
أصبح ذكرتهم له فقال يا عائشة تعلمين وعلمين فإن جبريل عليه السلام علمني وأمرني أن
أرذدهن في السجود * وأحمد بإسناد لين يطلع الله عز وجل إلى خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر
لعباده إلا اثنين مشاحن وقتل نفس * والبيهقي وقال مرسل جيد في ليلة النصف من شعبان يغفر
الله عز وجل لأهل الأرض إلا للمشرك أو مشاحن * والطبراني والبيهقي عن مكحول عن أبي ثعلبة
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع الله إلى عباده ليلة النصف من شعبان فيغفر
للمؤمنين ويمهل الكافرين ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه * والطبراني في الكبير والأوسط
من رواية ثابت بن أبي سليم واختلاف في توقيقه ومع ذلك حدث عنه الناس عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فإن الله يغفر له
ما سوى ذلك لمن يشاء من مات لا يشرك بالله شيئاً ولم يكن ساحراً يتبع السحرة ولم يحقد على أخيه
* والبيهقي وقال مرسل جيد عن عائشة رضي الله عنها قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الليل فصلى فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رايت ذلك قمت حتى حركت إبهامي
فتحرك فرجعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته قال يا عائشة أيا حياء ظننت أن النبي
صلى الله عليه وسلم قد خاس أي بمجمة ثم مهملة أي غدر بك فلم يوفقك حقتك قالت لا والله يا رسول

الله ولكني ظننت أنك قد قبضت لطول وجودك فقال اتدريين أي ليلة هذه قلت الله ورسوله أعلم قال هذه ليلة النصف من شعبان إن الله عز وجل يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان فيغفر للاستهغريين ويرحم المسترحين ويؤخر أهل الحقد كما هم * وابن ماجه ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبراً رجل أم قوم ما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط واخوان متصارمان * وابن حبان في صحيحه ثلاثة لا تقبل لهم صلاة رذك رنحوه * ومتر في بحث الحسد أقول الكتاب حديث الانصاري الذي اخبرني صلى الله عليه وسلم انه من اهل الجنة فبات عنده عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما ما ينظر عله فلم ير له كبير عمل فقال له ما الذي بلغ بك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رايت غير اني لا اجد في نفسي لاحد من المسلمين غشاً ولا احسد أحداً على خيراً عطاها الله اياه فقال عبد الله هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطبق * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو دسريح ما في هذه الاحاديث الصريحة من الوعيد الشديد ألا ترى الى قوله في أول الاحاديث وما بعده لم يدخل الجنة جميعاً أبداً وقوله فهو في النار وقوله كسفك دمه وقوله خارجاً من الاسلام حتى يرجع وقوله فبات دخل النار وغير ذلك مما مر وأما قول صاحب العدة ان هجر المسلم فوق ثلاث صغيرة فهو بعيد جداً وان سكت عليه الشيخان ثم رأيت بعضهم جزم بأن الهجرة المذكورة كبيرة ولم يبلغ الى مقالة صاحب العدة والزركاشي وقال ما ذكره من كون هجر المسلم فوق ثلاثة أيام من الصغائر فيه نظر والاشبه أنه كبيرة لما فيه من التقاطع والايذاء والفساد الا أن يقال مجي ذلك من الاصرار عليها انتهى وقوله الا الخ فيه نظر ولئن سلمناه فهو لا ينافي ما قلناه اذ غاية الامر أن معنى كون ذلك كبيرة هل هو ما فيه مما ذكر أو الاصرار عليه في مدة الثلاثة أيام والوجه الاول اذ الثلاثة قيد لاصل الحرمة لان بعضها يتحقق الفساد والتقاطع بخلافه قبلها فلا اصرار هنا * ويستثنى من تحريم الهجر كما أشرت اليه في الترجمة مسائل ذكرها الاثمة وحاصلها أنه متى عاد الى صلاح دين الهاجر والمهجور جازوا لا فلا

الكبيرة التاسعة والسبعون بعد المائتين خروج المرأة

من بيتها متطرة متزينة ولو باذن الزوج

أخرج أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح انه صلى الله عليه وسلم قال كل عين زانية والمرأة اذا استعطرت فزت بالمجلس فهي كذا وكذا يعني زانية والنسائي وابنا خزيمة وحبان في صحيحهما أي امرأة استعطرت فزت على قوم لا يجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية * ورواه الحاكم وصححه وصح على كلام فيه لا يضر أن امرأة مرت بأبي هريرة رضي الله عنه وريحها يعصف فقال لها أين تريدن يا أمة الجبار قالت الى المسجد قال وتطيبت له قالت نعم قال فارجعي فاغتسلي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله من امرأة خرجت الى المسجد صلاة وريحها يعصف حتى ترجع فتغتسل واحتج به ابن خزيمة ان سمع وقد علمت انه دح على ايجاب الغسل عليها وثني قبول صلاتها ان صلت قبل أن تغتسل وليس المراد خصوص الغسل بل اذ هاب رائحتها * وابن ماجه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد دخلت امرأة من جزيئة ترفل

في زينة لها في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس انهن نساء كن من لبس الزينة والتختر في المسجد فان بنى امرأته لم يلعبوا حتى لبس نسائهم الزينة وتبخترن في المساجد * (تنبيه) * عده هذا هو صريح هذه الاحاديث وينبغي حملها على قواعدها على ما اذا تحققت الفتنة امام مع مجرد خشيتها فهو مكروه او مع ظن انها حرام غير كبيرة كما هو ظاهر

الكبيرة الثمانون بعد المائةين نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير إذن زوجها ورضاءه لغير ضرورة شرعية كاستفتاء لم يكن لها اياه أو خشية كأن خشيت فجرة أو نحوها من منزلها

قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان الله كان عليا كبيرا * لما تكلم النساء في تفضيل الرجال عليهن في الميراث وغيره وأجبن بقوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الخ بين تعالى في هذه الآية أنه انما فضلهم عليهن في ذلك لانهم قوامون عليهن فالجميع وان اشتركوا في التمتع لكن الله تعالى أمر الرجال بالقيام على النساء باصلاحهن وتأديبهن ودفع النفقة والمهر اليهن اذ القوام البالغ من القيم هو القائم بأتم المصالح والتدبير والتأديب والاهتمام بالحفظ والتوقي من الآفات نزلت في أسعد بن ربيع أحد نقباء الانصار نشزت زوجته فلعطمها فجاء بها أبوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقترشته كريمة فلعطمها وان اثر اللطمة بوجهها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اقصى منه ثم قال لها اصبري حتى أنظر فنزات هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم أردنا أمر او أراد الله تعالى أمر او الذي أراد الله خير فعلم أن في الآية دليلا على أن الرجل يؤدب زوجته وأنه لا ينبغي أن يسيء عشرتها كما أفهم ذلك قوله تعالى قوامون وفي قوله تعالى وبما أنفقوا من أموالهم دليل على انتفاء قواميته بانتفاء انفاقه لاعتساره واذا انتفت قواميته عليها فافسح العقد عند الشافعي وغيره الا بأحنيقة رضى الله عنهم لزوال المتصود الذي شرع له النكاح وقوله تعالى فنظرة الى ميسرة عام مخصوص بذلك وغيره وانظ القنوت يقيد الطاعة لله تعالى وللأزواج بطواعيته في حضورهم وحفظهم عند غيبته في مالهم ومنزلهم وابضاءهن عن الزنا لا يلحق به العار أو ولد غيره * قال صلى الله عليه وسلم ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة ان أمرا أطاعته وان نظرا اليها سرتة وان أقسم عليها أبرته وان غاب عنها انصحتة في نفسها وماله وتلا هذه الآية ثم لما ذكر الله تعالى الصالحات وبينهن بذكر وصفي القنوت والحفظ الشاملين لكل كمال يتعلق بالدين والدنيا بالنسبة اليها والى الزوج ذكر وصف غير الصالحات بقوله واللاتي تخافون نشوزهن والحواف حالة تحصل في القلب عند حدوث أمر مكره في المستقبل قال الشافعي رضى الله عنه دلالة تكون بالقول كأن كانت تلبسه اذ ادعاها وتخضع له بالقول اذ خاطبها ثم تغيرت وبالفعل كأن كانت تقوم له اذ ادخل اليها وتسارع الى أمره وتبادر الى فراشه باستبشار اذ المسها ثم تغيرت فهذه مقدمات بوجب خوف

النشوز فأما حقيقة النشوز فهي معصية ومخالفة من نشز إذا ارتفع ~~فمك~~ كأنه سابه ترفعت عليه * وقال عطاء هو أن لا تطهر له وتمنع نفسه أو تتغير عما كانت تفعله من الطواغية والوعظ التوقيف بالعواقب كأن يقول لها اتقي الله في حتى الواجب عليك واخشي سخطه انتقامه وله أن يجرها في المضجع بأن يوليها طهره في الفراش ولا يكلمها قاله ابن عباس أو يعتزل عنها في فراش آخر كما قاله غيره والكل صحيح والثاني أبلغ في الزجر وذلك لأنه إن أحبته شق عليها هجره فتراجع عن النشوز أو كرهته فقد وافق غرضها في تحقق نشوزها حينئذ وقيل الهجروهن من الهجر بضم الهاء وهو القبيح من القول أي أغلظوا عليهم - ن في القول وضاجروهن للجماع وغيره وقيل المراد به شدوهن وثاقا في بيوتهم من هجر البعير أي ربطه بالهجر وهو حبل يشده بالبعير وهذا القول في غاية البعد والشد وذوان اختاره ابن جرير الطبري ومن ثم قال أبو بكر بن العربي ياله من هفوة عالم بالكتاب والسنة لكن الحامل له على هذا التأويل حديث غريب رواه ابن وهب عن مالك عن أسماء بنت أبي بكر الصديق امرأة الزبير بن العوام رضي الله عنهم * قال القرطبي وهذا الهجر غاية عند العلماء شهر كما فعله صلى الله عليه وسلم حين أسرا إلى حقة حديثا أي تحريم ما ربه أمته النازل فيها أي بها الذي لم تحرم ما أحل الله لك فأفشته إلى عائشة رضي الله عنها ما انتهى وكأنه أراد علماء مذهبه أما علماءونا فعندهم أنه لا غاية له لأنه لحاجة صلاحيها لم تصلح تهجروا بل بلغ سنين ومثي صلت فلا هجر كما قال تعالى فان أطعنكم فلا تبغوا عليهم سبيلا وفي ما طرف على بابها متعاق باهجروهن أي اتركوا مضاجعتهم أي النوم معهن أو للسبية أي الهجروهن من أجل تخلفهن عن المضاجعة معكم قيل وهذا متعين لأن في المضاجع ليس ظر فاللهجروا غما هو سبب لها وليس كذلك بل الظرفية هنا صحيحة والهجر واقع فيها وقيل هو متعلق بنشوزهن وليس بصحيح أيضا معني لا يهانه قصر النشوز على العصيان في المضجع وليس كذلك كما مر ولا صناعة لأن فيه الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وقيل يتدرج حذف بعد نشوزهن أي واللاتي تخافون نشوزهن ونشزن وانما يفر ذلك من لا يجوز الاقدام على الوعظ والهجر بمجرد الخوف ومذهبنا خلافة على أنه قيل ان الخوف هنا معني اليقين ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهم اوقيل غلبة الظن كافية في ذلك واضربوهن أي ضربا غير مبرح ولا شائن قال ابن عباس رضي الله عنهما مثل اللكزة وقال عطاء ضرب بالسواك وفي الحديث النهي عن ضرب الوجه ولا تضرب الا في البيت قال الشافعي يكون دون الاربعين لأنها أقل حدود الحر وقال غيره دون العشرين لأنه حد كامل في حق القن ويفرقها على بدنها ولا يوالى اليه في موضع لئلا يعظم ضرره ويتقى الوجه والمقاتل قال بعض العلماء يكون عند بل ملوى أو بيده لا بسوط ولا بعصا وكان قائل ذلك أخذه مما مر عن عطاء وبالجملة فالتخفيف يراعى في هذا الباب ومن ثم قال الشافعي رضي الله عنه ترك الضرب بالكلية أفضل واختلافوا في هذه الثلاثة هل هي على الترتيب أم لا قال على بكرم الله وجهه يعظها بإسائه فان أبت هجرها في المضجع فان أبت ضربها فان لم تعظ بالضرب بعث الحكم وقال آخرون هذا

الترتيب مراعى عند خوف التشوز أما عند تحققه فلا بأس بالجمع بين السكر ومعنى لا تبغوا أى لا تطلبوا عليهم سبيلا أى لا تكلفوهن محبتكم فإن القلب ليس بأيديهن قاله ابن عيينة والاولى تفسيره بأعم من ذلك أى لا تطلبوا منهن ما لا يلزمهن شرعا بل اتركوهن الى خبرتهن فإن هن جبلن طبعاً على التسرع بكثير من الحقوق والخدمة التى لا يلزمهن وختم الآية بدينك الاسمين فيه تمام المناسبة لأن ما هما الله تعالى مع علوه وكبريائه لم يكلف عباده ما لا يطيقونه اذ لا يؤخذ العاصي اذا تاب فأنتم أولى أن لا تكلفوهن ما لا يطيقن وأن تقبلوا نوبتهن عن تشوزهن وقبل ان يهعن عن دفع ظلمكم فالتف على كبر قادريته تصفاهن منكم * ومرة آتاني الاحاديث الصحيحة الوعيد الشديدي على بعض صور التشوز ويقاس به باقيها فن ذلك حديث الصحيحين اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فلم تأت به فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي رواية لهما وللنساء اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح * وفي رواية للبخاري ومسلم ما من رجل يدعو امرأته الى فراشها فتأبى الا كان الذي في السماء أى أمره وسلطانها ساخطا عليها حتى يرضى عنها زوجها * ومرة الاحاديث في أن التى يسخط عليها زوجها لا تقبل صلاتها حتى يرضى عنها * وجاء عن الحسن أنه قال حدثني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أقول ما تسئل المرأة يوم القيامة عن صلاتها وعن بعلاها وترى خبر للبخاري أنه لا يحل لها أن تصوم وزوجها حاضر الا باذنه ولا تأذن في بيته الا باذنه ومحمد في صوم تطوع أرفرض موسع فلا تصومه وهو حاضر بالبلدة وان كان لها ضرة وهو عند ضررتها يومها كما تملك كلامهم لاحتمال أن تأذن له في المحي الى عندها للتمتع بها حتى يأذن لها أو تعلم رضاه لانه قد يريدها للتمتع بها فيمتنع منه لاجل صومها ولا نظر الى أنه يجوز له وطؤها وفساده لان الغالب ان الانسان يهاب افساد العبادة * ومرة من الاحاديث المذكورة في وجوب طاعته أنه صلى الله عليه وسلم لو امر أحدنا بالسجود لاحد امر المرأة أن تسجد لزوجها العظم حقه عليها * وذكرت امرأة زوجها الى النبي صلى الله عليه وسلم ولم فقال أين أنت منه فانه جنتك ونارك أخرجه النساء * ومرة خبر ان الله لا ينظر الى امرأة لا تشكر لزوجها وهى لا تستغنى عنه * وجاء في الحديث عن ابن عباس أن امرأة من خنم أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أخبرني ما حق الزوج على الزوجة فاني امرأة أيم فان استطعت والاحلست أيعا قال فان حق الزوج على زوجته ان سألها نفسها وهي على ظهر فتب أن لا تمنعه نفسها ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاءت وعطشت ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها الملائكة السماء وملائكة الارض وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع * فلم أنه يجب وجوباً مطلقاً كذا على المرأة أن تصحى رضا زوجها وتجتنب سخطه ما أمكن ومن ذلك أنها لا تمنعه من تمتع مباح بخلاف غير المباح كوطء حائض أو نفسها قبل الغسل ولو بعد انقطاع الدم عند الامام الشافعي رحمه الله وينبغي لها أن تعرف أنها كالمملوك للزوج فلا تصرف في شيء من ماله الا باذنه بل قال جماعة من العلماء انها لا تصرف أيضاً في ماله الا باذنه لانها كالمجبرة له ويلزمها أن تقدم

قوله الى عندها كذا
في جميع الاصول
التي بأيدينا ومعلوم
ان عند ملازمة
للظرفية لا تخرج
عنها الا الى الجزع
فقط اه معصمه

اليها بابا يصلها حقها نفقة ومؤنة وكسوة برضا وطيب نفس ولين قول وبالصبر على نحو سوء خلقها
 * ومرفى الحديث الامر بالوصية بهم وأنهم عوان أخذن بامانة الله جمع عانية وهي الاسيرة
 شبه صلى الله عليه وسلم المرأة في دخولها تحت حكم الرجل وقهره بالاسير * ومرفى الحديث خيركم
 خيركم لاهله وفي رواية ألفتكم بأهله * وكان صلى الله عليه وسلم شديدا للطف بالنساء قال ذلك
 الامام بعد ذكره نحو ذلك * وقال صلى الله عليه وسلم أيما رجل صبر على سوء خلق امرأته أعطاه
 الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب عليه الصلاة والسلام على بلائه وأيما امرأة صبرت على سوء
 خلق زوجها أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون * وروى
 أن رجلا جاء الى عمر رضي الله عنه ليشتكو اليه خلق زوجته - فوقف ببابه ينتظره فسمع امرأته
 تستطيل عليه بلسانها وهو ساكت لا يرد عليها فانصرف قائلا اذا كان هذا حال أمير المؤمنين
 فكيف حالي فخرج هرا هرا ولما فناداه ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين جئت أشكو اليك
 خلق زوجتي واستطاعتها على نفسي زوجتك كذلك فرجعت وقلت اذا كان هذا حال
 أمير المؤمنين مع زوجته فكيف حالي فقال له عمر يا أخي اني احتملتها لحقوقي لها على انها طباخة
 اطعمني خبازة لخبري غسالة لانيابي مرضعة لولدي وليس ذلك بواجب عاينها ويسكن قلبي بها
 عن الحرام فانا احتملها لذلك فقال الرجل يا أمير المؤمنين وكذلك زوجتي قال فاحتملها يا أخي
 فانما هي مدة يسيرة * وكان لبعض السالحين أخ صالح يزوره كل سنة مرة فحاضرة لزيارته فطرق
 بابه فقالت زوجته من فقال أخوز زوجك في الله جال زيارته فقالت ذهب يحتطب لارده الله
 وبالغت في شتمه وسببه فبينما هو كذلك واذا بأخيه قد حمل الاسد حزمة حطب وهو متبيل به
 فلما وصل سلم عليه ورحب به ثم أنزل الحطب عن ظهر الاسد وقال له اذهب بارك الله فيك
 ثم أدخل أخاه وهي تسبه فلا يجيبها فأطعمه ثم ودعه وانصرف على غاية التعجب من صبره عليها
 ثم جاء في العام الثاني فدخل الباب فقالت امرأة من قال أخوز زوجك جاء يزوره قالت مرحبا
 وبالغت في الثناء عليها وأمرته بانتظاره فحاض أخوه والحطب على ظهره فأدخله وأطعمه وهي
 تبالغ في الثناء عليها فلما أراد مفارقتها سأله عما رأى من تلك ومن هذه ومن حمل الاسد حطبه
 زمن تلك البذية اللسان القليلة الاحسان وحمله على ظهره زمن هذه السهلة اللينة المثنية
 المؤمنة فما السبب قال يا أخي توفيت تلك الشرسة وكنت صابرا على شؤمها وتعبها فسخر الله
 تعالى لي الاسد الذي رأيته يحمله الحطب لصبري عليها ثم تزوجت هذه الصالحة وأنا في راحة
 معها فانقطع عني الاسد فاحتجت أن أحمل على ظهري لاجل راحتي مع هذه الصالحة * (تنبيه)
 عند النشوز كبيرة هو ما سرح به جمع ولم يرد الشيخان بقولهما امتناع المرأة من زوجها
 بلا سبب كبيرة خصوصه بل نهباه على سائر صور النشوز وقدمت ما يشمله لكن لما في هذا
 مما بسطته فيه أفردته بالذكر * ومترآن فيه وعيدا شديدا لكل من الملائكة لها اذا أبت من زوجها
 بلا عذر شرعي قال الجلال البلخي وكان شيخ الاسلام والدرجته الله تعالى يحجج بحديث
 لعن الملائكة على جواز لعن العاصي المعين وبجنت معه في ذلك باحتمال أن يكون لعنهم

لم يسلم الناس منها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم المرأة عورة فاذا خرجت من بيتها استشرفها الشيطان وأقرب ما تكون المرأة من الله تعالى اذا كانت في بيتها * وفي الحديث أيضا المرأة عورة فاحبسوهن في البيوت فان المرأة اذا خرجت للطريق قال لها أهلها أين تريدن قالت أعود مني أيضا أشيع جنازة فلا يزال بها الشيطان حتى تخرج ذراعها وما التفت المرأة وجه الله عز وجل أن تقعد في بيتها وتعبد ربها وتطيع بعلمها وقال علي رضي الله عنه لزوجه فاطمة بنت سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها ما خير للمرأة قالت أن لا ترى الرجال ولا يروها * وكان علي رضي الله عنه يقول ألا تستحون ألا تغارون يترك أحدكم امرأته تخرج بين الرجال تنظر إليهم وينظرون إليها * وكانت عائشة وحفصة جالستين عند النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ابن أم مكتوم الأعشى فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب منه فقالتا إنه أعشى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال صلى الله عليه وسلم أفعميا وان أنتمما ألسمتا تبصران فكما يجب على الرجل أن يغض طرفه عن النساء كذلك يجب على المرأة أن تغض طرفها عن الرجال * واذا اضطرت امرأة للخروج لزيارة والد أو حمام خرجت باذن زوجها غير متبرجة في ملففة وسخة وثياب بذلة وتغض طرفها في مشيتها ولا تنظر يمينا ولا شمالا والا كانت عاصية * وماتت متبرجة فرآها بعض أهلها في النوم وقد عرضت على الله في ثياب رفاق فهبت ريح فكشفتها فأعرض عنها وقال خذوا بهن اذات الشمال الى النار فانها كانت من المتبرجات في الدنيا * وقال علي كرم الله وجهه دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا وفاطمة رضي الله عنهما فوجدناه يبكي بكاء شديدا فقلت فدال أبي وأمي يا رسول الله ما الذي أبكاك قال يا علي لي ليل أسرى بي الى السماء رأيت نساء من أمتي يعذبن بانواع العذاب فبكيت لما رأيت من شدة عذابهن رأيت امرأة معلقة بشعرها يغلي دماغها ورأيت امرأة معلقة بلسانها والحميم يسب في حلقها ورأيت امرأة قد شد رجلها الى ثديها ويدها الى ناصيتها وقد سلط الله عليها الحيات والعقارب ورأيت امرأة معلقة بشديها ورأيت امرأة رأسها رأس خنزير وبدنها بدن حمار وعليها ألف ألف لون من العذاب ورأيت امرأة على صورة الكلب والنار تدخل من فيها وتخرج من دبرها والملائكة يضربون رأسها بمقامع من نار فقامت فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها وقالت يا حبيبي وقرّة عيني ما كان أفعال هؤلاء حتى وقع عليهم هذا العذاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا بنية أتما المعلقة بشعرها فانها كانت لا تغطي شعرها من الرجال وأتما المعلقة بلسانها فانها كانت تؤذي زوجها وأتما المعلقة بشديها فانها كانت تؤذي فراش زوجها وأتما التي شد رجلها الى ثديها ويدها الى ناصيتها وقد سلط الله عليها الحيات والعقارب فانها كانت لا تغتسل من الجنابة والحيض وتستهزئ بالصلاة وأتما التي رأسها رأس خنزير وبدنها بدن حمار فانها كانت غمامة كذابة وأتما التي على صورة الكلب والنار تدخل من فيها وتخرج من دبرها فانها كانت منانة حسادة وبابنية الويل لامرأة تعصى زوجها انتهى ما ذكره ذلك الامام والعهد عليه * واذا أمرت الزوجة ببذل تمام الطاعة والاسترضاء لزوجها فهو مأثور أيضا بالاحسان

اليها بابا صالها حقها نفقة ومؤنة وكسوة برضا وطيب نفس ولين قول وبالصبر على نحو سوء خلقها
 * ومرفى الحديث الامر بالوصية بهن وأنهن عوان أخذن بأمانة الله جمع غانية وهي الاسيرة
 شبه صلى الله عليه وسلم المرأة في دخولها تحت حكم الرجل وقهره بالاسير * ومرفى الحديث خيركم
 خيركم لاهله وفي رواية ألفتكم بأهله * وكان صلى الله عليه وسلم شديدا للطف بالنساء قال ذلك
 الامام بعد ذكره نحو ذلك * وقال صلى الله عليه وسلم أيما رجل صبر على سوء خلق امرأته أعطاه
 الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب عليه الصلاة والسلام على بلائه وأيما امرأة صبرت على سوء
 خلق زوجها أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون * وروى
 أن رجلا جاء الى عمر رضي الله عنه ليشكو اليه خلق زوجته فوقف ببابه ينتظره فسمع امرأته
 تستطيل عليه بلسانها وهو ساكت لا يرد عليها فانصرف قائلا اذا كان هذا حال أمير المؤمنين
 فكيف حالي فخرج عمر فرأى موليا فناداه ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين جئت أشكو اليك
 خلق زوجتي واستطالتم اعلي فسمعت زوجتك كذلك فرجعت وقلت اذا كان هذا حال
 أمير المؤمنين مع زوجته فكيف حالي فقال له عمر يا أخي اني احتملت الحقوق لها على انها طباخة
 لطعامي خبازة لخبري غسالة لثيابي مرضعة لولدي وليس ذلك بواجب عليها ويسكن قلبي بها
 عن الحرام فانا احتملها لذلك فقال الرجل يا أمير المؤمنين وكذلك زوجتي قال فاحتملها يا أخي
 فانما هي مدة يسيرة * وكان لبعض السالحين أخ صالح يزوره كل سنة مرة فحاضرة لزيارته فطرق
 بابه فقالت زوجته من فقال أخو زوجته في الله جاء لزيارته فقالت ذهب يحتطب لارده الله
 وبالغت في شتمه وسببه فبينما هو كذلك واذا بأخيه قد حمل الاسد حرمة حطب وهو متقبل به
 فلما وصل سلم عليه ورحب به ثم أنزل الحطب عن ظهر الاسد وقال له اذهب بارك الله فيك
 ثم أدخل أخاه وهي تسبه فلا يجيبها فأطعمه ثم ودعه وانصرف على غاية التعجب من صبره عليها
 ثم جاء في العام الثاني فدفق الباب فقالت امرأة من قال أخو زوجتك جاء يزوره قالت مرحبا
 وبالغت في الثناء عليهم ما وأمرته بانتظاره فحاضرة أخوه والحطب على ظهره فأدخله وأطعمه وهي
 تبلغ في الثناء عليهم فلما أراد مفارقتها سأله عما رأى من تلك ومن هذه ومن حمل الاسد حطبه
 زمن تلك البذية اللسان القليلة الاحسان وحمله على ظهره زمن هذه السهلة اللينة المثنية
 المؤمنة فما السبب قال يا أخي توفيت تلك الشرسة وكنت صابرا على شؤمها وتعبها فسخر الله
 تعالى لي الاسد الذي رأيته يحمل الحطب لصبري عليها ثم تزوجت هذه الصالحة وأنا في راحة
 معها فانقطع عني الاسد فاحتجت أن أحمل على ظهري لاجل راحتي مع هذه الصالحة * (تنبيه)
 عند النشوز كبيرة هو ما صرح به جمع ولم يرد الشيخان بقولهما امتناع المرأة من زوجها
 بلا سبب كبيرة خصوصه بل نبهها به على سائر صور النشوز وقدمت ما يشمله لكن لما في هذا
 مما بسطته فيه أفردته بالذكر * ومرا أن فيه وعيدا شديدا لكل من الملائكة لها اذا أبت من زوجها
 بلا عذر شرعي قال الجلال البلقيني وكان شيخ الاسلام الوالدرجه الله تعالى يحجج بحديث
 لعن الملائكة على جواز لعن العاصي المعين وبجنته في ذلك باحتمال أن يكون لعنهم

لها ليس بالخصوص بل بالعموم بأن يقال لعن الله من باتت مهاجرة فراش زوجها

(باب الطلاق)

(الكبيرة الحادية والثمانون بعد المائتين سؤال المرأة زوجها الطلاق من غير بأس)

أخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن خزيمة وحبان في صحيحهم ما عن ثوبان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة * والبيهقي في حديث قال وإن المختلعات هن المناقات وما من امرأة تسأل زوجها الطلاق من غير بأس فتجدر ريح الجنة أو قال رائحة الجنة * (تنبيه) * عدها كبرة هو سريح هذا الحديث الصحيح لما فيه من هذا الوعيد الشديد لكنه مشكل على قواعد مذهبنا المؤيدة بقوله تعالى فلا جناح عليهما فيما افتدت به والشرط قبله ليس للجواز بل لنفي كراهية الطلاق وقوله صلى الله عليه وسلم خذ الخديقة وطلقتها تطليقة وقد يجاب بحمل الحديث الدال على أن ذلك كبرة على ما إذا ألبأته إلى الطلاق بأن تفعل معه ما يحمله عليه عرفا كان ألت عليه في طلبه مع علمها بتأذيه به تأذيا شديدا وليس لها عذر شرعي في طلبه

الكبيرة الثانية والثمانون والثالثة والثمانون بعد المائتين
الديانة والقيادة بين الرجال والنساء أو بينهم وبين المرد

عن عمر رضي الله عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء رواه الحاكم في مستدركه من طريقين أحدهما هذه والثانية عن ابن عمر وصحح الثانية قال والقلب إلى الأولى أميل وقال الذهبي اسناد الحديث صالح * وروى أحمد بسند فيه مجهول عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنه ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة حرم الله تعالى عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر الخبيث في أهله والنسائي عنه أيضا بسند متصل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان عطاءه وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء * وأحمد واللفظ له والنسائي والبزار والحاكم وقال صحيح الأسناد ثلاثة قد حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر في أهله الخبيث * وأخرج أحمد ثلاثة لا يدخلون الجنة ولا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمرأة المترجلة المشبهة بالرجال والديوث وثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى والطبراني بسند قال الحافظ المنذرى لا أعلم فيه مجر وحاوله شواهد كثيرة ثلاثة لا يدخلون الجنة أبدا الديوث والرجلة من النساء ومدمن الخمر قالوا يا رسول الله أتمام مدمن الخمر فقد عرفناه

فما الديوث قال الذي لا يبالى من دخل على أهله قيل فما الرجل من النساء قال التي تشبه بالرجال
 * (تنبيه) * عدهذين هو ماجرى عليه الشيخان وغيرهما وقال العلماء الديوث الذي لا غيرته على
 أهل بيته وفي الجواهر الديانة هي الجمع بين الناس واستماع المكروه والباطل قال الشافعي
 رضي الله عنه إذا كان شخص لا يعرف الغناء وانما سمعه من يغنى ثم يمضى به إلى الناس فهو
 فاسق وهذه ديانة انتهى كلام الجواهر وحده للديانة بما ذكر غير معروف وانما المعروف ما مر
 عن العلماء الموافق للحديث الصحيح المذكور آنفاً وأما كلام الشافعي فهو محمول على أن هذه
 الحالة تلحق بالديانة وفي لسان العرب والديوث القواد على أهله والذي لا يغار على أهله
 والتدثيث القيادة * وفي المحكم الديوث الذي يدخل الرجال على حرمة بحيث يراههم وقال
 ثعلب هو الذي يؤتى أهله وهو يعلم وأصل الحرف بالسريانية عرّب انتهى أي فعلى هذا
 هو سرياني معرب ثم على ما قاله صاحب لسان العرب ثانياً تشمل الديانة القيادة وهي الجمع
 بين الرجال والنساء وأما ما قاله أولاً فنخص فيه الديانة بالقيادة على الأهل والذي جرى عليه
 الرافعي وغيره المغيرة بينهما وتبعهم في الترجمة وعبارة أصل الروضة عن التمه القواد من يعمل
 الرجال إلى أهله ويخلى بينهم وبين الأهل ثم قال ويشبه أن لا يختص بالأهل بل هو الذي يجمع
 بين الرجال والنساء في الحرام ثم حكى عن التمه أن الديوث من لا يمنع الناس الدخول على
 زوجته وعن إبراهيم العبادي أنه الذي يشتري جارية تغنى للناس انتهت وقضيتها أن يفرق
 بينهم ما فرق ما بين العام والخاص وقال الزركشي الديانة استحسان الرجل على أهله والقيادة
 استحسانه على أجنبية انتهى والحاصل أن الاسم ان شمله ما لمرادفه ما قاله حديث السابقة
 نص فيها وان لم يشمله ما قاله لقيادة من خوازم المرواة لظهور قوله أكثر ما طمها بمرؤاته لأن
 حفظ الأنساب مطلوب شرعاً وفي الطبائع البشرية ما يقتضيه ففعل ذلك مخالف للشرع
 والطبع وفيها اعانة على الحرام قال الجلال البلقيني بعد ذلك كره ذلك فهذه كبيرة بالانزع
 ومفسدتها عظيمة قال بعضهم ولا حاجة إلى التقييد بكونها بين الرجال والنساء بل هي بينهم
 وبين المرد أقبح

(باب الرجعة)

* (الكبيرة الرابعة والثمانون بعد المائتين وطء الرجعية قبل ارتجاعها ممن يعتد بتحريمه) *

وعدهذا كبيرة إذا صدر من معتد بتحريمه غير بعيد وان لم يجب فيه حمل لأن عدم وجوبه لمعنى
 هو الشبهة وهي كون الحدود مجنية على الدرء ما أمكن تسقط الحد ولا تقتضى خفة
 الحرمة ألا ترى أن وطء الأمة المشتركة كبيرة كما هو ظاهر ولا تظن أن يكون شبهة الملك الذي له
 فيها مسقط للحد فان قلت جرى في وطء الرجعية خلاف في الحل فكيف يكون مع ذلك كبيرة
 قلت ليس ذلك بغريب فان النبيذ جرى فيما لا يسكر منه خلاف ومع ذلك هو كبيرة عندنا كما يأتي

(باب الايلاء)

الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائتين الايلاء من الزوجة بأن يحلف
ليمتنع من وطئها أكثر من أربعة أشهر

وعدى اهـ. ذا كبيرة غير بعيد وان لم أر من ذكره كالذي قبله لان فيه مضارة عظيمة للزوجة لان
صبرها عن الرجل يقضى بعد الاربعة أشهر كما قالت حفصة أم المؤمنين لا يها عمر رضى الله عنهما
فأمر أن لا يغيب أحد عن زوجته ذلك والعظيم هذه المضرة أباح الشارع للقاضي اذا لم يوطأ
الزوج بعد الاربعة أشهر أن يطلق عليه طلاق ولا ينافي ذلك قول أئمتنا لا يجب على الرجل وطء
زوجته ولو مرة واحدة لانهم اكتفوا في ذلك بداعية الطبع اذا المرأة مادام لم يقع حلف هي
تترجى الوطء فلا يحصل لها كبير ضرر بخلاف ما اذا أيسر كما هنا وكما لو تحققت عنته فان
الشارع مكنها من الفسخ عليه بشرطه وسكن القاضي هنا من الطلاق عليه بشرطه دفعا لذلك
الضرر العظيم عنها فتأمل ذلك

(باب الظهار)

(الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائتين الظهار)

قال تعالى الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم ان أمهاتهم الا الا لا في ولدنهم وانهم
ليقولون منكم منكم من القول وزورا وان الله لعفو غفور وحكمة منكم توبخ العرب وتجن
عادتهم في الظهار لانه كان من أيمان الجاهلية خاصة دون سائر الامم ما هن أمهاتهم أي
ما نسأوهن بأمهاتهم حتى يشبهونهم بهن اذ حقيقة الظهار أن يقول لزوجته أنت علي
كظهر أمتي أو نحوها ان أمهاتهم الا الا لا في ولدنهم أي ما أمهاتهم أي الا والداهم أي ومن
في حكمهن كالمرضعة وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا أي شيئا من القول منكرا
وزورا أي به تانا وكذا اذا المنكر ما لا يعرف في الشرع والزور الكذب وان الله لعفو غفور
اذ جعل الكفارة مخالصة لهم من هذا القول المنكر والزور لا يقال المظاهر انما شبه زوجته
بنحو أمته فأى منكرو زور فيه لانه قول ان قصده الاخبار فواضح أنه منكرو كذب
أو الانشاء فكذلك لانه جعله سببا للتحريم والشرع لم يجعله كذلك وهـ ذاعا في قبح المخالفة
وفحشها ومن ثم اتجه بذلك كون الظهار كبيرة لان الله تعالى سماه زورا والزور كبيرة كما يأتي
ويوافق ذلك ما نقل عن ابن عباس من أن الظهار من الكبائر

(باب الامان)

ان تفرقوا لغت شهادتهم وحدوا حجة الاواين ان النفر يقرب في التهمة وأبلغ في ظهور
الصدق لا تتقاء احوال تلتقف بعضهم من بعض ومن ثم اذا ارتاب القاضي في الشهود ففرق بينهم
وأبضا فالقريب لا بد منه لانهم وان اجتمعوا عند القاضي أو نائبه تقدموا واحدا فواحدا
لتعسر شهادتهم معا وحجته ان من شهد أقولا ثم ثانيا وهكذا يصدق على كل منهم أنه قذف
ولم يأت بأربعة شهداء فيحد لآية ولا أثر لآياتهم بلفظ الشهادة والا لا يتخذ أربعة الى قذف
المسلمين وأبضا فلان المغيرة بن شعبة رضى الله عنه شهد عليه بالزنا أربعة عند عمر رضى الله عنه
أبو بكر وشبل بن معبد ونافع ونقيع لكن قال رابعهم رأيت استأينبو ونفسا يعلو ورجلاها
على عاتقيه كاذني حمار ولا أدري ما وراء ذلك فخذ عمر الثلاثة ولم يسأل هل معهم شاهد رابع
فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم لتوقف أداء الحد عليه وبما في هذه الواقعة يرد على من قال
لا حد عليهم وان لم يكمل النصاب لانهم جاؤا بحجج الشهود ولانهم لو وحدوا لانسد باب الشهادة
على الزنالات كل أحد لا يأمن أن لا يوافقها صاحبه فيلزمه الحد ويرد ما عال به بأن القصد ستر هذه
الفاحشة ما أمكن ولذا تميزت عن سائر الافعال والاقوال باشتراط أربعة يشهدون بها وقوله تعالى
فاجلدوهم المراد منه الامام أو نائبه وكذا السيد في قنه قال بعض المفسرين أو رجل صالح اذا
فقد الامام ومذهبنا لا يوافق ذلك وقوله عز وجل ثمانين جلدة محله في كامل الحرية فغيره يجلد
أربعين وفي غير الوالد وان علا فلا يحجب قذف فرعه كما لا يقتل به بل يعذر وكذا السيد مع قنه وأشد
الحدود حد الزنا ثم القذف ثم النحر وكنهم لم يذكر واحد الكفر لان الكلام في حدود المسلمين
ولا حد قاطع الطريق لانه قود لا حد وان وجب فيه التحتم الذي هو حق الله تعالى ووجه أشدية
الزنا أنه جنائية على الانساب التي هي شقائق النفوس ثم القذف انه جنائية على الاعراض
العظيمة الرعاية عند ذوى المروآت مع تحضها لخلق الآدمي وقوله تعالى وأولئك هم الفاسقون
فيه أشد العقوبة وأبلغ الزجر وأكبر المقت للقاذفين وقوله جل وعلا الا الذين تابوا الى الله
ففيه فقال أبو حنيفة رضى الله عنه وآخرون انه خاص بالجملة الاخيرة وهي الحكم عليهم بالفسق
فالقاذف فاسق الا ان تاب وأما رد شهادته فهو معلق على حده فان حذفي القذف لم تقبل له بعد
شهادة أبدا وقال الشافعي وأكثرا الصحابة والتابعين رضى الله عنهم الاستثناء راجع للجمع مع
فتى تاب القاذف توبة صحيحة زال فسقه وقبلت شهادته فعني أبدا أى مادام قاذفا أى مصرا
على قذفه وبالتوبة زال أثر القذف فزال ما ترتب عليه من رد الشهادة وقول أبي حيان ليس
ظاهرا الآية يقتضى عود الاستثناء الى الجمل الثلاثة بل الظاهر هو ما بعضه كلام العرب وهو
الرجوع الى الاخيرة ممنوع باطلا قبل قاعدة العرب المقررة عند الشافعي في باب الوقف وغيره
أن الاستثناء والوصف ونحوهما من المتعلقات ترجع الى جميع ما تقدمها بل الى جميع
ماتأخر منها بل قال جمع من أئمتنا وغيرهم لو توسطت رجعت الى الكل أيضا لانها بالنسبة لما
قبلها متأخرة ولما بعدها مقدمة فكان القياس في الآية عوده الى الجمل الثلاثة لكن منع من
عوده الى الاولى وهي فاجلدوهم مانع هو عدم سقوط حد القذف بالتوبة فبقى رجوع الاستثناء

الى الاخرين وهم مارتا الشهادة والفسق ومن ثم جاء عن عمر رضي الله عنه أنه قال في قصة المغيرة السابقة من أكذب نفسه قبات شهادته فا كذب شبل ونافع أنفسهم ما كان يقبل شهادتهم ما على أن الشعبي قال برجوعه الى الاولى أيضا قال اذا تاب القاذف سقط الحد عنه **• (تنبيه) •** من قذف آخر بين يدي حاكم لزمه أن يبعث اليه ويخبره به ليطالب به ان شاء كما لو ثبت عنده مال على آخر وهو لا يعلم يلزمه اعلامه به وليس للأمام ونائبه اذا رمى رجلا بزنا أن يرسل يسأله عن ذلك وقوله تعالى الغافلات أى عن الفاحشة بأن لا يقع مثلها منهن فهو كناية عن مزيد عفتن وطهارتهن وهذه الآية عامة وان نزلت في عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ربيت وانا غافلة وانما بلغني بعد ذلك فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي اذا وحي اليه فقال ابشري وقرأ هذه الآية وقيل هي خاصة بها وقيل بآتهات المؤمنين لان توبة القاذف ذكرت في الآية الاولى دون هذه فلا توبة فيها لقوله تعالى لعنوا في الدنيا والاخرة وهذا انما يكون للمنافق بل كافر لقوله تعالى ملعونين اينما ثقفوا وأيضا فشهادة الاسنة وغيرها تكون للمنافق والكافر لقوله تعالى ويوم يحذر أعداء الله الى النار فهم يوزعون أى يجمعون حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم الآية **•** وأجاب الاولون القائلون بالعموم بأن هذا العقاب كله يمكن أن يكون لقاذف عائشة وغيرها من آتهات المؤمنين وغيرهن الا أنه مشروط بعدم التوبة للعلم بذلك من القواعد المستقرة اذا الذنب كثيرا كان أو فسقا يغتر بالتوبة وقوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم الخ هذا قبل أن يختم على أفواههم المذكور في يس في قوله تعالى اليوم نختم على أفواههم يروى أنه يختم على الأفواه فتتكلم الايدي والارجل بما علمت في الدنيا وقيل تشهد السنتهم بعضهم على بعض ومعنى دينهم الحق جزاؤهم الواجب **•** وقيل حسابهم العدل ويعلمون أن الله هو الحق أى الموجود وجودا حقيقيا لا يقبل زوالا ولا انتقالا ولا ابتداء ولا انتهاء وعبادته هي الحق دون عبادة غيره المبين أى المبين والمظهر لهم ما كانوا عليه وما يترتب عليه ثوابا وعقابا وسنة أى في الكبيرة الآية الاحاديث الشاملة لهذه الكبيرة أيضا **•** روى الشيخان من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة الا أن يكون كما قال **•** والحاكم وقال صحيح الاسناد واعترض بأن فيه متروكا أيما عبدا أو امرأة قال أو قالت لو ايدتها يا زانية ولم تطلع منها على زنا جلدتها ولويدتها يوم القيامة لانه لا حد لهن في الدنيا **•** والشيخان والترمذي وقال حسن صحيح واللفظ له من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة الا أن يكون كما قال **•** قال بعضهم ومما عمت به البلوى قول الانسان لنفسه يا مخنت أو يا قبة والصغير يا ابن القعبة يا ولد الزنا وكل ذلك من الكبار الموجهة للعقوبة في الدنيا والاخرة **•** وروى ابن مردويه في تفسيره بسند فيه ضعف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن كتابا فيه الفرائض والديات وبعث به عمرو بن حزم رضي الله تعالى عنه وكان في الكتاب وان أكر الكبار عند الله يوم القيامة الاشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم **•** وجاء في أحاديث أخر عند الطبراني في الكبير وغيره من عدة طرق وأبي

القاسم البغوي وعبد الرزاق فيها التصريح بأن قذف المحصنة من الكبائر * وروى الطبراني أن جماعة من الصحابة رضوا أن الله عليهم عداً وبحضرة صلى الله عليه وسلم قذف المحصنة من الكبائر وأقرهم على ذلك * وروى البزار بسند فيه من وثقه ابن حبان وغيره وإن ضعفه شعبة وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال الكبائر أولهن الأشراك بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف ورعى المحصنات والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته * وعن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه أن رجلاً قال يا رسول الله وكلم الكبائر قال تسع أعظمهن الأشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا الحديث * وروى البخاري ومسلم في عدة أماكن من صحيحهم ما وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الأشراك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله قتلها الأبالج وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات * وروى ابن حبان في صحيحه أن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الأشراك بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر الحديث * (تنبيه) * عدا القذف هو ما اتفقوا عليه لما علمت من النص في الآيتين الكريمتين المتقدمتين على ذلك صريحاً في الأولى للنص فيها على أن ذلك فسق وضمان في الثانية للنص فيها على أن ذلك يلعن الله فاعله في الدنيا والآخرة وهذا من أقبح الوعيد وأشدّه وعد السكوت عليه هو ما ذكره بعضهم وهو قياس ما مر في السكوت على الغيبة بل أولى وتقييد في الترجمة بقولي بزناً ولو اوط هو وإن ذكره أبو زرعة في شرحه لجمع الجوامع وقال غيره أنه قيده بذلك مع ظهوره لكن الظاهر أنه ليس شرطاً للكبيرة بل لمزيد قبحها وخشها * ومن ثم قال شريح الروياني من أصحابنا والقذف بالباطل ولم يخص بزناً ولا بلواط وقال هو وغيره في موضع آخر وقذف المحصنات وبعضهم يقول وقذف المحصن والكل صحيح لما مر أنهم أجمعوا على أنه لا فرق في ذلك بين الذكور والإناث * وفي قواعد ابن عبد السلام الظاهر أن من قذف محصناً في خلوته بحيث لا يسمعه إلا الله والحقيقة أن ذلك ليس بكبيرة موجبة للعقد لانتفاء المفسدة ولا يعاقب عليها في الآخرة عقاب المجاهر بذلك في وجهه المقذوف أو في ملامن الناس بل يعاقب عقاب الكاذبين غير المقترين * قال الأذري في قوته وما قاله محتمل إذا كان صادقا فإن كان كاذباً ففيه نظر للجرأة على الله سبحانه وتعالى بالفجور وقال في توسطه وقد ينهم من كلامه أنه لو كان صادقا في قذفه في الخلوة أنه لا يعاقب عليه لصدقه وهو بعيد ثم أورد على نفسه أنه لو لم يبلغ المقذوف القذف الذي جهر به لزمه الخدمع انتفاء مفسدة التأذي وأجاب بأنه لو بلغه لكان أشد عليه من القذف في الخلوة ثم قال وأما قذفه في الخلوة فلا فرق بين إجرائه على لسانه وبين إجرائه على قلبه اهـ والمتجاوز عنه بنص السنة حديث النفس دون النطق باللسان وقدمت في الكلام على الآية أن قذف نحو الصغير والرقيق كبيرة فيما يظهر ثم رأيت الحلبي قال قذف المحصنة كبيرة فإن كانت أما أو بنتاً أو امرأة أياً كان فاحشة وقذف الصغيرة

والمملوكة والحررة المنتهكة من الصغائر اه * قال الجلال الباقيني واعترض عليه بأن قذف
الصغيرة انما يكون صغيرة ان لم تحتمل الجماع بحيث يقطع بكذب قاذفها وأما المملوكة ففي كون
قذفها صغيرة مطلقا وقفة ولا سيما اتهامات الاولاد لما فيه من اذاء الامة وسيدها وولدها وأهلها
لا سيما ان كان سيدها أحد أصوله اه والمعترض الذي أبهمه الجلال هو الاذرى قال
وتخصيصه القذف بكونه من الكائن بقذف المحصنات غير مسلم فقذف الرجال المحصنين أيضا
كبيرة والحديث وان كان فيه ذلك الا أنه نبه على غيرهن اذ لا قائل بالشرق فهو كذكره العبد
في السراية اه ومرت أنه صلى الله عليه وسلم قال من قذف مملوكه بالزنا أقيم عليه الحد يوم
القيامة الا أن يكون كما قال وكثيرون من الجهال واقعون في هذا الكلام القبيح الموجب
للعقوبة في الدنيا والآخرة ومن ثم جاء في حديث الصحيحين ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين
فيها زل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب وقال له معاذي اني الله وانما المؤمن خذون عمامة تكلم
به قال تكلمك أمك وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الا حصائد
السننهم * وفي الحديث الا أخبركم بأيسر العباد وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق
قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وقال عقبه بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال
امسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك * وروى الترمذى والبيهقى وقال
الترمذى حديث حسن غريب لا تكثر الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله
قسوة القلب وان أبعد الناس من الله تعالى القلب القاسى وقال صلى الله عليه وسلم ما من
شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وان الله يغيض القاحش البذاء بالذال
المجبة مدودا هو المتكلم بالفحش ووردى الكلام

الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد
المائتين سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الانسان
في لعن او شتم والديه وان لم يسبهم ما ولعنه مسلما

قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وأثاماً مبیناً
* واخرج الشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسق وقتاله كفر ومسلم وأبوداود والترمذى
المتسا بان ما قال افعلى البادئ منهم ما حتى يتعدى المظلوم والبرابر بسند جيد سباب المسلم
كالمشرف على الهلكة وابن حبان فى صحيحه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قلت يا رسول
الله الرجل يشتمنى وهودونى أعلى منه بأس ان اتصمر منه قال المتسا بان شيطانان يتهاوران
ويتكاذبان وأبوداود واللفظ له والترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان فى صحيحه عن جابر
ابن سليم رضى الله تعالى عنه قال رأيت رجلا يصد الناس عن رأيه لا يقول شيئا الا صدروا
عنه قلت من هذا قالوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت عليك السلام يا رسول الله

قال لا تقل عليك السلام عليك السلام تحية الموتى والميت قل السلام عليك قال قلت أنت رسول الله قال أنا رسول الله الذي إذا أصابك ضرر فدعوه كشفه عنك وإذا أصابك عام سنة أي قحط فدعوه أنبت لك وإذا كنت بأرض قفراء وفلاة فضلت راحتك فدعوه ردها عليك قال قلت اعهد لي قال لا تسب أحدا فمسيبت بعده حرا ولا عبدا ولا بعيرا ولا شاة قال ولا تحقرن شيئا من المعروف وأن تكلم أخاك وأنت منبسط اليه وجهك أن ذلك من المعروف وأرفع أزارك إلى نصف الساق فإن أبيت فإلى الكعبين وإياك واسبال الأزار فإنها من المخيلة أي المكبر واحة قار الغروا أن الله لا يحب المخيلة وأن امرؤ شتمك أو عيرك بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فيه فأنما وبال ذلك علمه وفي رواية لابن حبان نحوه وقال فيه وإن امرؤ عيرك بشيء يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه ودعه يكون وباله عليه وأجره لك فلا تسب شيئا قال فمسيبت بعده دابة ولا إنسانا * وأخرج البخاري وغيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب أباه ويسب أمه فيسب أمه * وأخرج الشيخان وغيرهما عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين بلة غير الإسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر فيما لا يملك وأمن المؤمن كقتله * والطبراني بإسناد جيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال كنا إذا رأينا الرجل يلعن أخاه رأينا أن قد أتى بابا من الكبائر * وأبو داود أن العبد إذا لعن شيئا صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء ونهاشم تم بطا إلى الأرض فتغلق أبوابها ثم تأخذ عينا وشمالا فان لم تجد ما أغار جعت إلى الذي لعن فان كان أهلا والأرجعت إلى قائمها * وأحمد بسند جيد أن اللعنة إذا وجهت إلى من وجهت إليه فان أصابت عليه سيلا أو وجدت فيه مسلكا أو ألت يا رب وجهت إلى فلان فلم أجده فيه مسلكا ولم أجده عليه سيلا فيقال لها ارجعي من حيث جئت * وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم وقال صحيح الإسناد لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بالنار * ومسلم لا يكون المؤمن لعانا وفي رواية له وقال حديث حسن ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا بالبذي أي المتكلم بالفحش والكلام القبيح * والبيهقي عن عائشة مرسلة النبي صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يلعن بعض رقيقته فالتفت إليه وقال لعانين وصديقين كلا ورب الكعبة فعتق أبو بكر رضي الله عنه يومئذ بعض رقيقه ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا أعود * ومسلم لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا * والحاكم وصححه لا يجتمع أن تكونوا لعانين صديقين * ومسلم وغيره عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وامرأة من الأنصار على ناقة فضجرت فلعننها فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة قال عمران فكانني أراها الآن تنشي في الناس ما يعرض لها أحد * وأبو يعلى وغيره بسند جيد عن أنس رضي الله عنه قال سار

رجل مع النبي صلى الله عليه وسلم فلعن بعيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتبعنا وقال
يا عبد الله لا تسرم معنا على بعير ملعون * وأحد باسمه أجد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر يسير فلعن رجل ناقته فقال أين صاحب الناقة فقال
الرجل أنا فقال آخرها فقد أجبت فيها * وأبو داود لا تسبوا الديك فإنه يدعو للصلاة ووردفانه
يدقظ للصلاة * والبخاري بسند لا بأس به صرخ ديك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبه رجل
فنهى عن سب الديك وفي رواية للطبراني لا تلعننه ولا تسبه فإنه يدعو للصلاة * والبخاري بسند
رواه رواية الصحيح العباد بن منصور وضعفه كثيرون وحسن له الترمذي غير ما حديث أن
ديك صرخ قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذا أنه يدعو إلى الصلاة * وأبو يعلى أن برغوثا لدغت رجلا فلعنهما فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا تلعنهما فانهم أنبهت نبيي من الأنبياء للصلاة * وفي رواية للبخاري لا تسبه فإنه أيقظ
نبيي من الأنبياء للصلاة الصحيح * والطبراني عن علي كرم الله وجهه قال نزلنا منزلا فاذا كنا
البراغيث فسببناها فقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوهما فنعمت الدابة فانها أيقظتكم لذكرا لله
تعالى * وصح أن رجلا عن الريح عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تلعن الريح فانها
مأمورة من لعن شيئا ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح
هذه الأحاديث الصحيحة للحكم فيها على سبب المسلم بأنه فسق وأنه يؤدي إلى الهلكة وأن فاعله
شيطان وغير ذلك وعلى لعن الوالدين بأنه من أكبر الكبائر ولذا أفردته بالذكر وإن دخل في سبب
المسلم أو لعنه وعلى أن لعن المؤمن كقتله وعلى أن من لعن أخاه أتى بابا من الكبائر وعلى أن اللعنة
ترجع إلى قائلها بغير حق وعلى أن اللعان لا يكون شفعاء ولا شهيدا ولا صديقا وهذا كله غاية
في الوعيد الشديد فظهر به ما ذكرته من عده هذه الثلاثة كذلك وبه في الأول صرح جماعة من
أئمة الكن المعتمد عند أكثرهم خلافة وجلوا حديث سبب المسلم فسوق على ما إذا تكرره منه
بحيث يغاب طاعته وأما الثلاثة فهي ظاهر قول شرح مسلم لعن المسلم كقتله أي في الاسم
واسم تفيد من الأحاديث المذكورة في لعن الدواب أنه حرام وبه صرح أئمتنا والظاهر أنه صغيرة
إذا لم يفسد فيه مفسدة عظيمة ومعايبه صلى الله عليه وسلم لمن لعنت ناقته ابتكر كمالها تزييرا وتأديبا
لا يدل على أن ذلك مجردة كبيرة سيما وقد عالج الأمر بالترك في الحديث الآخر بأن دعوته باللعن
على دابته أجبت قال النووي في رياض به بعد ذكره حديث خذوا ما عليها ودعوا فانها ملعونة
وحديث لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة قديس مشكل معناه ولا اشكال فيه بل المراد النهي أن
تصاحبهم تلك الناقة وليس فيه نهي عن بيعها وذبها وركوبها في غير صحبة النبي صلى الله عليه
وسلم بل كل ذلك وما سواه من التصرفات جائز لا يمنع منه الأمن مصاحبة صلى الله عليه وسلم بها
لأن هذه التصرفات كلها كانت جائزة فنع بعض منها فبقى الباقي على ما كان اه ثم رأيت بعضهم
صرح بأن لعن الدابة والذئب المعينين كبيرة وقيد حرمة لعن المسلم بغير سبب شرعي وفيما ذكره
وقيد به نظر أما الأول فالذي يقبه ما ذكرته من أن لعن الدابة صغيرة لما ذكرته وأما لعن الذئب

المعين فيحمل أنه كبيرة لاستوائه مع المسلم في حرمة الايذاء وأما تقييده فغير صحيح إذ ليس لنا غرض شرعي يجوز لعن المسلم أصلاً ثم محل حرمة اللعن أن كان لمعين فالمعين لا يجوز لعنه وإن كان فاسقاً كيزيد بن معاوية رضي الله عنه أو ذمياً حياً أو ميتاً ولم يعلم موته على الكفر لا احتمال أنه يختم له أو ختم له بالاسلام بخلاف من علم موته على الكفر كفرعون وأبي جهل وأبي لهب ونظرائهم وأما ما وقع لبعضهم من لعن يزيد فهو تورب بناء على القول باسلامه وهو الظاهر ودعوى جمع أنه كافر لم يثبت ما يدل عليها بل أمره بقتل الحسين لم يثبت أيضاً ولهذا أفق الغزالي بجرمة لعنه أي وإن كان فاسقاً سكيراً متورقاً في الكبائر بل فواحشها وأما احتجاج شيخ الاسلام السراج البلقيني على جواز لعن العاصي المعين بحديث الصحيحين إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فلم تأت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي رواية لهم ما وللنساء إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح ففيه نظر ظاهر ومن ثم قال ولده شيخ الاسلام الجلال البلقيني بحث معه في ذلك باحتمال أن يكون لعن الملائكة لها ليس بالخصوص بل بالعموم بأن يقولوا لعن الله من باتت هاجرة فراش زوجها وأقول لو استدلل لذلك بخبر مسلم أنه صلى الله عليه وسلم مرتباً حماراً وسم في وجهه فقال لعن الله من فعل هذا كان أظهر إذا لاشارة بقوله هذا امر يحنة في لعن معين إلا أن يؤقل بأن المراد جنس فاعل ذلك لا هذا المعين وفيه ما فيه * أما لعن غير المعين بالشخص وانما عين بالوصف بنحو لعن الله الكاذب فجاءت أبحاثنا على أن لعنة الله على الظالمين ثم نبتهل فتجعل لعنة الله على الكاذبين وسيأتي عنه صلى الله عليه وسلم كثير من هذا النوع

* (فائدة) *

لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة بالوصف من غير تعيين وجماعة بالتعيين والاول أكثر وقد ذكر غير واحد من أئمتنا منه جملة مستكثرة من غير سند فلا بأس بذكره كذلك لما فيه من الثبوت فنقول لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه والمصورين ومن غير منار الارض أي حدودها كالذي يأخذ قطعة من الشارع أو المسجد فيدخلها بيته أو يأخذ مكاناً موقوفاً فيعبد به مملوكاً ومن كره أعنى عن الطريق أي دله على غيرها وألحق به البصير الجاهل ومن وقع على بهيمة ومن عمل عمل قوم لوط ومن أتى كاهناً أو أتى امرأة في دبرها ومن أتى حائضاً والنائحة ومن حوّلها ومن أمّ قوماً وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخطاً أو هاجرة فراشه ومن ذبح غير الله والسارق ومن سب الصحابة رضي الله عنهم والمخنف من الرجال ورجله النساء والمتشبهين من الرجال بالنساء ومن النساء بالرجال والمرأة تلبس لبسة الرجل والرجل يلبس لبسة المرأة ومن سب شخصيته أي تغوط على الطريق والمرأة السلتاء أي التي لا تحضب يدها والمرهأ أي التي لا تكفيل ومن

خبيب أى أفسد امرأته على زوجها أو عملوا على سيده ومن أشار إلى أخيه بمحبة وموانع
 الزكاة ومن انتسب إلى غيره أبية أو تولى غير مواليه ومن وسع في الوجه والشافع والمشفع
 في حدم من حدود الله تعالى إذا بلغ الحاكم والمرأة إذا خرجت من دارها بغير إذن زوجها ومن
 ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا أمكنه والخمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها
 والمشتراة له وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها والدال عليها والزاني بحليلة
 جاره والناكح يده وناكح الامة وبناتها والراشي والمرتشى في الحكم والرائس أى الساعى
 بينهما وكاتم العلم والمحتكر ومن حقر مسلما أى خذله ولم ينصره والوالى إذا لم يكن فيه
 رجة والمتبتلين والمتبتلات أى تاركى النكاح وراكب الفلاة وحده ومن جعل ذات
 الروح غرضا يرمى اليه ومن أحدث في الدين حدثا أو آوى محدثا ومن أوقد سراجا على القبور
 ومن بنى مسجدا بالمقبرة وزائرات القبور والصالقة أى الرافعة لصوتها بالبكاء والحالقة
 لشعرها والشافقة لشوبها عند المصيبة والذين يشقون الكلام ثقيف الشعر ومن أفسد
 في الارض والبلاد ومن اتقى من أبية أو انتسب إلى غيره ومن قذف المحصنة ومن لعن
 أصحابه ومن قطع رجه ومن كتم القرآن ومن لعن أبويه أو أحدهما ومن مكر بمسلم أو ضارته
 والمغنى والمغنى له والشيخ الزانى ومن فرق بين الوالدة وولدها وبين الاخ وأخيه ومن جلس
 وسط الحلقة ومن سمع حى على الصلاة ولم يجب وقاطع الصدر قال أبو الدرداء هذا فى الصدر
 الذى فى الطرقات وفى البوادي يستظل بهم المارة وقال ان السموات السبع والارضين السبع
 والجبال ليلعن الشيخ الزانى ولعن الله من يلعب بالشرطينج ومن مشى بقميص رقيق بغير ازار
 بادي العورة لعنته الملائكة حتى يرجع الى منزله أو يتوب وإذا ظهرت البدع وسبت أصحابي
 فعلى العالم ان يظهر علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ان الله عز
 وجل اختارنى واختار لي أصحابا فجعل منهم وزراء وأنصارا وأصهارا فمن سبهم فعليه لعنة الله
 والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفا ولا عدلا * سبعة لا ينظر الله اليهم
 يوم القيامة ولا يزكهم ويقول لهم ادخلوا النار مع الداخلين الفاعل والمفعول به وناكح يده
 وناكح البهيمة وناكح المرأة فى دبرها وجامع بين المرأة وبناتها والزانى بحليلة جاره
 * ومن ولى من امر أمى شيئا فلم يرجعهم فعليه بهم له الله قالوا وما بهم له الله قال لعنة الله * ومن
 أحدث فى المدينة حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منهم
 يوم القيامة صرفا ولا عدلا * ومن تولى غيره واليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
 * والهاجرة لفراس زوجها تلعن الملائكة حتى تصبح فان حق الزوج على زوجته ان سألها وهى
 على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها * من حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعا الا باذنه فان
 فعلت جاءت وعطشت ولا يقبل منها ولا يخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها ملائكة الرحمة
 وملائكة العذاب حتى ترجع * من أشار إلى أخيه بمحبة ملعون وان كان أخاه من أبية وأمه
 * لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة * ستة لعنتهم

وفي رواية لعنهم الله وكل نبي تجاب الدعوة المحرف لكتاب الله وفي رواية الزائد في كتاب الله
والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت ليعزم من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل حرمة الله
والمستحل من عترتي والتاركة لسننني * وأما الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعيانهم فهم
ما تضمنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم العن رعا لود كوان وعصبة عصوا الله ورسوله فهذه
ثلاث قبائل من قبائل العرب لكن يجوز أنه صلى الله عليه وسلم علم موتهم أو موت أكثرهم على
الكفر فلم يلعن إلا من علم موته عليه قال بعضهم ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر
حتى الدعاء على الظالم نحو لا أصح الله جسمه ولا سلمه الله ونحو ذلك وكذلك كل مذموم ولعن
جميع الحيوانات والجمادات كله مذموم قال بعض العلماء من لعن ما لا يستحق اللعن فليبادر
بقوله الآن يكون لا يستحق وللا مريب معروف والناسي عن منكر وكل مؤذنب أن يقول
لمن يخاطبه في ذلك الأمر بقصد الزجر والتأديب ويلك أو يا ضعيف الحال يا قليل النظر لنفسه
يا ظالم نفسه ونحو ذلك مما ليس فيه كذب ولا قذف مريح أو كناية أو تعريض ولو كان صادقا فيه

الكبيرة الثانية والثالثة والتسعون بعد المائتين تبرؤ الإنسان من نسبه
أو من والده وانتسابه إلى غير أبيه مع علمه بطلان ذلك

* أخرج الشيخان وأبو داود عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام * وأبو داود والنسائي وابن
حبان والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت آية
الملاعنة أي امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء وإن يدخلها جنته
وأعمار رجل جدد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله عنه وفضحه على رؤس الملائكة من الأولين
والآخرين * والشيخان ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلم إلا كفر ومن ادعى من ليس
له فليس منا ولينبؤ أمقهده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك
إلا حار عليه أي بالهـ له رجوع * والشيخان من ادعى إلى غير أبيه أو انتهى إلى غير مواليه
فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا
* والبخاري لا ترغبوا عن آبائكم فإن رغب عن أبيه فقد كفر * والطبراني في الصغير من
حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وحديثه حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كفر من تبرأ أو كفر بالله من تبرأ من نسب أو رق أو ادعى نسبا أو ادعى نسبا لا يعرف
* ورواه الطبراني في الأوسط من ادعى نسبا لا يعرف كفر بالله أو انتهى من نسب وإن دق كفر
بالله * وأحمد من ادعى إلى غير أبيه لم يرح رائحة الجنة وإن ربحها ليوحد من قدر سبعين عاما
أو مسيرة سبعين عاما * وفي رواية لابن ماجه ورجالها رجال الصحيح ألا وإن ربحها ليوحد
من مسيرة خمسمائة عام وكأنه يختلف باختلاف المدرسين في الناس من يشبهه من مسيرة
خمسمائة عام ومنهم من يشبهه من مسيرة سبعين سنة * وأبو داود من ادعى إلى غير أبيه أو انتهى

قوله من ليس له في
بعض الأصول ما ليس
أه

الى غير مواليه فعليه لعنة الله المتابعة الى يوم القيامة * (تنبيه) * عدهذين هو صريح هذه الاحاديث الصحيحة وهو واضح جلي وان لم آمن صرح به والكفر فيه بمعنى ان ذلك يؤدي اليه أو ان استحل أو كفر النعمة

* (الكبيرة الرابعة والتسعون بعد المائتين الطعن في النسب الثابت في ظاهر الشرع) *

قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا * وأخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان في الناس الهتم بما كثر الطعن في الانساب والنياحة على الميت * (تنبيه) * عدهذا هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر وان لم آمن ذكره

الكبيرة الخامسة والتسعون بعد المائتين ان تدخل المرأة على قوم من ليس منهم برزنا أو وطء شبهة

أخرج أبو داود والنسائي وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت آية الملاعة أيما امرأة دخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء وإن يدخلها جنته وأيمار رجل بجد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عنه وفوضه على رؤس الخلائق من الاقارب والاخرين

(كتاب الحدود)

* (الكبيرة السادسة والتسعون بعد المائتين الخيانة في انقضاء العدة) *

وذكر هذا من الكبار غير بعيد لما يترتب عليه من تسلط الاجنبي على بضعتها بغير حق وفي ذلك من عظيم الضرر والمفاسد ما لا يحصى

الكبيرة السابعة والتسعون بعد المائتين خروج المعتدة من المسكن الذي يلزمها ملازمته الى انقضاء العدة بغير عذر شرعي

وذكر هذا غير بعيد أيضا قياسا على خروجها من بيت زوجها بغير اذنه بل هذا أولى في المعتدة عن وفاة لان في ملازمته المسكن حقا مؤكدا لله تعالى من حفظ النسب وغيره

* (الكبيرة الثامنة والتسعون بعد المائتين عدم احداث المتوفى عنها زوجها) *

وذكر هذا غير بعيد لما يترتب عليه من المفاسد الكثيرة

* (الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المائتين وطء الامة قبل استبراءها) *

وذكر هذا غير بعيد أيضا لما يترتب عليه من اختلاط المياه وضباب الانساب وغير ذلك من المفاسد * ثم رأيت خبر مسلم الصريح فيه ان كانت حاملا وسببه أنه صلى الله عليه وسلم مترابطة

حامل على باب فسطاط فسأل عنها فقالوا هذه أمة لفلان فقال ألم تبها قالوا نعم فقال صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن ألغنه لعنايد خل مع قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو لا يحل له أى لأن أمر الولد مشكل إذ يحتمل أنه منه أو من غيره فإن كان ولده لم يحل له نفسه واسترقاقه واستخدمه وإن كان ولده غيره لم يحل له استلحاقه وتوريثه

كتاب النفقات على الزوجات والاقارب والماليك من الرقيق والدواب وما يتعلق بذلك

• (الكبيرة الثامنة منع نفقة الزوجة أو كسوتها من غير مسوغ شرعى) •

وذكر هذا ظاهر نظير ما يأتى في الظلم لأن هذا من أقبحه وبأقبحه فى التى بعده هذه ماله تعلق تام بها

• (الكبيرة الحادية بعد الثامنة إصاعة عياله كالولادة الصغار) •

أخرج أبو داود والنسائي عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء انما أن يضيع من يقوت * ورواه الحاكم وصححه إلا أنه قال من يعول * وابن حبان فى صحيحه أن الله سائل كل راع عما استرعاه حفظ أم ضيع حتى يسأل الرجل عن أهل بيته * والشيخان وغيرهما كل راع ومسؤول عن رعيته الإمام راع ومسؤول عن رعيته والرجل راع فى أهله ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية فى بيت زوجها ومسؤلة عن رعيتها والخادم راع فى مال سيده ومسؤول عن رعيته وكل راع ومسؤول عن رعيته * (تنبيه) * ذكر هذا ظاهر كالذى قبله لانه أيضا من أقبح الظلم وأقبحه

• (فائدة فى ذكر ما ورد من الحث على الاحسان الى الزوجة والعيال سيما البنات) •

أخرج مسلم دينار أنفقته فى سبيل الله ودينار أنفقته فى رقة ودينار صدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجر الذى أنفقته على أهلك * ومسلم والترمذى أفضل دينار ينفعه الرجل دينار ينفعه على عياله ودينار ينفعه على دابته فى سبيل الله ودينار ينفعه على أصحابه فى سبيل الله قال أبو قلابة بدأ بالعيال وأتى رجل أعظم أجرا من رجل يتفق على عيال صغار يعرفهم الله أو ينفعهم الله به ويغنيهم * وابن خزيمة فى صحيحه وكذا الترمذى وابن حبان بنحوه عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده وعفيف متعفف ذو عيال وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأمر مسلط وذو ثروة من مال لا يؤتى حق الله من ماله وفقير نفور * والشيخان من جملة حديث طويل لسعد بن أبي وقاص وأنت لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله إلا أجرت عليهم حتى ما تجعل فى فى امرأتك * وأجد بأسناد جيد ما أطعمت نفسك فهو لك صدقة أى إن كان مالا بدمنه بقصد التقوى به على الطاعة كما هو معلوم من القواعد الشرعية

قوله أخرج مسلم
فى نسخة البخارى

اه

وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة وما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما أطعمت خادمك
فهو لك صدقة * والطبراني بإسناد حسن من أنفق على نفسه نفقة يستغف بها فهي صدقة
من أنفق على امرأته وولده وأهل بيته فهي صدقة وهذا من تفسير لما قبله * والطبراني بإسناد
حسن والشيخان بنحوه البعد العلياً أفضل من البعد السفلي وأبداً بمن تعول أمك وأباك وأختك
وأخاك وأدناك فأدناك * وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال يوماً لأصحابه تصدقوا
فقال رجل يا رسول الله عندي دينار قال أنفقه على نفسك قال إن عندي آخر قال أنفقه
على زوجتك قال إن عندي آخر قال أنفقه على ولدك قال إن عندي آخر قال أنفقه على خادمك
قال إن عندي آخر قال أنت أبصر به * والطبراني بإسناد رجاله رجال الصحيح إن رجلاً مر على
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فرأوا من جلده ونشاطه فقالوا يا رسول الله لو كان هذا
في سبيل الله فقلنا صلى الله عليه وسلم إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله
وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى على
نفسه يعفها فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى رياءً ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان
* والدارقطني والحاكم وصحح إسناده كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على أهله كتب له صدقة
وما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة وما أنفق المؤمن من نفقة فات خلفها على الله والله ضامن
الأمّا كان في بنين أو معصية وفسرت وقاية العرض بما يعطى للشاعر وذى اللسان المتقى
* والبخاري بسند رواه صحيحهم في الصحيح الواحد منهم فيه كلام مريب قال الحافظ المنذرى
بعد ذكره ذلك والحديث غريب أن المعونة تأتي من الله على قدر المؤنة وإن الصبر يأتي
من الله على قدر البلاء * والطبراني في الأوسط أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله
* والطبراني بسند صحيح كل ما صنعت إلى أهلك فهو صدقة عليهم * والشيخان إن امرأة دخلت
نساء عائشة ومعها بنتاه فلم تجد الاقرة فأعطتهما إياها فقسمتهما بين بنتيها ولم تأكل منها فذكرت
عائشة ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من ابتلي من هذه البنات بشئ فأحسن إليهن
كنن له سترًا وحجاباً من النار * ومسلم إن مسكينة جاءت بها بنتيها فأعطتها ثلاث تمرات فأعطت
كل واحدة منهما تمرًا ورفعت إلى فيها تمرًا لتأكلها فاستطعمتها ابتها فاشقت التمرة التي كانت
تريد أن تأكلها بينهما فأعجبها شأنها فذكرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله
قد أوجب لها به الجنة أو اعتقها به من النار * ومسلم من عال جارية حتى تبلغها جاء يوم
القيامة أنا وهو وضم أصابعه * والترمذي ولفظه من عال جارية حتى تبلغها جاء يوم
القيامة أنا وهو وضم أصابعه * وابن حبان في صحيحه ولفظه من عال ابنتين أو ثلاثاً أو أختين أو ثلاثاً
حتى يبنين أو يموت عنهن كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وأشار بإصبعه السبابة والتي تليها
* وفي أخرى صححها جماعة ما من مسلم له ابنتان فيحسن إليهما ما أحبتهما أو صحبهما إلا أدخلتهما
الجنة * وفي أخرى شواهدا كثيرة ما من مسلم له ثلاث بنات فينفق عليهن حتى يبنين أو يموتن إلا كن
له حجابان من النار فقلنا له امرأة أو بنتان فقال وبنات * وفي أخرى للترمذي فأحسن صحبتهن

وانتقى الله فیهن فله الجنة * وفي أخرى لابی داود فأذین وأحسن اليهن وزوجهن فله الجنة * وأبو داود والحاكم وصححه من كانت له أنثى فلم يندھا أي يدفنھا حية على عادة الجاهلية ولم يہنھا ولم یؤثر ولده یعنی الذکر علیھا أدخله الله الجنة * وأحمد والطبرانی من أنفق على ابنتین أو أختین أو ذواتی قرابة یحسب النفقة علیھما حتی یغنیھما من فضل الله أو یکفیھما کانتا له سترًا من النار * وأحمد بإسناد جید عن جابر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم من کن له ثلاث بنات یؤویھن یرجھن یرجھن یرجھن وجبت له الجنة البتة قبل یرسل الله وان کانتا اثنتین قال وان کانتا اثنتین قال فرأی بعض القوم ان لو قال واحدة لقال واحدة ورواه البزار والطبرانی وزاد ویزوجھن * والحاکم وصححه من كان له ثلاث بنات یصبر علی لاوائھن وضرائھن وسرائھن أدخله الله الجنة برحمته ای عن فقال رجل وایقان یرسل الله قال وایقان قال رجل یرسل الله واحدة واحدة قال واحدة واحدة

* (الكبيرة السانية بعد الثمانية عقوف الوالدين أو أحدهما أو ان علا ولومع وجود أقرب منه) *

قال تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شیاً وبالوالدین احساناً * قال ابن عباس یرید البر یرید ما مع اللطف ولین الجانب فلا یغلظ لهما فی الجواب ولا یحد النظر الیھما ولا یرفع صوته علیھما بل یكون بین یدیهما مثل العبد بین یدی السید تذلل لھما * وقال تعالى وقضی ربك أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدین احساناً ما یلغین عند ذلک الکبر أحدهما أو کلھما فلا تنقل لھما أف ولا تنھرھما وقل لھما قولاً کریماً واخفض لھما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحھما کما یرئانی صغیراً أمر تعالى بالاحسان الیھما وهو البر والشفقة والعطف والتودد وإیثار رضاهما ونهی عن أن یقال لھما أف اذھو کناية عن الايذاء بأی نوع کان حتی بأقل أنواعه ومن ثم ورد أنه صلی الله علیہ وسلم قال لو علم الله شیاً أدنی من أف لنهی عنه فلیعمل العاق ما شاء أن یعمل فلن یدخل الجنة ولیعمل البار ما شاء أن یعمل فلن یدخل النار * ثم أمر بأن یقال لھما القول الکریم أي اللین اللطیف المستقل علی العطف والاستمالة وموافقة مرادھما ومیلھما ومطلوبھما ما أمکن سماعاً عند الکبر فان الکبیر یصیر کحال الطفل وأرذل لما یغلب علیہ من الخرف وفساد التصور فیرى القبیح حسناً والحسن قبیحاً فاذا طلبت رعايته وغاية اللطف به فی هذه الحالة وأن یتقرب الیہ بما یناسب عقله الی أن یرضی فی غیر هذه الحالة أولى * ثم أمر تعالى بعد القول الکریم بأن یخفض لھما جناح الذل من القول بأن لا یکلما الا مع الاستکانة والذل والخضوع واظهار ذلک لھما واحتمال ما یصدر منھما ویریھما أنه فی غاية التقصیر فی حقھما وبرھما وأنه من اجل ذلک ذلیل حقیر ولا یزال علی نحو ذلک الی أن ینشج خاطرھما ویبرد قلبھما علیہ فینعطفنا علیہ بالرضا والدعاء * ومن ثم طلب منه بعد ذلک أن یدعولھما لان ما سبق یقتضی دعاءھما له كما تقرّر فلیکافئھما ان فرضت مساواة والافستان ما بین المرتبتین وكيف تنوھم المساواة وقد کانا بحملان أذال وکانت وعظیم المشقة فی تربیتک وغاية الاحسان الیک راہ بین حیاتک

قوله من كن له ثلاث
كذا في جميع
الاصول التي بأيدينا
بالحاق العلامة
للفعل على حد
أكلوني البراغيث
ويتعاقبون فيكم
ملائكة الآن
يقول على البدلية
اه معصمه

مؤملين سعادتك وأنت ان جمات شياً من أذاهما رجوت موتهم ما وسمت من مصاحبتهم ما وليكون
 الائم أجل لذلك وأصبر عليه مع أن عناهها أكثر وشفقتها أعظم بما فاسته من جل وطلق وولادة
 ورضاع وسهر ليل وتلطخ بالقذر والنجس وتجنب للظافة والترفة حضر صلى الله عليه وسلم على
 برها ثلاث مرات وعلى بر الاب مرة واحدة كما في الحديث الصحيح ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال نعم من قال أمك قال نعم
 من قال أمك قال نعم من قال أبوك ثم الأقرب فالأقرب * وقد رأى ابن عمر رضي الله عنهما رجلاً
 يطوف بالكعبة حاملاً أمته على رقبته فقال يا ابن عمر أتري اني جزيتها قال لا ولا بطلقة واحدة
 ولكنك أحسنت والله يشيك على التليل كثيراً * وجاء رجل الى أبي الدرداء فقال يا أبا الدرداء ان
 لي امرأة وان أمي تأمرني بطلاقها فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالدة أوسط
 أبواب الجنة فان شئت فأضع ذلك الباب واحفظه * وقال تعالى ان اشكر لي ولو الذيك فانظر
 وفقني الله وإياك كيف قرن شكرهما بشكره * قال ابن عباس رضي الله عنهما ثلاث آيات نزلت
 مقرونة بثلاث لم تقبل منها واحدة بغير قرينتها احداها قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
 فن أطيع الله ولم يطيع رسوله لم يقبل منه * الثانية قوله تعالى وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة فن صلى
 ولم يزل لم يقبل منه * الثالثة قوله تعالى ان اشكر لي ولو الذيك فن شكر الله ولم يشكر والديه لم يقبل
 منه * ولذا قال صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالدين وسخط الله في سخط الوالدين * وصح
 ان رجلاً جاء يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد معه فقال أحى والدك قال نعم قال
 فقهيما فجاهد فانظر كيف فضل بر الوالدين وخدمتهما على الجهاد معه وسيأتي في حديث
 الصحيحين ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين فانظر كيف قرن الاساءة
 اليهما وعدم البر والاحسان اليهما بالاشرار بالله تعالى وأكذلك بأمره بمصاحبتهم بالمعروف
 وان كانوا يجاهدان الولد على أن يشرك بالله تعالى قال تعالى وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس
 لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب الى فاذا أمر الله تعالى
 بمصاحبة هذين بالمعروف مع هذا القبح العظيم الذي يأمران ولدهما به وهو الاشرار بالله تعالى
 فما الظن بالوالدين المسلمين سيما ان كانوا صالحين بالله ان حقهما من أشد الحقوق وأكدها
 وان القيام به على وجهه أصعب الامور وأعظمها فالموفق من هدى اليها والمحرور من المحرور
 من صرف عنها * وقد جاء في السنة من التأكيدي ذلك ما لا تحصى كثرته ولا تحصى غايته
 * فمن ذلك أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين
 وكان منكنا فجلس فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت
 * والبخاري الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس * والشيخان
 عن أنس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر فقال الشرك بالله وعقوق الوالدين
 * وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم ذكر في كتابه الذي كتبه الى أهل اليمن وبعث به عمرو

ابن حزم وان اكبر الكائن عند الله يوم القيامة الاشر بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق
والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر واكل الربا واكل
مال اليتيم الحديث * والشيخان ان من اكبر الكائن ان يلعن الرجل والديه قبل يارسول
الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب ابا الرجل فيسب الرجل اياه وفي رواية لهما من الكائن
شتم الرجل والديه قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه
ويسب أمه فيسب أمه * والبخاري وغيره ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات
ومنعا وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال * والنسائي والبخاري واللفظ له
باسنادين جيدين * والحاكم وصححه ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن
الخمر والمنان عطاءه وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء والرجلة
بفتح فكسر المترجلة أي المتشبهة بالرجال * وأحمد واللفظ له والنسائي والبخاري والحاكم وصححه
ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر الخبيث
في أهله أي الزنا مع علمه به * والطبراني في الصغير راجع الجنة من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد
ريحه منان بعمله ولا عاق ولا مدمن خمر * وابن أبي عاصم باسناد حسن ثلاثة لا يقبل الله عز وجل
منهم صرفا ولا عدلا عاق ومنان ومكذب بقدر * والحاكم وصححه أربع حق على الله أن لا يدخلهم
الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه
* والطبراني في الكبير ثلاثة لا يتق معهن عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من
الزحف * وأحمد والطبراني باسنادين أحدهما صحيح وابنا خزيمة وجبان في صحيحهما باختصار
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله شهدت أن لا اله الا الله وأنت رسول
الله وصليت الخمس وأديت زكاة مالي وصمت رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
مات على هذا كان مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة ~~كذا~~ و نصب
اصبعيه مالم يعق والديه * وأحمد وغيره عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال أوصاني رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعشر كلمات قال لا تشرك بالله شيئا وإن قتلت وحرقت ولا تعقن والدين
وإن أمر الشان تخرج من أهلك ومالك الحديث ومرا وأهل كتاب الصلاة * والطبراني في الاوسط
عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون
فقال يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا ارحامكم فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم واياكم
والبغي فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغي واياكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة يوجد
من مسيرة ألف عام وأنه لا يجدر بربها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارا زاره خيلاء انما
الكبرياء لله رب العالمين والكذب كله انما الامانة نفعته به مؤمنا ودفعته به عن دين وان في الجنة
لسوقا ما يباع فيها ولا يشتري فيها الا الصور فمن أحب صورة من رجل أو امرأة دخل فيها
* والحاكم وصححه واعترض بأن فيه متروكا أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم
نعيمها مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه * وأحمد لا يبلغ حظيرة

قوله ولا يجدر برب
كذا ابتد كبر الضمير
في الاصول التي
بأيدينا ولعله تأويل
الجنة بعمل الثواب
ونحوه اهـ اهـ

القدس مدم من خمر ولا العاق ولا المنان عطاءه ورواه البزار الا انه قال لا يلج جنان الفردوس
 والطبراني بسند رواه ثقات لا يدخل الجنة مدم من خمر ولا عاق ولا منان قال ابن عباس فشق
 ذلك على ثلاث المؤمنين يصيبون ذنوبا حتى وجدت ذلك في كتاب الله عز وجل في العاق فهل عسيتم
 ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم الآية وفي المنان لا تبطلوا صدقاتكم باليمن
 والاذى الآية وفي الخمر انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الآية
 وسيأتي في مبحث الخمر والطبراني والحاكم وصححه لعن الله سبعة من فوق سبع سمواته وردد
 اللعنة على واحد منهم ثلاثا وعن كل واحد منهم لعنة تكفيه قال ملعون من عمل عمل قوم لوط
 ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من ذبح لغير الله ملعون من عاق
 والديه الحديث وابن حبان في صحيحه لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من غير تحنوم الارض
 ولعن الله من سب والديه الحديث والحاكم وصححه والاصبهاني كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء
 الى يوم القيامة الا عقوق الوالدين فان الله يحب له لصاحبه في الحياة قبل الممات والبيهقي
 في الدلائل والطبراني في الاوسط والصغير بسند فيه من لا يعرف عن جابر جاء رجل الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبي أخذ مالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاذهب
 فأنتي بأبيك فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عز وجل يقرئك السلام
 ويقول لك اذا جاءك الشيخ فسله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته اذناه فلما جاء الشيخ قال له النبي
 صلى الله عليه وسلم ما بال ابنك يشكوك تريد ان تأخذ ماله قال سلمه يا رسول الله هل أنفقته الا على
 عمارته وخالاته أو على نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايه دعنا من هذا أخبرني عن شيء
 قلته في نفسك ما سمعته اذناك فقال الشيخ والله يا رسول الله ما يزال الله يزيدنا بك يقينا لقد قلت
 في نفسي شيئا ما سمعته اذناي فقال قل وأنا أسمع فقال قلت

غذوتك مولودا ومنذك يافعا * نعل بما أجنى عليك وتنهل
 اذ الله ضاقتك بالسقم لم أبت * لسقمك الاساهرا أتعلم
 كافي أنا المطر ووقد نك بالذي * طرقت به دوني فعميتي تهم
 تخاف الردي نفسي عليك وانها * لتعلم أن الموت وقت مؤجل
 فلما بلغت السن والغاية التي * اليها مدي ما كنت فيها أو تمل
 جعلت جزائي غلظة وفظاظة * كأنك أنت المنعم المتفضل
 فليستك اذ لم ترع حق أبوتي * فعلت كما الجار الجاور يفعل
 تراه معدا للخلاف كأنه * بردي على أهل الصواب موكل

قال فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بي يمينه وقال أنت ومالك لأبيك وهو في سورة
 الاسراء من الكشاف بلفظ شكا رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم أباه وانه يأخذ ماله فدعاه
 فاذا هو شيخ وكأني عصارا فقال انه كان ضعيفا وأنا قوي وفقيرا وأنا غني فكنت لا آمنه
 شيئا من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوي وأنا فقير وهو غني وهو يخذلني على بيماله فبكى عليه

الصلاة والسلام وقال ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الابكي ثم قال للولد أنت ومالك لا بيك قال
 مخرج أحاديثه لم أجده * وأخرج أبو يعلى عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
 يستعدي على والده فقال انه أخذ مني مالي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما علمت انك
 ومالك من كسب أبيك * وابن ماجه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أبي يحتاج
 مالي قال أنت ومالك لا بيك ان أولادكم من أطيب كسبكم فكلوا من أموالكم * والطبراني
 واللفظ له وأحمد مختصرا عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه ما قال كما عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فاتاه آت فقال شاب يجود بنفسه قيل له قل لا اله الا الله فلم يستطع فقال أكان يصلي
 فقال نعم فنهض رسول الله صلى الله عليه وسلم ونم ضامه فدخل على الشاب فقال له قل لا اله الا
 الله فقال لا أستطيع قال لم قيل كان يعق والدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم أحية والدته
 قالوا نعم قال ادعوها فدعوها فجاءت فقال هذا ابنك فقالت نعم فقال لها أرايت لو أجيبت
 نار ضخمة فقبل لك ان شفعت لخليئنا عنه والآخر قنأهم هذه النار كنت تشفعين له قالت
 يا رسول الله اذا أشفع قال فأشهدى الله وأشهدىني أنك قد رضيت عنه قالت اللهم انى أشهدك
 وأشهد رسولك انى قد رضيت عن ابني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام قل لا اله الا
 الله وحده لا شريك له واشهد أن محمدا عبده ورسوله فقال لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحمد لله الذى أفقده من النار * ورويت هذه القصة بإسقاط من هذا وهى ان ذلك الشاب اسمه
 علقمة وانه كان كثير الاجتهاد فى الطاعة من الصلاة والصوم والصدقة فرض واشتد
 مرضه فأرسلت امرأته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زوجى علقمة فى النزع فأردت
 أن أعلمك يا رسول الله بحاله فأرسل صلى الله عليه وسلم عمارة وبلالا وصهيبا وقال امضوا اليه
 ولقنوه الشهادة فجاءوا اليه فوجدوه فى النزع فجعلوا يلقنونه لا اله الا الله ولسانه لا ينطق بها
 فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هل من أبويه أحد حتى قيل يا رسول الله له أم
 كبيرة السن فأرسل اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها ان قدرت على المسير الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والافانتظريه فى المنزل حتى يأتيك فجاء اليها رسول الله وأخبرها بذلك
 فقالت نفسى لنفسه الفداء أنا حتى باتيانته فتوكلت وقامت على عصا وأنت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وسلمت ورد عليها السلام وقال لها يا أم علقمة أصدقيني وان كذبتى جاء الوحى من الله
 تعالى كيف كان حال ولدك علقمة قالت يا رسول الله كان كثير الصلاة كثيرا صيام كثيرا
 الصدقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حالك قالت يا رسول الله أنا عليه ساخطة قال ولم
 قالت يا رسول الله كان يؤثر زوجته ويعصيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ساخطة أم علقمة
 تحجب لسان علقمة عن الشهادة ثم قال صلى الله عليه وسلم يا بلال انطلق واجمع لى حطبا كثيرا قالت
 وما تصنع به يا رسول الله قال أحرقه بالنار قالت يا رسول الله ولدى لا يحتمل قلبى ان تحرقه بالنار بين
 يدي قال يا أم علقمة فعذاب الله أشد وأبقى فان سرك أن يغفر الله له فارضى عنه فوالذى نفسى
 بيده لا ينتفع علقمة بصلاته ولا بصيامه ولا بصدقة مادمت عليه ساخطة فقالت يا رسول الله فانى

أشهد الله تعالى وملائكته ومن حضرني من المسلمين أني قد وضيت من ولدي علقمة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انطلق اليه يا بلال فانظر هل يستطيع أن يقول لا اله الا الله ام لا ففعل أم
 علقمة تكلمت بما ليس في قلبها حياء مني فانطلق بلال فسمع علقمة يقول من داخل الدار لا اله
 الا الله فدخل بلال ففعل يا هؤلاء أن سخط أم علقمة بحجب لسانه عن الشهادة وان رضاها أطلق
 لسانه ثم ماتت علقمة من يومه فحضره النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بغسله وتكفينه ثم صلى عليه
 وحضر دفنه ثم قام على شفير قبره وقال يا معشر المهاجرين والانصار من فضل زوجته على أمه
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا الا أن يتوب الى الله عز
 وجل ويحسن اليها ويطلب رضاها فرضا الله عز وجل في رضاها وسخط الله جل جلاله في
 سخطها وروى الاصمعياني وغيره وقد حدث به أبو العباس الاصم بمشهد من الحفاظ فلم ينكروه
 ان العوام بن حوشب قال نزلت مرة حيا والى جانب ذلك الحى مقبرة فلما كان بعد العصر انشق
 منه قبر فخرج رجل رأسه رأس حمار وجسده جسد انسان فنهق ثلاث نهقات ثم انطبق عليه القبر
 فاذا عجوز تغزل شعرا أو صوفا فقالت امرأة ترى تلك العجوز قلت مالها قالت تلك أم هذال قلت
 وما كانت قضيتته قالت كان يشرب الخمر فاذا راح تقول له أمه يا بني اتق الله الى متى تشرب هذا
 الخمر فيقول لها انما أنت تنهقين كما ينهق الحمار قالت فمات بعد العصر قالت فهو يشق عنه القبر
 بعد العصر كل يوم فينهق ثلاث نهقات ثم ينطبق عليه القبر وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث
 دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده وجاء عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال ليله أسرى بي رأيت أقواما في النار ملقين في جذوع من نار فقلت من
 هؤلاء يا جبريل قال الذين يشتمون آباءهم وأمهاتهم في الدنيا وروى أنه من شتم والديه ينزل عليه
 في قبره جرم من النار بعدد كل قطر ينزل من السماء الى الارض وروى أنه اذا دفن عاق والديه
 عصره القبر حتى تختلف أضلاعه وقال كعب الاحبار ان الله لي يجعل هلاك العبد اذا كان عاقا
 لوالديه لي يجعل له العذاب وان الله ليزيد في عمر العبد اذا كان بارا بوالديه ليزيده بر او خيرا وروى
 عن عتوق الوالدين ما هو قال اذا أقسم عليه أبوه أو أمه لم يبر قسمه واذا أمره بأمر لم يطعه
 واذا اتهمه خانة وعن وهب بن منبه قال أوحى الله تعالى الى موسى صلى الله عليه وسلم
 وعليه يا موسى وقر والديك فانه من وقر والديه مددت في عمره ووهبت له ولدا يبره ومن عاق والديه
 قصرت عمره ووهبت له ولدا يعقه وقال أبو بكر بن أبي مريم قرأت في التوراة ان من يضرب أباه
 يقتل وقال وهب في التوراة على من صك والديه الرجم وقال بشر أيمار جل يقرب من أمه
 بحيث يسمع كلامها أفضل من الذي يضرب بسيفه في سبيل الله والنظر اليها أفضل من كل شيء
 وجاء رجل وامرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يختصمان في صبي لهما فقال الرجل ولدي
 خرج من صلبى وقالت المرأة يا رسول الله حمله خضاء ووضعه شهرة وجمته كرها ووضعتة كرها
 وأرضعته حواين فقضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمه وما أحسن قول بعضهم اغراء على
 البر وتحذيرا عن العقوق ووباله واعلاما بما يدحض العاق الى حضيض سفالة ويحطه عن كماله

أيها المضيق لاؤكدا الحقوق المعتاض عن البر بالعقوق الناسي لما يجب عليه الغافل عما
بين يديه بر الوالدين عليك دين وأنت تتعاطاه باتباع الشين تطلب الجنة بزعمك وهي تحت
أقدام أمك جعلتك في بطنها تسعة أشهر كأنها تسع حجج وكأنت عند وضعك ما يذيب المهج
وأرضعتك من ثديها لبنا وأطارت لأجلك وسننا وغسلت بيمينها عنك الأذى وأثرتك على
نفسها بالغذا وصيرت حجرها لك مهدا وأثارتك أحسانا ورزدا فان أصابك مرض أو شكاية
أظهرت من الأسف فوق النهاية وأطالت الحزن والنحيب وبذلت مالها للطبيب ولو خيرت
بين حياتك وموتها لا أثرت حياتك بأهلى صوتها هذا وكم عاملتها بسوء الخلق مرارا فدعت
لك بالتوفيق سر أوجهارا فلما احتاجت عند الكبر اليك جعلتها من أهون الأشياء عليك
فنسبت وهي جاتعة ورويت وهي ضائعة وتدمت عليها أهلك وأولادك في الاحسان وقابلت
أياديها بالنسيان وصعب لديك أمرها وهو يسير وطال عليك عمرها وهو قصير وهجرتها
ومالها سوا التصير هذا وولادك قد نهالك عن التأفيف وعاتبك في حقها باعتبار لطيف
ستعاقب في دنياك بعقوق البنين وفي آخرالك بالبعد من رب العالمين يناديك بلسان التوبيخ
والتهديد ذلك بما قدمت يدك وإن الله ليس بظلام للعبيد

لامتك حق لو علمت ~~ص~~كبير * كثير ياها هذا الذي يسير
فكم ليلة باتت بثقلك تشتكي * لها من جواهر أنة وزفير
وفي الوضع لو تدرى عليها مشقة * فن غصص منها الفؤاد يطير
وكم غسلت عنك الأذى بيمينها * وما جحرها إلا لك سرير
وتفديك مما تشكبه بنفسها * ومن ثديها شرب لديك غير
وكم مرقة باعت وأعطت لك قوتها * حنوا واشغافا وأنت صغير
فاها لذي عقل ويتبع الهوى * وآها لا عني القلب وهو بصير
فدونك فارغب في عجم دعائها * فأنت لما تدعو إليه فقير

• (تنبيه) • عد العقوق من الكفار هو ما اتفقوا عليه وظاهر كلام أئمتنا بل صريحه أنه لا فرق
بين الكافرين والمسلمين لا يقال بشكل عليه الحديث الحسن الآتي في مجتث الفرار من الزحف
أذفيه أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الكافر فقال تسع أعظمهن الإشرار بالله وقتل المؤمن بغير
حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا وعقوق
الوالدين المسلمين الحديث لانا نقول التقييد بالمسلمين أما لان عقوبة ما أجمع والكلام هنا في ذكر
الاعظم على أحد التقديرين في عطف وقتل المؤمن وما بعده وأما لانهم ما ذكر الأغالب كما في نظائر
آخر وللعلامة هنا تفصيل مبني على رأي له ضعيف مرأول الكتاب وهو أن العقوق كبيرة فان
كان معه فهو بسبب ففاحشة وان كان عقوقه هو استنقاله لأمراهما ونهرهما والعبوس في
وجوههما والتبرم بهما مع بذل الطاعة ولزوم الصمت فصغيرة وان كان ما يأتي به من ذلك يلجئهما
إلى أن يتقبضا فيتركهما ونهيه ويلحقهما من ذلك ضرر فكبيرة انتهى وفيه نظر والوجه الذي

دل عليه كلامهم أن ذلك كبيرة كما يعلم من ضابط العقوق الذي هو كبيرة وهو أن يحصل منه لهما
أولاً أحدهما إذا لم يسأل بهن أي عرفاً ويحتمل أن العبرة بالتأذي لكن لو كان في غاية الحق
أو فاهة العقل فأمر أو نهى ولده بما لا يعد مخالفة فيه في العرف عقوقاً لا يفسق ولده بمخالفته
حينئذ لعدوه وعليه فلو كان متزوجاً بمن يحبه فأمره بطلاقها ولولعدم عققتها لم يتصل أمره لا أن
عليه كما سيأتي التصريح به عن أبي ذر رضي الله عنه لكنه أشار إلى أن الأفضل طلاقها امتثالاً
لأمر والده وعليه يحمل الحديث الذي بعده أن عمر أمر ابنه بطلاق زوجته فأبى فذكر ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فأمره بطلاقها وكذا سائر أموره التي لا حامل عليها الاضغف عقله
وسفاهة رأيه ولو عرضت على أرباب العقول لعدوها أمورا متساهلاً فيها ولأولاً أنه لا إزاء
لخالفته هذا هو الذي يتجه في تقرير ذلك الحد ثم رأيت شيخ الإسلام السراج البلقيني أطال في
هذا المثل من فتاويه بما قد يخالف بعضه ما ذكرته وعبارته مسألة قد ابتلى الناس بها واحتجج إلى
بسط الكلام عليها وإلى تفاريه بها ليحصل المتصوّد في ضمن ذلك وهي السوال عن ضابط الحد
الذي يعرف به عقوق الوالدين إذا لا حالة على العرف من غيره مثال لا يحصل به المقصود إذا الناس
أغراضهم تحملهم على أن يجعلوا ما ليس بعرف عرفاً لا سيما إن كان قصدهم تنقيص شخص
أو أذاه فلا بد من مثال ينسج على منواله وهو أنه من لا لو كان له على أبيه حق شرعي فاختار أن
يرفعه إلى الحاكم ليأخذ حقه منه فلو حبسه فهل يكون ذلك عقوقاً أم لا أجاب هذا الموضع قال
فيه بعض العلماء إلا كابرانه يعسر ضبطه وقد فتح الله سبحانه وتعالى بضابط أمر ومن فضل
الفتاح العليم أن يكون حسناً فأقول العقوق لأحد الوالدين هو أن يؤذي الولد أحد والديه بما لو
فعله مع غير والديه كان محرماً من جملة الصغائر فينتقل بالنسبة إلى أحد الوالدين إلى الكبراء وأن
يخالف أمره أو نهيه فيما يدخل فيه الخوف على الولد من قووات نفسه أو عضو من أعضائه ما لم يتم
الوالد في ذلك أو أن يخالفه في سفر يشق على الوالد وليس بفرض على الولد أو في غيبة طويلة
فيما ليس بعلم نافع ولا كسب أو فيه وقعة في العرض لها وقع * وبين أن هذا الضابط أن قولنا أن
يؤذي الولد أحد والديه بما لو فعله مع غير والديه كان محرماً مثاله لو شتم غير أحد والديه أو ضربه
بحيث لا ينتهي الشتم أو الضرب إلى الكبيرة فإنه يكون المحترم المذكور إذا فعله الولد مع أحد
والديه كبيرة وخرج بقولنا أن يؤذي ما لو أخذ فلساً أو شيئاً يسيراً من مال أحد والديه أنه لا يكون
كبيرة وإن كان لو أخذ من مال غير والديه بغير طريق معتبر كان حراماً لأن أحد الوالدين لا يأتى
بمثال ذلك لما عده من الشفقة والحنو فإن أخذ ما لا كثيراً بحيث يأتى المأخوذ منه من غير
الوالدين بذلك فإنه يكون كبيرة في حق الأجنبي فكذلك يكون كبيرة هنا وإنما الضابط فيما يكون
حراماً صغيرة بالنسبة إلى غير الوالدين وخرج بقولنا ما لو فعله مع غير والديه كان محرماً ما إذا طالب
الوالدين عليه فإذا طالب به أو رفعه إلى الحاكم ليأخذ حقه منه فإنه لا يكون من العقوق فإنه ليس
بمحرّم في حق الأجنبي وإنما يكون العقوق بما يؤذي أحد الوالدين بما لو فعله مع غير والديه كان
محرماً وهذا ليس بوجود هنا فافهم ذلك فإنه من النفائس وأما الخبث فان فرغنا على جواز حبس

الوالد بدين الولد كما صححه جماعة فقد طلب ما هو جائز فلا عقوف وان فتر عدا على منع حبسه كما هو
 المصحيح عند آخرين فان الحاكم اذا كان معتقده ذلك لا يجيبه اليه ولا يكون الولد الذي يطلب ذلك
 عاقا اذا كان معتقده الوجه الاول فان اعتقده المنع واقدم عليه كان كالمطلب حبس من لا يجوز
 حبسه من الاجانب لا عسار ونحوه فاذا حبسه الولد واعتقاده المنع كان عاقا لانه لو فعله مع غير
 والديه حيث لا يجوز كان حراما واما مجتزأ الشكوى الجائزة والمطلب الجائز فليس من العقوف
 في شيء وقد جاء ولد بعض الصحابة الى النبي صلى الله عليه وسلم يشكون والده في احتياجه ماله
 وحضر عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من ذلك
 عقوقا ولا عذف الولد بسبب الشكوى المذكورة واما اذا نهر الولد احدا والديه فانه اذا فعل
 ذلك مع غير والديه وكان محترما كان في حق أحد الوالدين كبيرة وان لم يكن محترما وكذا أف فان
 ذلك يكون صغيرة في حق أحد الوالدين ولا يلزم من النهي عنه ما والحال ما ذكر ان يكونا من
 الكبائر وقولنا ان يخالف أمره أو نهيه فيما يدخل فيه الخوف على الولد الخ أردنا به السفر
 للجهاد ونحوه من الاسفار الخطرة لما يخاف من قوات نفس الولد أو عضو من أعضائه لشدة
 تفجع الوالدين على ذلك وأحد الوالدين وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عبد الله
 ابن عمر في الرجل الذي جاء يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال أحس والدك قال نعم قال فضم ما فجاهد وفي رواية لمسلم أقبل رجل الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال أباعك على الهجرة والجهاد أبتغي الأجر من الله فقال فهل من والدك أحد
 حتى قال نعم بل كلاهما حتى قال فبعتني الأجر من الله قال نعم قال فارجع الى والدك فأحسن
 مصيبتهم وفي رواية جئت أباعك على الهجرة وترك أبو يتيكان فقال ارجع اليهما فأضحكهما
 كما أبكيتهما وفي اسناده عطاء بن السائب لكن من رواية سفيان عنه وروى أبو سعيد الخدري
 أن رجلا من أهل اليمن هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد هاجرت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك أحد باليمن قال أبواي قال أذنالك قال لا قال فارجع اليهما
 فاستأذنهما فان أذنالك فجاهد والا فبرهما ورواه أبو داود في اسناده دراج أبو المسح المصري
 عبد الله بن سمعان ضعفه أبو حاتم وغيره ووثقه يحيى وقولنا ما لم يتم الوالد في ذلك أخرجه
 ما لو كان الوالد كافرا فانه لا يحتاج الولد الى اذنه في الجهاد ونحوه وحيث اعتبرنا اذن الوالد فلا
 فرق بين أن يكون حرا أو عبدا وقولنا أو ان يخالفه في سفر الخ أردنا به السفر لجمع التطوع حيث
 كان فيه مشقة وأخرجهنا بذلك ج الفرض واذا كان فيه ركوب بحر بحيث يجب ركوبه عند غلبة
 السلامة فظاهر الفقه يقتضي أنه لا يجب الاستئذان ولو قبل بوجوبه لما عند الوالد من الخوف
 في ركوب ولده البحر وان غلبت السلامة لم يكن بعيدا واما سفره للعالم المتعين أو فرض الكفاية
 فلا منع منه وان كان يمكنه التعلم في بلده خلافا لما اشتراط ذلك لانه قد يتوقع في السفر فراغ القلب
 أو ارشاد استاذ وهو ذلك فان لم يتوقع شيئا من ذلك احتياج الى الاستئذان وحيث وجبت
 النفقة للوالد على الولد وكان في سفره تضييع لا واجب فللوالد المنع كما صاحب الدين الحال بالنسبة

الى يوم السفر وبالنسبة الى غيره فيه تضيق ما تقوم به الكفاية ولا كذلك في الدين واما اذا كان الولد بسفره يصل وفيه علة في العرض لها وقع بان يكون امره ويخاف من سفره ثم حمة فانه يمنع من ذلك وذلك في الانثى أولى واما مخالفة امره او نهيه فيما لا يدخل على الولد فيه ضرر بالكلية وانما هو مجرد ارشاد للولد فاذا فعل ما يخالف ذلك لم يكن عقوقا وعدم مخالفة الوالد أولى انتهت عبارة فتاوى البلقيني وتخصيصه العقوق بتعمله المحرم الصغيرة بالنسبة للاخيه فيه وقصة بل ينبغي ان المدار على ما قد منته من أنه لو فعل معه ماية أذى به تأذي باليس بالهين عرفا كان كبيرة وان لم يكن محترما لو فعل مع الغير كان يلقاه فيقطب في وجهه او يقدم عليه في ملافا لا يقوم له ولا يعبا به ونحو ذلك مما يقضى أهل العقل والمرأة من أهل العرف بأنه مؤذنا ذبا عظيما وسيأتي في قطعة الرحم ما يؤيد ذلك وقوله أو ان يخالف امره او نهيه الخ ظاهر لانه صريح كلامهم في مواضع مع جمع ذلك منها وانما الذي انفرد به ضبطه الاقل بفعل المحرم وقد علمت ما فيه

(قاعدة)

في أحاديث أخر في فضل بر الوالدين وصلت ما وتأكدا طاعتها
والاحسان اليهما وبرأ صدقاتهما من بعدهما

أخرج الشيخان عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب الى الله تعالى قال الصلاة لوقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله * ومسلم وغيره لا يجزى ولد والده الا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه * ومسلم أقبل رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبايعك على الهجرة والجهاد أبتغي الاجر من الله تعالى قال فهل من والدك أحد حتى قال نعم بل كلاهما حتى قال فتبقي الاجر من الله قال نعم قال فارجع الى والدك فأحسن صحبتهم * وأبو يعلى والطبراني بسند جيد أني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أشتهي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بقي من والدك أحد قال أمي قال فاسأل الله في برها فاذا فعلت ذلك فانت حاج ومعترو ومجاهد * والطبراني يار رسول الله اني أريد الجهاد في سبيل الله قال أمك حية قال نعم قال صلى الله عليه وسلم الزم رجلها فتم الجنة * وابن ماجه يار رسول الله ما حق الوالدين علي ولدهما قال هما جنتك ونارك وابن ماجه والنسائي واللفظ له والحاكم وصححه يار رسول الله أردت ان أغزو وقد جئت استشيرك فقال هل لك من أم قال نعم قال الزمها فان الجنة عند رجلها وفي رواية صحيحة لك والدان قال نعم قال الزمهما فان الجنة تحت أرجلها * والترمذي وصححه عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رجلا أتاه فقال ان لي امرأة وان أمي تأمرني بطلاقها فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالد أوسط أبواب الجنة فان شئت فأضجع ذلك الباب أو أحفظه وقال الترمذي وربما قال سفيان ان أمي وربما قال ان أبي * وابن حبان في صحيحه ان رجلا أتى أبا الدرداء فقال ان أبي لم يزل يحثني زوجه وانه الا أن يأمرني بطلاقها قال ما أتاك بالذي أمرك ان تعق والمديك ولا بالذي أمرك

ان تطلق زوجتك غير أنك ان شئت حدثتك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته
 يقول الوالد الأوسط أبواب الجنة فحافظ على ذلك ان شئت أودع قال وأحب عطاء قال
 فطلقها * وأصحاب السنن الأربعة وابن حبان في صحيحه وقال الترمذي حديث حسن صحيح عن
 ابن عمر رضي الله عنهما قال كانت تحتي امرأة أحبها وكان عمر يكرهها فقال لي طلقها فأبيت فأق
 عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقها * وأحمد
 بسند صحيح من سره أن يمتهن في عمره ويزاد في رزقه فليبر والدية وليصل رحمه * وأبو يعلى وغيره
 وصححه الحاكم من بر والدية طوبى له زاد الله في عمره * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه واللفظ له
 والحاكم وصححه ان الرجل يحرم الرزق بالذنب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا
 البر * وفي رواية للترمذي وقال حسن غريب لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر
 * والحاكم وصححه عفو عن نساء الناس تعف نساؤكم وبروا آباءكم تبركم أبناءكم ومن آتاه أخوه
 متصلا فليقبل ذلك محققا كان أو مبطلا فان لم يفعل لم يرد على الخوض * والطبراني بإسناد حسن
 بر وآباءكم تبركم أبناءكم وعفو عن نساءكم * ومسلم رغم أنفه ثم رغم أنفه ثم رغم أنفه أي لصق
 بالرغام وهو التراب من الذل قيل من يارسل الله قال من أدرك والدية عنده الكبر أو أحدهما
 ثم لم يدخل الجنة أو لا يدخل الجنة * والطبراني بأسانيد أحدها حسن صحيح عن النبي صلى الله عليه
 وسلم المنبر فقال آمين آمين آمين ثم قال أتاني جبريل عليه السلام فقال يا محمد من أدرك أحد أبويه
 ثم لم يبرهما مات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين فقال يا محمد من أدرك شهر رمضان
 فمات فلم يغفر له فادخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين قال ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك
 فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ورواه ابن حبان في صحيحه الا أنه قال فيه
 ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يبرهما مات فدخل النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين
 ورواه الحاكم وغيره وقال في آخره فلما رقيت الثالثة قال بعد من أدرك أبويه الكبر عنده
 أو أحدهما فلم يدخل الجنة قلت آمين ورواه الطبراني وفيه من أدرك والدية أو أحدهما فلم
 يبرهما مات فدخل النار فأبعده الله وأحقه قلت آمين * وأحمد من طرق أحدها حسن من أعتق
 رقبة مسلمة فهي فداؤه من النار ومن أدرك أحد والديه ثم لم يغفر له فأبعده الله زاد في رواية
 وأحقه * والشيخان يارسل الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال ثم من قال أمك
 قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أبوك * والشيخان عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت
 قدمت على أمي وهي مشركة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقلت قدمت على أمي وهي راغبة أي عن الاسلام أو فيما عندي أفأصل أمي قال نعم صلى
 أمك * وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم رضا الله في رضا الوالد أو قال
 الوالدين وسخط الله في سخط الوالد أو قال الوالدين ورجح الترمذي وقفه وفي رواية للطبراني
 طاعة الله في طاعة الوالد أو قال الوالدين ومعصيته في معصية الوالد أو قال الوالدين وفي أخرى
 للبرار رضا الرب تبارك وتعالى في رضا الوالدين وسخط الرب تبارك وتعالى في سخط الوالدين

وأعشى أبصارهم * وقال تعالى الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون * وقال تعالى الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار * وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحمة فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرؤا إن شئتم فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأرسلهم وأعشى أبصارهم * والترمذي وقال حديث حسن صحيح وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد عن أبي بكرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم من ذنب أجد رأي أحق أن يعجز الله صاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم * والشيخان لا يدخل الجنة قاطع قال سفيان يعني قاطع رحم * وأحمد بسند رواه ثقات أن أعمال بني آدم تعرض كل خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل قاطع رحم * والبيهقي أنه أتاني جبريل عليه السلام فقال هذه ليلة النصف من شعبان والله فيها اعتقاء من النار بعد شعركم كلب لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل أي أزاره خيلاء ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر الحديث * وابن حبان وغيره ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسهر * وأحمد مختصرا وابن أبي الدنيا والبيهقي بيت قوم من هذه الامة على طعم وشرب ولهو وعبث فيصبحوا أقدم سحقا قرده وخنازير وليصينهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة ببني فلان وخسف الليلة بدار فلان خواص وترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور وترسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عادا على قبائل فيها وعلى دور بشرهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعة رحمهم وخصله نسيم جعفر * والطبراني في الأوسط عن جابر رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون فقال يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا أرحامكم فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم وإياكم والبني فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغي وإياكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة يوجد من مسيرة الف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارا أزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين * والاصمعياني كما جالسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يجالسنا اليوم قاطع رحم فتسامفتي من الحلقة فأتى خاله قد كان بينهم ما بعض الشيء فاستغفرت له ثم عاد إلى المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم وهذا ما يؤيد لما روي أن أبي هريرة رضي الله عنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخرج على كل قاطع رحم الأقام من عند نافق شاب إلى عمة له قد صار منها منذ سنين فصالحها فسألتها عن السبب فذكر ماها فذالت

ارجع واسأله لم ذاك فرجع فسأله فقال لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم * والطبراني ان الملائكة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم
* والطبراني بسند صحيح عن الاعمش قال كان ابن مسعود رضى الله عنه جالسا بعد الصبح
في حاقة فقال أنشد الله قاطع رحم لما قام عنا فانا نريد أن ندعور ربنا وان أبواب السماء مرتجة
أي بضم ففتح والجيم مخففة مغلقة دون قاطع رحم * والشيخان الرحم معلقة بالعرش تقول
من وصى الله ومن قطعني قطعه الله * وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح
واعترض صحيحه بأنه منقطع ورواية وصلة له قال البخاري خطأ عن عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل أنا الله وأنا
الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته أ وقال
بتمه أي قطعه * وأحمد بأسناد صحيح ان من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وان
هذه الرحم شجنة من الرحمن عز وجل فمن قطعها حرم الله عليه الجنة * وأحمد بأسناد جيد قوي
وابن حبان في صحيحه ان الرحم شجنة من الرحمن تقول يارب اني قطعت يارب اني أسئ الى
يارب اني ظلمت يارب يارب فيجيبها ألا ترضين ان أصل من وصلك وأقطع من قطعك والشجنة
بكسر أوله المجهمة وضعه واسكان الجيم القرابة المشتبكة كاشتباك العروق ومعنى من الرحمن
أي مشتق لفظها من لفظ اسمه الرحمن كما يأتي في الحديث على الاثر * والبراز بأسناد حسن
الرحم شجنة متمسكة بالعرش تكلم بلسان ذاق اللهم تصل من وصاني واقطع من قطعني فيقول
الله تبارك وتعالى أنا الرحمن الرحيم واني شققت الرحم من اسمي فمن وصلها وصلته ومن شكها
شكته الجنة بفتح الحاء المهملة والجيم وتخفيف النون صنارة المغزل أي الحديدة العتقاء
التي يعاقب بها الخيط ثم يفتل الغزل والبثك القطع * والبراز ثلاث متعلقات بالعرش الرحم
تقول اللهم اني بك فلا أقطع والامانة تقول اللهم اني بك فلا أخان والنعمة تقول اللهم اني بك
فلا أكفر * والبراز واللفظه والبيهقي الطابع معلق بقائمة العرش فاذا اشتكت الرحم وعمل
بالمعاصي واجترأ على الله تعالى بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يعقل بعد ذلك شيئا
* (تنبيه) * عدها هو صريح هذه الاحاديث الكثيرة الصحيحة بل المتفق على صحة كثير منها
وبهذا يرد توقف الرافي في قول صاحب الشامل انه من الكائنات وكذا تقرير النووي له على توقفه
هذافانه اعترض توقفه في غيره ولم يعترض توقفه هذافا وهو أجدر وأحق بالرد وكيف يتوقف
في ذلك مع تصريح هذه الاحاديث ومع ما في الآية الثانية من لعن فاعله واستدلاله صلى الله
عليه وسلم في أول الاحاديث المذكورة على قطيعة الله لقاطع الرحم وقوله ان القاطع
لا يدخل الجنة وانه ما من ذنب أجدر أن يعجل عقوبته من ذنبه وانه لا يقبل عمله وغير ذلك
مما مر فيمنع ذلك لا مساغ للتوقف ثم رأيت الجلال البلقيني قال ولا ينبغي التوقف في ذلك مع النص
في القرآن على لعنة فاعله ثم روى عن الباقر أن أباه زين العابدين رضى الله عنهما قال لا تصاحب
قاطع رحم فاني وجدته ملعونا في كتاب الله في ثلاثة مواضع وذكر الآيات الثلاث السابقة

آية القتال واللعن فيها صريح والرعد واللعن فيها بطريق العموم لأن ما أمر الله به أن يوصل
يشمل الأرحام وغيرها والبقرة واللعن فيها بطريق الاستلزام اذ هو من لوازم الحسنان * وقد نقل
القرطبي في تفسيره اتفاق الأمة على وجوب صلة الرحم وحرمة قطعها * ثم المراد بقطيعة الرحم
ماذا فيه اختلاف فقال أبو زرعة الولى بن العرقى ينبغي أن يختص بالاساءة وقال غيره لا ينبغي
اختصاصه بذلك بل ينبغي أن يتعدى الى ترك الاحسان لأن الاحاديث آمرة بالصلة تاهية
عن القطيعة ولا واسطة بينهما والصلة ايصال نوع من أنواع الاحسان لما فسر هابذاً
غير واحد قال قطيعة ضدها وهي ترك الاحسان انتهى ولك أن تقول في كل من هذين نظر
أما الاول فلأنه أن أريد بالاساءة ما يشمل فعل المكروه والمحرم أو ما يختص بالمحرم ولو صغيرة
نافية ما رعن البلقيني وغيره في ضابط العقوق من أنه أن يفعل مع أحد والديه ما لو فعله
مع أجنبي كان محرماً صغيرة فينتقل بالنسبة الى أحدهما كبيرة فاذا كان هذا هو ضابط العقوق
ومعلوم أن حق الوالدين أكثر من حق بقية الأقارب وإن العقوق غير قطيعة الرحم كما يصرح به
كلامهم ومنه توقف الرافعي في الثاني دون الاول وجب أن يكون المراد بقطع الرحم المحكوم
عليه بأنه كبيرة ما هو أشد في الايذاء من العقوق ليظهر منزلة الوالدين وما قاله أبو زرعة يلزم
عليه اتحادهما بل إن القطيعة يراعى فيها ما هو أدنى في الايذاء من العقوق بناء على أن الاساءة
في كلامه تشمل فعله فيتميز بقية الأقارب على الأبوين حيث جعل مطلق الايذاء في حقهم
كبيرة والأبوان لم يجعل الايذاء في حقهم كذلك وهذا مناف لصريح كلامهم فوجب رد كلام
أبي زرعة لئلا يلزم عليه ما ذكر وإذا علم أن كلامهم في العقوق يرد ما ذكره غيره من
أن قطع الرحم عدم فعل الاحسان كلامهم يرد به بالاولى وحينئذ فالذي يتجه ليوافق كلامهم
وفرقتهم بين العقوق وقطع الرحم أن المراد بالاول ما قدمته فيه دون ما رعن البلقيني لما يلزم
عليه أيضاً من اتحادهما وبالثاني قطع ما ألف القريب منه من سابق الوصلة والاحسان
لغيره شرعى لأن قطع ذلك يؤدي الى إيحاء القلوب ونفرتها وتأذيها ويصدق عليه حينئذ
أنه قطع وصلة رحمه وما ينبغي لها من عظيم الرعاية فلو فرض أن قريبه لم يصل اليه منه احسان
ولا اساءة قط لم يفسق بذلك لأن الأبوين اذا فرض ذلك في حقهما من غير أن يفعل معهما
ما يقتضى التأذى العظيم لغناهما ما مثلاً لم يكن كبيرة فأولى بقية الأقارب ولو فرض
أن الانسان لم يقطع عن قريبه ما ألفه من الاحسان لكنه فعل مع محرماً صغيرة أو قطب
في وجهه أو لم يقم اليه في ملا ولا عي به لم يكن ذلك فسقاً بخلافه مع أحد الوالدين لأن تأكد
حقهما يقتضى أن يتميزا على بقية الأقارب بما لا يوجد نظيره فيهم وعلى ضابط الثاني بما ذكرته
فلا فرق بين أن يكون الاحسان الذي ألفه منه قريبه ما لا أو مكتوبة أو مراسلة أو زيارة أو غير
ذلك فقطع ذلك كله بعد فعله لغيره كبيرة (فان قلت) فما المراد بالعدوى في المال وفي نحو
الزيارة والمكتوبة (قلت) ينبغي أن يراد بالعدوى في المال فقدما كان يصله به أو تجدد احتياجه
اليه أو أن يندبه الشارع الى تقديم غير القريب عليه لكونه الاجنبى أحوج أو أصلح فعدم

الاحسان اليه أو تقديم الاجنبى عليه لهذا العذر يرفع عنه الفسق وان انقطع بسبب ذلك
 ما ألقه منه القريب لانه انما راعى أمر الشارع بتقديم الاجنبى على القريب وواضح
 ان القريب لو ألق منه قدر معين من المال يعطيه اياه كل سنة مثلاً لا فنقصه لا يفسق بذلك
 بخلاف ما لو قطعه من أصله لغر عذر (فان قلت) يلزم على ذلك امتناع القريب من الاحسان
 الى قريبه أصلاً خشية أنه اذا أحسن اليه يلزمه الاستمرار على ذلك خوفاً من أن يفسق لو قطعه
 وهذا خلاف مراد الشارع من الحث على الاحسان الى الاقارب (قلت) لا يلزم ذلك لما تقرّر
 أنه لا يلزمه أن يجرى على تمام القدر الذى ألقه منه بل اللازم له أن لا يقطع ذلك من أصله وغالب
 الناس يحملهم شفقة القرابة ورعاية الرحم على صلاحها فليس في أمرهم بعداومتهم على أصل
 ما ألقوه منهم تنفير عن فعله بل حث على دوام أصله وانما يلزم ذلك لو قلنا انه اذا ألق منه شيئاً
 بخصوصه يلزمه الجريان على ذلك الشئ المخصوص دائماً ولو مع قيام العذر الشرعى ونحن
 لم نقتل بذلك * وأما عذر الزيارة فينبغي ضبطه بعذر الجدة بجماع أن كلا فرض عين وتركه كبيرة
 * وأما عذر ترك المكاتبة والمراسلة فهو أن لا يجد من ينقبه في أداما يرسله معه والظاهر
 أنه اذا ترك الزيارة التي ألفت منه في وقت مخصوص لعذر لا يلزمه قضاؤها في غير ذلك الوقت
 فتأمل جميع ما قررته واستفدته فاني لم أر من نبه على شئ منه مع عموم البلوى به وكثرة الاحتياج
 الى ضبطه * وظاهر أن الاولاد والاعمام من الارحام وكذا الخالة فيأتى فيهم وفيهم ما تقرّر
 من الفرق بين قطعهم وعقوق الوالدين وأما قول الزركشى صح في الحديث ان الخالة بمنزلة
 الام وان عم الرجل صنواً بيه وقضيتهما أنهما مثل الاب والام حتى في العقوق فبعد جد اوليس
 قضيتهما ذلك اذ لا عموم فيهما ولا تعرض لمخصوص العقوق فيكفى تشابههما في أمر ما كالخضاعة
 تثبت للخالة كما تثبت للام وكذا المحرمية وتأكداً الرعاية وكالاكرام في الام والمحرمية وغيرهما
 مما ذكر وأما الخالقهما بيهما في أن عقوقهما كما عقوقهما فهو مع كونه غير مصرح به في الحديث
 منافي للكلام أعني انما معقول عليه بل الذي دل عليه الآيات والاحاديث أن الوالدين اختصا
 من الرعاية والاحترام والطواعية والاحسان بأمر عظيم جداً وغاية رفيعة لم يصل اليها أحد
 من بقية الاقارب ويلزم من ذلك أنه يكتفى في عقوقهما ما وكونه فسقاً بما لا يكتفى به في عقوق
 غيرهما (فان قلت) يؤيد التفسير السابق المقابل للكلام أي زرعة قول بعضهم في قوله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة قاطع أى قاطع رحم فمن قطع أقاربه الضعفاء وهجرهم وتكبر عليهم
 ولم يصلهم ببره واحسانه وكان غنيا وهم فقراء فهو داخل في هذا الوعيد محروم دخول الجنة
 الا أن يتوب الى الله عز وجل ويحسن اليهم وقد روى في حديث عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال من كان له أقارب ضعفاء ولم يحسن اليهم ويصرف صدقته الى غيرهم لم يقبل الله
 صدقته ولا ينظر اليه يوم القيامة وان كان فقيراً وصلهم بزيارتهم والتفقد لحوالهم لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم صلوا أرحامكم ولو بالسلام انتهى (قلت) ما قاله هذا القائل من الهجر
 والتكبر عليهم واضح وأما قوله ولم يصلهم الخ فهو باطلاً فهو ممنوع أيضاً وكفى في منعه وردّه

تصريح أئمتنا بأن الانفاق اغنياء للوالدين وان علوا والاولاد وان سفلا وادون بقيمة الاقارب
وبأن الصدقة على الاقارب والارحام سنة لا واجبة فلو كان تركها الا حسان اليهم بالمال كبيرة
لم يسع اطلاق الائمة ندب ذلك وايضا فتمبيرهم بالتقطع ظاهري أنه كان ثم شي فقطع وبه يتأيد
ما قدمته وقررت في معنى قطع الرحم مخالفا فيه كلام من تفسير أبي زرعة ودقابه وأما استدلاله
بهذين الحديثين فيوقوف على صحة سندهما نعم ينبغي للموفق أن يراعى هذا القول وأن يبالغ
فيما قدر عليه من الاحسان الى اقاربهم لما يأتي قريبا من الاحاديث الكثيرة المؤكدة في ذلك
والدالة على عظيم فضله ورفعته محله * وقد حكى ان رجلا غنيا حج فأودع آخر موسوما بالامانة
والصلاح ألف دينار حتى يعود من عرفة فلما عاد وجدته قد مات فسأل ذريته عن المال فلم يكن
لهم به علم فسأل علماء مكة عن قضيته فقالوا له اذا كان نصف الليل فأت زعمم فانظر فيها وناد
يا فلان باسمه فاذا كان من أهل الخير فيجيبك من أقول مرة فذهب ونادى فيها فلم يجبه أحد
فأخبرهم فقالوا له ان الله وانا اليه راجعون نخشى أن يكون صاحبك من أهل النار اذهب
الى أرض اليمن ففهمها بئر تسمى بئر رهوت يقال انه على قم جهه ثم فانظر فيه بالليل وناد فيه يا فلان
فيجيبك منها فمضى الى اليمن وسأل عن البئر فدل عليها فذهب اليها ليلا ونادى فيها يا فلان فأجابه
فقال أين ذهبي فقال دفنته في الموضع الفلاني من داري ولم أأتني عليه ولدى فأتهم واحفر
هنا لتجده فقال له ما الذي أنزلك ههنا وقد كنت يظن بك الخير قال كانت لي أخت فقيرة هجرتها
وكنت لا أحنو عليها فعاقبني الله تعالى بسببها وأنزلني هذه المنزلة ولصديق ذلك الحديث
الصحيح السابق لا يدخل الجنة قاطع أى قاطع رحمه واقارب

(فائدة في ذكر أحاديث فيها الحث الاكيد والتأكيد الشديد على صلة الرحم)

أخرج الشيخان من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليصل رحمه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت * وأخرج
أيضا من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ أى يؤخر وهو بضم أوقله وتشديد ثالته المهمل
وباله مزله في أثره أى أجله فليصل رحمه * وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من سرته أن يبسط له في رزقه أو ينسأ له في أثره فليصل رحمه رواه
البخاري والترمذي ونظمه قال تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فان صلة الرحم
محبة في الأهل مضافة في المال منسأة في الأثر أى في الزيادة في العمر * وعبد الله بن الامام أحمد
في زوائد المسند والبخاري بسناد جيد والحاكم من سرته أن يمتهله في عمره ويوسع له في رزقه
ويدفع عنه مائة سوء فليمتق الله وليصل رحمه * والبخاري بسناد لا بأس به والحاكم وصححه
أنه صلى الله عليه وسلم قال مكتوب في التوراة من أحب أن يزداد في عمره وفي رزقه فليصل رحمه
* وأبو يعلى ان الصدقة وصلة الرحم يزيد الله بهما في العمر ويدفع بهما مائة سوء ويدفع بهما
المكروه والمخذور * وأبو يعلى بسناد جيد عن رجل من ختم قال أتيت النبي صلى الله عليه

وسلم وهو في نفر من أصحابه فقلت أنت الذي تزعم أنك رسول الله قال نعم قال قلت يا رسول الله
 أي الأعمال أحب إلى الله قال الإيمان بالله قلت يا رسول الله ثم مه ل ثم صلة الرحم قلت
 يا رسول الله أي الأعمال أبغض إلى الله قال الإشراف بالله قلت يا رسول الله ثم مه قال قطيعة
 الرحم قلت يا رسول الله ثم مه قال ثم الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف * والخيارى ومسلم
 واللفظ له عرض أعرابى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في سفر فأخذ بخطام ناقته أو بزمامها
 ثم قال يا رسول الله أو يا محمد أخبرني بما يترقى من الجنة ويباعدني عن النار فكف النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم نظرت في أصحابه ثم قال لقد وفق هذا أو لقد هدى قال كيف قلت فأعادها
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل
 الرحم دفع الناقة وفي رواية وتصل ذارحك فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن تمسك بما أمرت به دخل الجنة * والطبراني بإسناد حسن أن الله ليجمعهم بالقوم الديارويني لهم
 الأموال وما نظر إليهم منذ خلقهم بغضالهم قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال بصلتهم ثم أرحامهم
 * وأحمد بسند رواه ثقات الأتق فيه انقطاعا أنه من أعطى الرفق فقد أعطى - ظه من خير الدنيا
 والآخرة وصلة الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يجمعون الديار ويزدن في الأعمار
 * وأبو الشيخ وابن حبان والبيهقي يا رسول الله من خير الناس قال أتقاهم للرب وأوصلهم للرحم
 وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر * والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له عن أبي ذر
 رضى الله عنه قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بخصال من الخير أوصاني أن لا أنظر إلى
 من هو فوقى وأن أنظر إلى من هو دونى وأوصاني بحب المساكين واليتامى وأوصاني
 أن أصل رجلي وأن أدبرت وأوصاني أن لا أخاف في الله لومة لائم وأوصاني أن أقول الحق
 وإن كان مرأا وأوصاني أن أكثر من لا حول ولا قوة الا بالله فانما أكثر من كنوز الجنة * والشيخان
 وغيرهما عن ميمونة رضى الله عنها أنها أعتقت وليدة لها ولم تستأذن النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما صك كان يومها الذي يدور عليها فيه قالت أشعرت يا رسول الله أنى أعتقت وليدتي قال
 أو فعلت فقالت نعم قال أما أنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لاجرك * وابن حبان والحاكم
 أثنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال انى أذنبت ذنبا عظيما فهل لى من توبة قال هـ لى لك
 من أم تم قال لا قال وهل لك من خلة قال نعم قال فبرها * والخيارى وغيره ليس الواصل
 بالمكافئ وليكن الواصل الذى اذا قطعت رحمه وصلها * والترمذى وقال حسن لا تكونوا
 لئعة تقولون ان أحسن الناس أحسننا وان ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا أنفسكم ان أحسن
 الناس أن تحسنوا وان أساؤا أن لا تظلموا والامعة بكسر ففتح وتشديد فهمة هو الذى
 لا رأى له فهو يتبع كل واحد على رأيه * ومسلم يا رسول الله ان لى قرابة أصل ويقطعونى
 وأحسن إليهم ويسبون إلى وأحلم عليهم ويجهلون على فقال ان كنت كما قلت فكأنما
 تسفهم المال أى بفتح وتشديد الرماد الحار ولا يزال معك من الله ظهير عليهم م مادمت على ذلك
 * والطبراني وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم أفضل الصدقة صدقة

على ذي الرحم الكناخ أي الذي يضم عداوته في كشحه أي خصمه كناية عن باطنه وهو في معنى قوله صلى الله عليه وسلم وتصل من قطعك * والبخار والطبراني والحاكم وصححه واعتز به بأن فيه وإهيا ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا وأدخله الجنة برحمته قالوا وما هو يا رسول الله قال تعطى من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عن ظلمك فإذا فعلت ذلك دخلك الجنة * وأحمد بإسنادين أحدهما رواه ثقات عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بيده فقلت يا رسول الله أخبرني بفواضل الأعمال فقال يا عتبة صل من قطعك وأعط من حرمك واعف عن ظلمك زاد الحاكم ألا ومن أراد أن يمد في عمره وييسر في رزقه فليصل رحمه * والطبراني بسند صحيح به ألا أدلك على أكرم أخلاق الدنيا والآخرة أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وأن تعفو عن ظلمك * والطبراني إن أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصفع عن شتمك * والبخار لأدرككم على ما يرفع الله به الدرجات * وفي رواية للطبراني ألا نبشكم بما يشرف الله به البنيان ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال تحلم على من جهل عليك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك * وابن ماجه أسرع الخير ثوابا البروصلة الرحم وأسرع الشر عقوبة البغي وقطيعة الرحم * والطبراني ما من ذنب أجد أن يجهل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من قطيعة الرحم والخيانة والكذب وإن أبجل البرثوا بالصلة الرحم حتى إن أهل البيت ليكونون فجرة فتنوأموا لهم ويكثر عدوهم إذا تواصوا

* (الكبيرة الرابعة بعد الثمانمائة تولى الإنسان غيره وإليه) *

أخرج الشيخان من جملة حديث ومن ادعى إلى غير أبيه أو انتفى إلى غيره وإليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا * وابن حبان في صحيحه من تولى إلى غيره وإليه فليتبوأ مقعده من النار * وأبو داود ومن ادعى إلى غير أبيه أو انتفى إلى غيره وإليه فعليه لعنة الله المتابعة إلى يوم القيامة * (تنبيه) * عده هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر

* (الكبيرة الخامسة بعد الثمانمائة أفساد القن على سيده) *

أخرج أحمد بإسناد صحيح واللفظه والبخار وابن حبان في صحيحه عن بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن خيب على امرئ زوجته أو مملوكه فليس منا وخيب بفتح المعجمة وتشديد الموحدة الأولى معناه أفسد وخدع * وأبو داود والنسائي ليس منا من خيب امرأة على زوجها أو عبدا على سيده * وأبو يعلى بسند رواه ثقات وابن حبان في صحيحه من خيب عبدا على أهله فليس منا ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا

* (تنبيه) * عدها هو قضية هذه الاحاديث اذ نفي الاسلام وعيد شديد كما صرح به الاذرى وغيره في نظير ذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن ذلك من الكبار

* (الكبيرة السادسة بعد الثلاثمائة اباى العبد من سيده) *

أخرج مسلم عن جرير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيماعبد أبى فقد برئت منه الذمة * وأخرج أيضا إذا أبى العبد لم تقبل له صلاة * وفي رواية له فقد كفر حتى يرجع اليهم * والطبرانى بإسناد جيد والحاكم اثنان لا تجاوز صلاتهم - ما رؤى منهم ما عبد أبى من مواليه حتى يرجع وامرأة عصت زوجها حتى ترجع * والترمذى وقال حسن - من غريب ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الا أبى حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون * والطبرانى أيماعبد مات فى اباقه دخل النار وان قتل فى سبيل الله * والطبرانى وابنا خزيمة وحبان فى صحيحهم - ما ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا يصعد لهم الى السماء حسنة السكران حتى يصحو والمرأة الساخط عليها زوجها والعبد الا أبى حتى يرجع فيضع يده فى يده مواليه * وابن حبان فى صحيحه ثلاثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى امامه وعبد أبى من سيده فمات عاصيا وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاهما مؤن الدنيا فخاته بعده وثلاثة لا تسأل عنهم رجل نازع الله وداءه فان رداه الكبر وازاره العز ورجل فى شك من أمر الله والقائد من رحمة الله * وروى الطبرانى والحاكم شطره الاول وعند الحاكم فتبرجت بعده بدل فخاته وقال فى حديثه وأمة وعبد أبى من سيده وقال صحيح على شرطهما ولا أعلم له علة * (تنبيه) * عدها هو صريح هذه الاحاديث الكثيرة الصحيحة وهو ظاهر

* (الكبيرة السابعة بعد الثلاثمائة استخدام الحر وجعله رقيقا) *

أخرج أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه - ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة من تقدم قوما وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دبارا والدار أن ياتى بعد أن تفوته ورجل اعتبد محررا * قال الخطابى اعتبار المحرر اما أن يعتقه ثم يكتم عتقه أو ينكره وهذا أشرم مما بعده واما أن يعتقه بعد العتق فيستخدمه كرها انتهى وبقي عليه أن يستخدم عتيق غيره أو يسترقه كرها * (تنبيه) * عدها هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر

الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشر والحادية عشرة والثانية عشرة بعد الثلاثمائة امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة ثقته وتكليفه اياه عملا لا يطيقه وضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصاء ولو صغيرا أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعى والتحرش بين البهائم

* أخرج

أخرج الطبراني في الأوسط والصغير عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أشد غضبي على من ظلم من لا يجده ناصر أغير * وأبو الشيخ وابن حبان أمر بعد من عباد الله يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل ويدعو حتى صارت جلدته واحدة فامتلا قبره عليه نارا فلما ارتفع عنه وأفاق قال علام جلدتوني قالوا انك صليت صلاة بغير طهور وصررت على مظلوم فلم تنصره * وسلم وغيره عن أبي مسعود البصري رضي الله عنه قال كنت أضرب غلاما لي بالسوط فسمعت صوتا من خاني اعلم أبا مسعود فلم أفهم الصوت من الغضب فلما دنا مني إذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يقول اعلم أبا مسعود ان الله تعالى أقدر عليك منك على هذا الغلام فقلت لا أضرب مملوكا بعد هذا * وفي رواية فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله تعالى فقال أما لو لم تدع للفتحك النار وأمسكت النار * وأبو داود عن زاذان وهو الكندي مولاهم الكوفي قال أتيت ابن عمر رضي الله عنهما وقد أعتق مملوكا له فأخذ من الأرض عودا أو شيا ففقال مالي فيه من الاجر ما يسوي هذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكا أو ضرب به فكفارته أن يعتقه * ومسلم من ضرب مملوكا حد الم ياتيه أو طمه فان كفارته أن يعتقه * والطبراني بسند رواه ثقات من ضرب مملوكا ظمما أقيد منه يوم القيامة * والشيخان والترمذي واللفظه من قذف مملوكه بريأ مما قال أقيم عليه الحد يوم القيامة الا أن يكون كما قال * وأحمد وابن ماجه عن أبي بصير الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة سبي الملكة قالوا يا رسول الله أليس أخبرتنا ان هذه الامة أكثر الامم مملوكين ويتامى قال نعم فأكرموهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون قالوا فإني نعنا من الدنيا قال فرس تربطه تفاتل عليه في سبيل الله ومملوكك يكفيك فإذا صلي فهو أخوك رواه أحمد وابن ماجه والترمذي مقتصر على قوله لا يدخل الجنة سبي الملكة وقال حسن غريب * قال أهل اللغة سبي الملكة هو الذي يسبي الصنعة الى ممالكه * وأبو داود ان أبا ذر رآه غلامه مشددا وأنه ذكر ان سبب ذلك انه عبر رجلا بأنه لا يكون له أعجوبة أي ذلك الرجل بلال بن رباح مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا ذر انك امرؤ فبك جاهلية فقال انهم اخوانكم فضلكم الله عليهم فمن لم يلايكم فبيعهوه ولا تعذبوا خلق الله * ورواه الشيخان والترمذي بعناه الا انهم قالوا فيه هم اخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن جعل الله أخاه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه فليعنه عليه * وفي رواية للترمذي اخوانكم جعلهم الله قربة تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه فليعنه عليه * وفي أخرى لابي داود من لا يلايكم فبيعهوه ولا تعذبوا خلق الله * وأحمد والطبراني من رواية من صح له الترمذي والحاكم انه صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع أرقاؤكم اطعموهم مما

قوله فمن لم يلايكم
ومن لا يلايكم ومن لم
يلايكم كذا
في الاصول بنقط
الباء وأصله الهمز
فلهذا لم ياء قال
مشبه الشهاب
الخفاف في قولهم
ملايات المشبه
ويجوز لفظ الحديث
اه معصمه

(تنبيه) عدها هو قضية هذه الاحاديث اذ نفي الاسلام وعيد شديد كما صرح به الاذرى وغيره في نظير ذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن ذلك من الكبار

(الكبيرة السادسة بعد الثمانيه اباى العبد من سيده)

أخرج مسلم عن جرير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيماعبد أبى فقد برئت منه الذمة * وأخرج أيضا اذا أبى العبد لم تقبل له صلاة * وفي رواية له فقد كفر حتى يرجع اليهم * والطبرانى بإسناد جيد والحاكم اثنان لا تجاوز صلاتهم ما رؤى منهم ما عبد أبى من مواليه حتى يرجع وامرأة عصت زوجها حتى ترجع * والترمذى وقال حسن من غريب ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الا أبى حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون * والطبرانى أيماعبد مات فى اباقه دخل النار وان قتل فى سبيل الله * والطبرانى وابنا خزيمة وحبان فى صحيحهم ما ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا يصعد لهم الى السماء حسنة السكران حتى يصحو والمرأة الساخط عليها زوجها والعبد الا أبى حتى يرجع فيضع يده فى يده مواليه * وابن حبان فى صحيحه ثلاثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى امامه وعبد أبى من سيده فمات عاصيا وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفهاها مؤن الدنيا فخلفته بعده وثلاثة لا تسأل عنهم رجل نازع الله رداءه فأن رداءه الكبر وازار العز ورجل فى شك من أمر الله والقائظ من رحمة الله * وروى الطبرانى والحاكم شرطه الاول وعند الحاكم فترجت بعده بدل فخلفته وقال فى حديثه وأمة وعبد أبى من سيده وقال صحيح على شرطهما ولا أعلم له علة * (تنبيه) * عدها هو صريح هذه الاحاديث الكثيرة الصحيحة وهو ظاهر

(الكبيرة السابعة بعد الثمانيه استخدام الحر وجعله رقيقا)

أخرج أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة من تقدم قوما وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دبارا والدبار أن ياتىها بعد أن تفوته ورجل اعتبد محذرا * قال الخطابى اعتبار المحذرا ما أن يعتقه ثم يكتم عتقه أو ينكره وهذا أشهر مما بعده وما أن يعتقه بعد العتق فيستخدمه كرها انتهى وبقي عليه أن يستخدم عتيق غيره أو يسترقه كرها * (تنبيه) * عدها هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر

الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشره والحادية عشرة والثانية عشرة بعد الثمانيه امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة قنه وتكليفه ايام عملا لا يطيقه وضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصاء ولو صغيرا أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعى والتحريش بين البهائم

* أخرج

دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض * وفي رواية
 عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت لاهى اطعمتها وسقتهما اذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل
 من خشاش الأرض زاد احمد فوجبت لها النار بذلك * وخشاش الأرض بحجرات حشرات
 ونحو عصافيرها مثلثة الخاء * وابن حبان في صحيحه دخلت الجنة فرأيت اكثر أهلها الفقراء
 واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ورأيت فيها ثلاثة يعذبون امرأة من جبرطواله
 ربطت هرة لها لم تطعمها ولم تسقها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض فهي تنهش قبلها ودبرها
 ورأيت فيها أختي دعدع الذي كان يسرق الحاج بحجته فاذا فطن له قال انما نعلق بحجتي والذي
 سرق بدنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم * وفي رواية له ذكر فيها الكسوف قال وعرضت على
 النار فلولا أني دفعتها عنكم لغشيتكم ورأيت فيها ثلاثة يعذبون امرأة جبرية سوداء طويلة
 تعذب في هرة لها وثقتها فلم تدعها تأكل من خشاش الأرض ولم تطعمها حتى ماتت فهي اذا
 أقبلت نهشتها واذا أدبرت نهشتها الحديث * المحجن بكسر الميم وسكون الخاء المهملة بعدهما جيم
 مفتوحة هي عصا محنية الرأس * والبخاري عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما ما أنه صلى الله
 عليه وسلم صلى صلاة الكسوف * فقال دنت النار مني حتى قلت اي رب وانامعهم فاذا امرأة
 حسبت انه قال تخدشها هرة قال ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا * وابوداود
 والترمذي متصلان ومرسلا عن مجاهد وقال في المرسلة هو اصح عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين البهائم * (تنبيه) * هذا الاولى من هذه
 الخمس ظاهرا لانه ظلم للسيد بل أحاديث الابق السابقة تشمل لان الامتناع من خدمة السيد
 الواجبة والتقصير فيها كالأباق في المعنى وسيأتى في أحاديث الظلم ما يشمل وعد الأربعة الباقية
 هو صريح الأحاديث التي ذكرتها وهو ظاهر حتى في التحريش اذ هو من جملة التعذيب وقد قال
 الأذري ويشبه ان يكون قتل الهر الذي ليس يؤذع من الكائن لان امرأة دخلت النار
 في هرة الحديث ويلحق بهما في معناها انتهى والقتل ليس بشرط بل الايذاء الشديد كالضرب
 المؤلم كذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن تعذيب الحيوان من غير وجوب وخصاء العبد وتعذيبه
 ظلما أو بغيا من الكائن ويقاس بالعبد غيره نعم الحيوان المأكول يجوز خصاء صغيره لمصلحة
 سمه وطيب لحمه وبان سوء الملائكة للرقيق والبهائم من الكائن أيضا * ولما فرغت من هذا البحث
 رأيت بعضهم أطلال فيه فأحببت تلخيص ما زاد به على ما قدمته وان كان في خلاله شيء مما قدمته
 قال الكبيرة الحادية والخمسون الاستطالة على الضعيف والمملوك والجارية والزوجة والدابة لان
 الله تعالى قد أمر بالاحسان اليهم بقوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا
 وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب
 وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا فالاحسان للوالدين
 والافارب بالبر وباليتامى بالرفق والتقريب ومسح الرأس وبالمساكين بإعطاء اليسير والرد الجميل
 والجار ذي القربى هو من بينك وبينه قرابة فله حق الجوار والاسلام والجار الجنب هو

الاجنبي وله الحقان الاخيران والصاحب بالجانب قال ابن عباس ومجاهد هو الرفيق في السفر
 فله حق الجوار وحق الصحبة ومما ملكك أيمانكم يريد المملوك يحسن رزقه ويعفو عنه فيما
 يخطئ ومن ثم رفع أبو هريرة سوطا على أمة له زنجية ثم قال لولا القصاص لا غشيتكيه ولكن
 سأبيعك لمن يوفيني ثمنك اذهبي فانت حرة لوجه الله * وجاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله اني قلت لامتي يا زانية قال وهل رأيت عليها ذلك قالت لا قال أما انها
 ستقيد منك يوم القيامة فرجعت المرأة الى جاريتها فأعطتها سوطا وقالت اجلديني فأبت
 الجارية فأعتقتها ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بعقوبتها فقال عسى اى
 عسى أن يكفر عتقك اياها ما قد فتيها به وكان صلى الله عليه وسلم يوصي بهم عند خروجه من
 الدنيا كما مررت أحاديثه ثم يقول ولا تعذبوا خلق الله فان الله ملككم اياهم ولو شاء لملكهم اياكم
 ودخل جماعة على سلمان الفارسي رضى الله عنه وهو أمير على المدائن فوجدوه يحجج عيين أهله
 فقالوا ألا تترك الجارية تحجج فقال رضى الله عنه انا ارسلناها في عمل فكرهنا أن نجتمع عليها
 عملا آخر * وقال بعض السلف لا تضرب المملوك في كل ذنب ولكن احفظ له ذلك فاذا عصى
 الله تعالى فاضربه على معصية الله وذكره الذنوب التي بينك وبينه * ومن أعظم الاساءة على
 الجارية أو العبد أو الدابة أن تجوعه لقوله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء اثما أن يحبس عن يملك
 قوته * ومن ذلك أن يضرب الدابة ضربا وجيعا أو يحبسها أو لا يقوم بكفايتها أو يحملها فوق
 الطاقة فقد روى في تفسير قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا ام
 أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون قيل أى بل ورد في السنة يؤتى بهم
 والناس وقوف يوم القيامة فيقتضى بينهم حتى انه يقتص للشاة الجملاء من الشاة القرناء حتى يقاد
 من الذرة للذرة ثم يقال كونوا ترايا فها هنا يقول الكافر يا ليتني كنت ترايا فها هنا الدليل على
 القصاص بين البهائم وبينها وبين بني آدم حتى ان الانسان لو ضرب دابة بغير حق أو جوعها
 أو عطشها أو كلفها فوق طاقتها فانها تقتص منه يوم القيامة بنظير ما ظلمها أو جوعها ويدل لذلك
 حديث الهرة السابق بطرقه * وفي الصحيح انه صلى الله عليه وسلم رأى المرأة معاقبة في النار
 والهرة تخدشها في وجهها وصدرها وتعذبها كما عذبت في الدنيا بالحبس والجوع وهذا عام في سائر
 الحيوانات وكذلك اذا حملها فوق طاقتها تقتص منها يوم القيامة لحديث الصحيحين بينما
 رجل يوق بقره اذ ركبها فضر بها فقالت انما خلقنا للحرث فهذه بقره أنطقها الله
 في الدنيا تدافع عن نفسها بأنها لا تؤذى ولا تستعمل في غير ما خلقت له فن كلفها فوق طاقتها
 أو نسر بها بغير حق فيوم القيامة يقتص منه بقدر ضرر به وتعذيبه * قال أبو سليمان الداراني
 ركبت مرة جارا فضررته مرتين أو ثلاثا فرفع رأسه ونظر الى وقال يا أبا سليمان هو القصاص
 يوم القيامة فان شئت فأقل وان شئت فأكثر قال فقلت لا أضرب به شيئا بعده أبدا * ومر ابن عمر
 رضى الله عنهما بصبيان من قریش قد نصبوا طائرا وهم يرمونه وقد جعلوا صاحبه كل خاطئة من
 نبلهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا فقال ابن عمر من فعل هذا لعن الله من فعل هذا ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضاً أي هدفاً يرمى اليه * ونهى صلى الله عليه وسلم أن تصبر اليها ثم أي أن تحبس للقتل فإن كانت مما ندب قتله كالفواسق الخمس قتلت دفعة من غير تعذيب للعديث إذا قتلتم فأحسنوا القتل وكذا لا يحرقها بالنار للحدث الصحيح أني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموهما فاقتلوهما * قال ابن مسعود رضي الله عنه كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأنطلق لحاجته فرأينا حجرة معها فرخان فأخذنا فرخيهما فجاءت الحجرة فجعلت ترقرق فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال من فجع هذه بولديها ردوا عاينها ولديها * ورأى صلى الله عليه وسلم قرية تمل أي مكانه قد حرقناها فقال من حرق هذه قلنا نحن فقال صلى الله عليه وسلم انه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار وفيه النهي عن التعذيب بالنار حتى في النمل والبرغوث

(كتاب الجنايات)

* (الكبيرة الثالثة عشرة بعد الثمانيه قتل المسلم أو الذمي المعصوم عداً أو شبهه عمد) *

قال تعالى ومن يفعل ذلك أي قتل النفس التي حرم الله الأبالق وما بعده وما قبله يلقى أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الامن تاب وقال تعالى من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً اختلافوا في متعلق من أجل والظاهر أنه كتبنا وذلك إشارة إلى قتل ابن آدم لأخيه والأجل في الأصل الجناية يقال أجل الأمر أجلاً وأجلاً بفتح الهمزة وكسرهما إذا جنأ وحده فمعنى فعلته من أجلك أو لاجلك أي بسببك أي لأنك جنيت فعله وأوجبته وكذا فعلته من جرأك وجرأته أي من أن جرته ثم صار يستعمل بمعنى السبب ومنه الحديث من جرأى من أجلى ومن لا بداء الغاية أي نشأ ~~الكتاب~~ وابتدى من جنابة القتل ووجه المناسبة بين ما بعده من أجل وهو كتب القصص على بنى اسرائيل وما قبلها وهو قصة قابيل وهابيل ما قاله الحسن والضحاك أنهما من بنى اسرائيل لا ولدا آدم صلى الله عليه وسلم لصلبه وعلى الأصح أنهما ولداه لصلبه فالإشارة ليست بمجرد قتل قابيل لهابيل بل لما ترتب على ذلك من المفاسد الحاصلة بسبب القتل المحرم كقوله تعالى فأصبح من الخاسرين أي حصل له خسارة الدين والدنيا وقوله تعالى فأصبح من النادمين أي حصل له أنواع الندم والحسرة والحزن من غير أن يجد دافعاً لشيء من ذلك عنه وهكذا كل قاتل ظالم فيحصل له ذلك الخسار والندم الذي لا دافع له وإنما خص الكتاب بنى اسرائيل مع أنه جار في أكثر الأمم تغليظاً على اليهود وبياناً لخسارهم إلا كبير لأنهم مع علمهم بما وقع لقابيل من الخسار والندم مع أن أخاه المقتول لم يكن نبياً أقدموا على قتل الأنبياء والرسل وذلك يدل على غاية قساوة قلوبهم وبعدها عن طاعة الله تعالى وأيضاً فالغرض من ذكر هذه القصص تسلية نبينا صلى الله عليه وسلم عما وقع منهم من العزم

على الفتن له وبأصحابه فخصوا بالذكر لذلك ثم قوله تعالى من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل
استمدل به القائلون بالقياس على أن أفعاله تعالى قد تعلل والمعتزلة على أن أفعاله تعالى معللة
بصالح العباد فيمتنع خلقه للكفر والقبائح فيهم - ثم وارا دته وقوعها منهم لانه حينئذ لا يكون
مراعاة المصالحهم وأجاب القائلون باستحالة تعليل أحكامه تعالى بأن العلة ان كانت قديمة لازم قدم
المعلول أو محدثة لازم تعليلها بعلل أخرى ولزم التسلسل وبأنهم لو كانت معللة بعلل فوجود تلك
العلل وعدمها بالنسبة الى الله تعالى ان كانا سواء امتنع كونه علة أو غير سواء فأحدهما به أولى
وذلك يقتضى كونه مستفيدا تلك الاولوية من ذلك الفعل على الدواعي ويمتنع وقوع التسلسل
في الدواعي بل يجب انتهائها الى الداعية الاولى التي حدثت في العبد لا منه بل من الله تعالى
وحينئذ فالكل تمتنع تعليل أحكامه تعالى وأفعاله برعاية المصالح فظاهر هذه الآية غير
مراد وانما ذلك حكمة شرع هذا الحكم لهم وقد قال تعالى قل فن يملك من الله شيئا ان أراد ان
يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعا فهذا نص في أنه يحسن من الله كل شئ
ولا يتوقف خلقه وحكمه على رعاية المصالح البتة وقوله تعالى أو فساد هو بالخرعة عند الجمهور وعطفا
على نفس أى أو بغير فساد احتراز من القتل للفساد كالقود والكفر والزنا بعد الاحصان وقطع
الطريق ونحوه * وجعل قتل النفس الواحدة كقتل جميع الناس مبالغة في تعظيم أمر القتل
الظلم وتفخيم شأنه أى كما أن قتل جميع الناس أمر عظيم القبح عند كل أحد فكذلك قتل
الواحد يجب أن يكون كذلك فالمراد مشاركتهم في أصل الاستعظام لا في قدره اذ تشبيه أحد
النظيرين بالآخر لا يقتضى مساواتهم - مما من كل الوجوه وأيضاً فالناس لو علموا من انسان انه
يريد قتله - ثم جدوا في دفعه وقتله فكذا يلزمهم اذا علموا من انسان انه يريد قتل آخر ظلماً ان
يجدوا في دفعه وأيضاً من فعل قتل الظالم يرجح داعية الشر والشهوة والغضب على داعية الطاعة
ومن هو كذلك يكون بحيث لو نازعه كل انسان في مطلوبه وقدر على قتله ونية المؤمن
في الخيرات خير من عمله كما ورد فكذلك نيته في الشر شر من عمله فن قتل انسانا ظلماً فكأنما قتل
جميع الناس به - هذا الاعتبار * وقال ابن عباس من قتل نبياً أو امام عدل فكأنما قتل الناس
جميعاً ومن شتد عضد أحدهم فكأنما أحيى الناس جميعاً * وقال مجاهد من قتل نفساً محرمة يصلى
النار بقتلها كما يصلاها لوقتل الناس جميعاً ومن أحيىها أى من سلم من قتلها فكأنما سلم من
قتل الناس جميعاً * وقال قتادة أعظم الله أجرها وأعظم وزرها أى من قتل مسلماً ظلماً فكأنما قتل
الناس جميعاً في الاثم لانهم لا يسمون منه ومن أحيىها أو تورع عن قتلها فكأنما أحيى الناس
جميعاً في الثواب لسلامتهم منه * وقال الحسن فكأنما قتل الناس جميعاً أى انه يجب عليه
من القصاص ما يجب عليه لو قتل الكل ومن أحيىها أى عتق عن له عليه قود فكأنما أحيى
الناس جميعاً * قال سليمان بن علي للحسن يا أبا سعيد أهى لنا كما كانت لبني اسرائيل قال والذي
لا اله غيره ما كانت دماء بني اسرائيل أكرم على الله من دماءنا ومن أحيى النفس بتخليصها من
المهلكات كالحرق والغرق والجوع المقرط والحرق والبرد المفرطين * وقال تعالى ومن يقتل مؤمناً

متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما * اعلم ان القتل له
احكام كالقود والدية وقد ذكرنا في سورة البقرة في آية يأيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص
واقصر في هذه على الاثم والوعيد واعتناء بشأنهم ما ويانا بالعظيم خطبهم ما ومبالغة في الزجر عن
سيئهم ما * وسبب نزولها ان قيس بن ضبابة الكنانى أسلم هو وأخوه هشام فوجد هشام ما قتيلا في بني
النجد فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
معهم رجلا من بني فهر الى بني النجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم امركم ان علمتم قاتل هشام
ابن ضبابة أن تدفعوه الى قيس فيقتص منه وان لم تعلموه أن تدفعوا اليه دية فابلغهم الفهرى
ذلك فقالوا سمعنا وطاعة لله ورسوله ما نعلم له قاتلا ولكننا نؤدى دية فأعطوه مائة من الابل ثم
انصرفا راجعين الى المدينة فأبى الشيطان قيد ابيسوس اليه فقال تقبل دية أخيك فتكون
عليك مسبة اقتل الذى معك فتكون نفسا مكان نفس وتفضل الدية فقتل الدهرى فرماه بحجرة
فشذخه ثم ركب بعير منها وساق بقيته راجعا الى مكة كافرا فنزل فيه ومن يقتل مؤمنا متعمدا
فجزاؤه جهنم خالدا فيها أى بكفره وارتداده وهو الذى استثناءه النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح
مكة من أمتنه فقتل وهو متعلق باستار الكعبة وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما * وذكر
تعالى العمد في هذه الآية والخطأ فى التى قبلها ولم يذكر فى كتابه شبه العمد فلذا اختلف الائمة
فى اثباته فأثبتته الشافعى كالاكثرين ونفاه مالك وجماعة وقالوا فىمن قتل عمالا يقتل غالباً كعضة
ولطمة وضربة بسوط انه عمد وفيه القود أيضا وأجمعوا على ان دية العمد فى مال الجاني ودية
الخطأ على العاقلة واختلفوا فى دية شبه العمد فقال جمع انه على الجاني والاكثر انهم على
العاقلة * واعلم انهم اختلفوا فى حكم هذه الآية فروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن قاتل
المؤمن عمدا لا توبة له فقبيل له أليس قد قال الله تعالى فى سورة الفرقان ولا يقتلون النفس التى
حرم الله الا بالحق الى قوله ومن يفعل ذلك يلقى أثاما ثم قال تعالى الا من تاب فقال كان ذلك
فى الجاهلية وذلك ان ناسا من أهل الشرك كانوا يقتلوا ووزنوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا ان الذى تدعوا اليه حسن لو تخبرنا ان لما عملناه كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها
آخرا الى قوله تعالى الا من تاب فهذه لا وأما التى فى سورة النساء فالرجل اذا عرف الاسلام
وشرائعه ثم قتل فجزاؤه جهنم * وقال زيد بن ثابت رضى الله عنه لما نزلت التى فى الفرقان أى وهى
المذكورة عجبنا من اينها فلبثنا سبعة أشهر ثم نزلت الغليظة أى آية النساء بعد اللينة فنسخت
اللينة * وقال ابن عباس آية الفرقان آية مكية وهذه مدنية نزلت ولم ينسخها شئ * وذهب
أهل السنة الى قبول توبة القاتل مطلقا لقوله تعالى وانى لغنا لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم
اهتدى وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأجابوا عما روى
عن ابن عباس بأنه على تقدير صحته عنه انما أراد به المبالغة والزجر والتنبيه عن القتل وليس
فى الآية دليل للمعترلة ونحوهم ممن يقول بتخليد من تكب الكبيرة فى النار لانها نزلت فى قاتل
كافرا كما مر وعلى التزل لما يأتى فهى فىمن قتل مستحلا للقتل المحرم بالاجماع المعلوم من

الدين بالضرورة واستحلال ذلك كفر كما مرّ أو اقل الكتاب * قيل جاء عمرو بن عبيد الى أبي عمرو بن العلاء فقال هل يخلف الله وعده فقال لا فقال أليس قد قال تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً الخ فقال له من العجوة أتيت يا أبا عثمان ان العرب لا تعد الا خلافاً في الوعيد خلافاً وذا ما وانما تعدّ اخلاف الوعد خلافاً وأنشد

واني وان أوعدته أو وعده * لمخلف ايعادى ومخبر موعدى

والدليل على أن غير الشرك لا يوجب التخليد في النار قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية وقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة وان زنى وان سرق الحديث * وفي الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم بايع أصحابه ليلة العقبة على أن لا يشركوا بالله شيئاً ولا يسرقوا ولا يزنوا وأشياء أخر ثم قال فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه فبايعوه على ذلك * قال الواحدى وسلك الاصحاب في الجواب عن هذه الآية طرقاً كثيرة ولا أرتضى شيئاً منها لان ما ذكره اما تخصيص واما معارضة واما انهما رواها للفظ لا يدل على شيء من ذلك قال والذي اعتمد وجهان الاول اجماع المفسرين على ان الآية نزلت في كافر قتل مؤمناً ثم ذكر تلك القصة والثاني ان قوله تعالى فجزاؤه جهنم معناه الاستقبال والتقدير أنه سيجزى بجهنم وهذا وعيد وخلف الوعيد كرم وضعف الفخر الرازى أول وجهيه بأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبالقاعدة المقررة في أصول الفقه أن ترتيب الحكم على الوصف المناسب يدل على أن ذلك الوصف له لذلك الحكم كقوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما فكدل على ان سبب القطع والجلد هو السرقة والزنا فكذا هنا يدل على أن الموجب لهذا الوعيد هو القتل العمداً لانه الوصف المناسب للحكم واذا كان كذلك لم يبق ان يكون الآية مخصوصة بالكافر وجهه وأيضاً فالموجب ان كان الكفر لم يبق لقتل العمداً أثر البتة في هذا الوعيد الشديد وهو باطل وان كان هو القتل العمداً لم يمتى حصل حصل هذا الوعيد فوجهه هذا ليس بشيء وأما وجهه الثاني فهو في غاية الفساد أيضاً لان الوعيد قسم من أقسام الخبر فاذا جوزنا الخلف فيه على الله تعالى فقد جوزنا الكذب على الله وهذا خطأ عظيم بل يقرب من الكفر لا اجماع العقلاء على أنه تعالى منزّه عن الكذب انتهى حاصل كلام الرازى ووجه الواحدى الثاني لم يتفرده بل سبقه اليه من هو أجل منه كأبي عمرو بن العلاء كما مر عنه وغيره فبيننا تأويل ذلك ليس لم قائلوه الأئمة من هذا التشفيع العظيم بأن يقال لم يريدوا بذلك وقوع خلف في الخبر وانما مرادهم أن التقدير سيجازيه بجهنم ان لم يحلم عليه ويغفر له أو ان لم يتب أو يقتص منه أو يعف عنه والدليل على ذلك ظاهرهما الاول فهو قطعي الصدق واما الثلاثة بعده فالسنة قاضية بها وليس في تقدير الاول ما يخرج الآية عن الوعيد اذ لو قال السيد لعبد لا عاقبتك على كذا الا ان حلت عليك أو فعلت ما يكفر اثمك أو يشفع فيك كان وعيداً ثم الخلف

في الآية انما هو من حيث ان تلك التقديرات ليست فيها ألفاظا وان كانت مضمرة فهو خلف باعتبار الظاهر وفي الحقيقة لا خلف فاستفد ذلك لتعلم به الجواب عما شنع به الامام الرازي على قائل تلك المقالة وما ألزمهم به مما لم يقولوه ولا خطر ببالهم الا غاية التنزيه عنه ثم رأيت القفال حكى في تفسيره وجه آخر في الجواب غير ما ذكرته كما يعرف بالآمل فقال الآية تدل على أن جزاء القتل هو ما ذكر لكن ليس فيها انه تعالى يوصل هذا الجزاء اليه أم لا وقد يقول الرجل لعبدته جزاؤك ان أفعل بك كذا الا اني لم أفعله وضعف أيضا بانه ثبت به هذه الآية ان جزاء القتل العمد هو ما ذكر وثبت بسائر الآيات انه تعالى يوصل الجزاء الى المستحقين قال تعالى من يعمل سوءا يجزيه وقال ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ويرد بان المراد من قوله تعالى يجزيه وقوله يره ما لم يقع عفو بدليل ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فجزاء الشرط في يجزويه المراد به ان هذا مترتب على شرطه ولا يلزم من الترتب الوقوع وكذا في الآية المراد بجزاؤه جهنم خالدا فيها مترتب على القتل العمد ولا يلزم من الترتب الوقوع ألا ترى انك لو قلت ان جنتي أكرمك لم تكن مراد به الا أن الأكرام مترتب على المحي فاذا حصل المحي فقد يقع الأكرام وقد لا وهذا الكونه قريبا عما أجبت به أيضا أولا يصح أن يكون جوابا عن مقالة الواحدى وغيره السابقة ويكون معنى الخلف ان ذلك الترتب الذي دل عليه الآية قد يحصل ان لم يقع عفو ونحوه وقد لا ان وقع ذلك فلم يكن في الخلف به ذا المعنى خلف في الخبر ولا يوهم دخول الخلف في خبر الله تعالى ثم رأيت الفخر الرازي أجاب بما يرجع لما ذكرته أولا وهو أن هذه الآية مخصوصة في موضعين أحدهما أن يكون القتل العمد غير عدوان كالقصاص فانه لا يحصل فيه هذا الوعيد البتة والثاني القتل العمد العدواني اذا تاب منه لا يحصل فيه هذا الوعيد واذا دخله التخصيص في هاتين الصورتين فيدخله التخصيص فيما اذا حصل العفو عنه بدليل قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فان قلت ما ذكره هو محل النزاع وهو أن القاتل هل له توبة أم لا وهل يهفو الله عنه أم لا فكيف صح له الجواب بذلك قلت لان السنة لما صرح بذلك وجب حمل الآية عليه ولم يلتفت الى المخالفين في ذلك لضعف شبهتهم وسفساف طريقتهم وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات أى المهلكات قيل يا رسول الله وما هن قال الاشرار بالله والسهر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وأخرج أيضا عن أنس رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر فقال الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس الحديث وأخرج أيضا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنب أعظم عند الله تعالى قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظيم ثم أى قال ان تقتل ولداك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أى قال ان تزاني حيلة جارلك والبخارى الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس وأجد والنسائي وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر قال الاشرار بالله وقتل النفس المسلمة والفرار يوم الزحف

* والبرار بسند فيه مختلف في توقيفه البكائر أولهن الاشرار بالله وقتل النفس بغير حق وأكل
 الربا الحديث * والطبراني بسند فيه ابن لهيعة اجتنبوا البكائر السبع الشرار بالله وقتل النفس
 والفرار من الزحف الحديث * والطبراني عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يذكر البكائر عقوب الوالدين والشرار بالله وقتل النفس وقذف المحصنات
 الحديث * والطبراني البكائر سبع الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وقذف
 المحصنة الحديث * وفي كتابه صلى الله عليه وسلم الى أهل اليمن وإن أكبر البكائر عند الله يوم
 القيامة الاشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق الحديث وقد تقدم * والبصاري وغيره لن
 يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دما حراما قال ابن عمر راويه من ورطات الامور التي
 لا يخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله وهي جمع ورطة بسكون الراء الهللكة وكل
 أمر يمسر النجاة منه * وابن حبان باسناد حسن لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير
 حق زاد البيهقي والاصبهاني ولو أن أهل السماء وأهل الأرض اشترى كوافي دم مؤمن لادخلهم
 النار والبيهقي لزوال الدنيا جميعا أهون على الله من دم سنك بغير حق * ومسلم وغيره لزوال
 الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم * والنسائي والبيهقي قتل مؤمن أعظم عند الله من زوال
 الدنيا * وابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يطوف بالكعبة ويقول ما أطيبك وما أطيب ربحك ما أعظمك وما أعظم حرمتك والذي نفس
 محمد بيده الحرمه المؤمن عند الله أعظم من حرمتك ماله ودمه * والترمذي وقال حسن غريب
 لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشترى كوافي دم مؤمن لأكبهم الله في النار والبيهقي قتل بالمدينة
 قتيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلم من قتله فصعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر
 فقال أيها الناس يقتل قتيل وأنا فيكم ولا يعلم من قتله لواجتمع أهل السماء والأرض على قتل
 امرئ مؤمن لعذبهم الله الآن يفعل ما يشاء ورواه الطبراني بلفظ لو أن أهل السموات
 والأرض اجتمعوا على قتل مسلم لأكبهم الله جميعا على وجوههم في النار وابن ماجه والاصبهاني
 من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلفة لقي الله مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله زاد
 الاصبهاني عن سفيان بن عيينة هو أن يقول اقي يعني لا يتم كلمة اقتل * والبيهقي من أعان على دم
 امرئ مسلم ولو بشطر كلفة كتب بين عينيه يوم القيامة آيس من رحمة الله * والطبراني بسند رواه
 ثقات من استطاع منكم أن لا يحول بينه وبين الجنة ملء كف من دم امرئ مسلم أن يهريقه
 كما يذبح به دجاجة كلما تعرض لباب من أبواب الجنة حال الله بينه وبينه ومن استطاع منكم أن
 لا يجعل في بطنه الا طيبا فان أول ما يتن من الانسان بطنه ورواه البيهقي مرفوعا هكذا وموقوفا
 وقال الصحيح وقفه أي ومع ذلك له حكم المرفوع اذ مثله لا يقال من قبل الرأي * والشيخان
 لا يقتل نفس ظالما الا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها الا أنه أول من سن القتل * والشيخان
 وغيرهما أول ما يقضي بين الناس يوم القيامة في الدماء * والنسائي أول ما يحاسب عليه العبد
 الصلاة وأول ما يقضي بين الناس في الدماء ولا ينافي ما قبله لأن أول ما يحاسب الانسان عليه

قوله ملء كف من
 دم في بعض الاصول
 فليكف عن دم اه

من حقوق الله الصلاة لانها آكد حقوقه وأقل ما يحاسب عليه من حقوق الآدميين القتل لانه
 أشد حقوقهم * والنسائي والحاكم وصححه كل ذنب عسى الله أن يغفره الا الرجل يوت كافرا أو
 الرجل يقتل مؤمنا متعمدا * والترمذي وحسنه والطبراني بسند رواه رواة الصحيح ان ابن
 عباس رضي الله عنهما سأله سائل فقال يا ابن عباس هل للقاتل من توبة فقال ابن عباس كالمعجب
 من شأنه ماذا تقول فأعاد عليه مسئلته فقال ماذا تقول مرتين أو ثلاثا قال ابن عباس سمعت
 نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول يأتي المقتول معلقا رأسه باحدى يديه متليبا قاتله باليد الاخرى
 تشخب أو داجه دما حتى يأتي به العرش فيقول المقتول لرب العالمين هذا قتلني فيقول الله
 للقاتل تعست ويذهب به الى النار * والطبراني ينجى المقتول أخذا قاتله وأوداجه تشخب دما
 عند ذى العزة فيقول يا رب سل هذا فيم قتلني فيقول الله عز وجل فيم قتلته قال قتلته لتكون
 العزة لفلان قيل هي لله * وابن حبان في صحيحه اذا أصبح ابليس بن جنوده فيقول من خذل
 اليوم مسلما ألبسه التاج قال فيجيء هذا فيقول لم أزل به حتى طلق امرأته فيقول يوشك أن
 يتزوج ويجيء هذا فيقول لم أزل به حتى عقى والديه فيقول يوشك أن يبرهما ويجيء هذا فيقول
 لم أزل به حتى أشرك فيقول أنت أنت أنت ويجيء هذا فيقول لم أزل به حتى قتل نفسا فيقول أنت أنت
 ويلبسه التاج * وأبو داود ومن قتل مؤمنا فاغبط بقتله لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا أى فرضا
 ولا نفلا وقيل غير ذلك ثم نقل عن الغساني أن معنى اغبط بقتله أن يقتله في الفتنة طائفا انه على
 هدى فلا يستغفر الله * وأحمد يخرج عن الناري تكلم يقول وكنت اليوم بثلاثة بكل جبار
 عنيد ومن جعل مع الله الها آخر ومن قتل نفسا بغير حق فينطوى عليهم فيقذفهم في جحيمهم
 * والبخاري والطبراني بإسنادين أحدهما صحيح يخرج عن الناري تكلم بلسان طالق ذاق له
 عيان يصربهما ولسان يتكلم به فيقول انى أمرت بمن جعل مع الله الها آخر وبكل جبار عنيد
 وعن قتل نفسا بغير حق فينطلق بهم قبل سائر الناس بخمس مائة عام * والبخاري واللفظ له من قتل
 معاهدا لم يرح أى بفتح الراء لم يجد ولم يشم رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاما
 ورواه النسائي بلفظ من قتل قتيلا من أهل الذمة * وأبو داود ومن قتل معاهدا في غير كنهه أى وقته
 الذى يجوز قتله فيه حين لا عهد حرم الله عليه الجنة زاد النسائي أن يشم ريحها * والنسائي من
 قتل رجلا من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة سبعين عاما * وابن حبان
 في صحيحه من قتل نفسا معاهدا بغير حقها لم يرح رائحة الجنة وان ريح الجنة يوجد من مسيرة
 خمسمائة عام ويجمع بين أربعين وسبعين وخمسمائة وألف في رواية مرت باختلاف وادان
 ريحها باختلاف الناس ومراتبهم * والترمذي وصححه ألا من قتل نفسا معاهدا لها ذمة الله
 وذمة رسوله فقد أخضر ذمة الله ولا يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة أربعين خريفا
 فاذا كان هذا فى قتل معاهد وهو الكافر الموثق الى مدة فى دار الاسلام فما ظنك بقاتل المسلم
 * (تنبيه) * عده هذا هو ما صرح به الاحاديث الصحيحة كما علمت ومن ثم أجمعوا عليه فى القتل
 العمد واختلافوا فى أكرام الجائر بعد الشرك والصحيح المنصوص أن أكرامها بعد الشرك القتل

وقيل الزنا وما ذكرته من عتبه العمد هو ما صرح به الهروي وشريح الروياني وعبارة
 الأول وتبعه الثاني وحد الكبرة أربعة أشياء أحدها ما يوجب حدا أو قتلا أو قدرة من الفعل
 والعقوبة ساقطة للشبهة وهو عامد ثم قال الجلال البلقيني قوله أو قتلا يعني قتل القصاص فانه
 لا يسمى حدا الا قتل قاطع الطريق فان في المغلب فيه خلافا هل هو معنى القصاص أو معنى الحد
 ويختلف الحكم بحسب ما يقوى النظر فيه وقوله أو قدرة الخ يشير به الى أن شبه العمد يدخل
 الفعل فيه بحسب اسم الكبرة لقد رته على الفعل بخلاف الخطا فانه لم يفعله باختياره وكذلك
 ماسقط القصاص فيه للشبهة كبرة وانما سقط القصاص لما منع وقد قال الهروي قبل ذلك يشترط
 في العدل أن لا يقترب الكائنات الموجبات للحد ومثل السرقة والزنا وقطع الطريق أو قدرة من
 الفعل وان لم يجب الحد فيها للشبهة أو عدم حرز القتل عمدا من غير حق أو شبه عمد وقد أشار
 الرافعي الى ذلك بقوله يوجب جنسها حد من قتل أو غيره * قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم
 اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول
 قال انه كان حريصا على قتل صاحبه هذا انما يكون كذلك اذا لم يتقاتلا بتأويل بل بعداوة أو
 عصبية أو طلب دنيا أو نحوها فاما من قاتل أهل البغي بالصفة التي يجب قتالهم عليها فقتل أو دفع
 عن نفسه وحريمه فانه لا يدخل في هذا الوعيد لانه مأمر بالقتال للذب عن نفسه غير قاصد به
 قتل صاحبه ألا تراه يقول انه كان حريصا على قتل صاحبه ومن قاتل باغيا أو قاطع طريق
 من المسلمين فانه لا يحرس على قتله انما يدفعه عن نفسه فان انتهى صاحبه ~~كف~~ عنه ولم
 يتبعه فالحد يثلم يرد في أهل هذه الصفة فلا يدخلون فيه بخلاف من كان على غير هذه الصفة
 فانهم المرادون منه

(الكبرة الرابعة عشرة بعد الثمانية قتل الانسان لنفسه)

قال تعالى ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه
 نارا وكان ذلك على الله يسيرا أي لا يقتل بعضكم بعضا وانما قال أنفسكم لقوله صلى الله عليه وسلم
 المؤمنون كنفس واحدة ولان العرب يقولون قتلنا ورب الكعبة اذا قتل بعضهم لان قتل بعضهم
 يجري مجرى قتلهم والمراد النهي عن قتل الانسان لنفسه حقيقة وهو الظاهر وان كان الاول هو
 المنقول عن ابن عباس والاكثرين ثم رأيت ما يصرح بالثاني وهو أن عمرو بن العاص رضي الله
 عنه احتلم في غزوة ذات السلاسل فخاف الهلاك من البردان اغتسل فتيمم وصلى بأصحابه الصبح
 ثم ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له صليت بأصحابك وأنت جنب فأخبره بعذره ثم استدل
 وقال اني سمعت الله يقول ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا فضحك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولم يقل شيئا فدل هذا الحديث على ان عمر أتاه في هذه الآية قتل نفسه لانه لم يكره
 ولم ينكره صلى الله عليه وسلم قيل المؤمن مع ايمانه لا يجوز أن ينهي عن قتل نفسه لانه ملجأ الى
 أن لا يقتلها لوجود الصارف وهو شدة الالم وعظم الالتم فحينئذ لا فائدة للنهي عنه وانما يكون هذا

النهي فيمن يعتق في قتل نفسه ما يعتقده أهل الهند وذلك لا يتأتى في المؤمن وجوابه منع ما ذكر
من الإلحاح بل المؤمن مع إيمانه وعلمه بجمع ذلك وعظم ألمه قد يلحقه من الغم والاذية ما يسهل قتله
نفسه بالنسبة إليه ولذلك ترى كثير من المسلمين يقتلون نفوسهم أو المراد لا تفعلوا ما يوجب القتل
كالزنا بعد الاحصان والردة ثم بين تعالى أنه رحيم بهذه الأمة ولاجل رحمة نهارهم عن كل
ما يلحقهم به مشقة أو محنة ولم يكلفهم بالتكاليف والآصار التي كلف بهم من قبلهم فلم يأمرهم
بقتلهم نفوسهم أن عصوه توبة لهم كما فعل بني إسرائيل حيث أمرهم بقتل نفوسهم في التوبة
بقوله تبارك وتعالى فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم
أنه هو التواب الرحيم ففعلوا ذلك حتى قتل منهم في ساعة واحدة نحو سبعين ألفا والاشارة في ومن
يفعل ذلك إلى قتل النفس فيترتب عليه هذا الوعيد الشديد وقيل يعود إلى أكل المال بالباطل
أيضا لذكرهما في آية واحدة وقال ابن عباس يعود إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى
هذا الموضع وقال الطبراني يعود إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة لأن كل كلمة قرن بها
وعيد بل من قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها إلى هنا لأنه لا وعيد بعده إلا
هذا وقيد الوعيد بذكر العدوان والظلم ليخرج منه فعل السهو والغلط والجهل المعذور به وذكر
مع تشارب معناهما لاختلاف لفظهما كبعدا وصحفا وكقول يعقوب صلى الله على نبينا وعليه
وعلى نبينا وآبائه وسلم انما أشكو بثي وحزني إلى الله وكقول الشاعر * وألني قواها كذبا ومينا
والعدوان بالضم وقرئ بالكسر مجاوزة الحد والظلم وضع الشيء في غير محله ونصليه نار اندخله
أيها ونفسه حرها وقرأ الجمهور بضم أوله من أصلي وقرئ بفتحها من صليته وبالنون للتعظيم
وقرئ بالياء أي الله وتنكير نار الله تعظيم ويسير أي هينا * وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه
فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا فيها أبدا ومن تحصى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحسام
في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا * ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم
خالدا مخلدا فيها أبدا وتردى أي رمى نفسه من عال كجبل فهلك ويتوجأ بالهمز أي يضرب بها نفسه
* والبخاري الذي يخنق نفسه يخنقها في النار والذي يطعن نفسه يطعن نفسه في النار والذي
يقتحم يقتحم في النار * والشيخان عن الحسن البصري قال حدثنا جندب بن عبد الله في هذا
المسجد فأنسينا منه حديثا وما نخاف أن يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كان رجل به جراح فقتل نفسه فقال الله بدري عبدى بنفسه فحزمت عليه الجنة * وفي رواية
كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح فجزع فأخذ سكيناً فحز بها يده فارقا الدم حتى مات فقال الله
تعالى بادري عبدى بنفسه ولفظ رواية مسلم قال إن رجلا كان من كان قبلكم خرجت بوجهه
قرحة فلما آذته انتزع سيها من كانه أي بكسر أوله جمعة النشاب فتكأها بالهمز أي فحزها
وفجرها فلم يرقأ الدم أي يسكن حتى مات قال ربكم قد حزمت عليه الجنة * وابن حبان في صحيحه
إن رجلا كانت به جراحة فألقى قرنا له أي بفصتين جمعة النشاب فأخذ مشقفا أي بكسر فسكون

للمججمة ففتح للقاف مهم فيه نصل عريض فذبح به نفسه فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم
 * والشيطان من حلف على عين بلاء غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ
 عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر فيما لا يملك ولا عن المؤمن كقتله ومن رمى. ومنا بكفر فهو
 كقتله ومن ذبح نفسه بشئ عذب به يوم القيامة * والترمذي وصححه ليس على رجل نذر فيما
 لا يملك ولا عن المؤمن كقاتله ومن قذف. ومنا بكفر فهو كقاتله ومن قتل نفسه بشئ عذب به الله بما
 قتل به نفسه يوم القيامة * والشيطان أنه صلى الله عليه وسلم لم اتقى هو والمشركون فاقنوا فلما
 مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الا تخرون الى عسكرهم وفي أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة أي وهم بالبين المججمة والنساء ونشديد
 الذال المججمة فيهما ما انفرد عن الجماعة الا اتباعها يضربها بسيفه فقالوا ما أجزأنا اليوم أحد كما
 أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه من أهل النار وفي رواية فقالوا أيئنا من
 أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبها أبدا قال نخرج معه كلما
 وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع
 سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفأ أنه من
 أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به نخرجت في طلبه حتى جرح جرحا شديدا فاستجمل
 الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان
 الرجل يعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة * (قريبه) * عد ذلك هو صريح
 الآية والاحاديث التي بعدها وظاهر ولم أر من تعرض له. والظاهر انه يدخل فيه وفيما
 يترتب عليه من الوعيد قتل المهدر لنفسه كالزاني المحصن وقاطع الطريق المتحتم قتله لان
 الانسان وان أهدر دمه لا يباح له هو اراقته بل لو أراقه لا يكون كفارة له لانه صلى الله عليه وسلم
 انما حكم بالكفارة على من عوقب بذنبه وأما من عاقب نفسه فهو وليس في معنى من عوقب

الكبيرة الخامسة عشرة والسادسة عشرة بعد الثمانية الا عانة على القتل المحرم
 أو مقدماته وحضوره مع القدرة على دفعه فلم يدفعه

أخرج ابن ماجه والاصبهاني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة لقي الله وهو مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ومتر هذا
 الحديث قرييا مع بيان معناه * والطبراني والبيهقي بإسناد حسن لا يقف أحدهم موقفا يقتل
 فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه * والطبراني بإسناد جيد من
 جرح ظهره لم يدفع حق لقي الله وهو عليه غضبان وفي رواية له ظهر المؤمن حتى لا يحقه * وأحمد
 بسند رجاله رجال الصحيح الا ابن الهبة لا يشهد أحدكم قتيلا لعله أن يكون مظلوما فتصيبه السخط

• والطبراني بسند رجاله كذلك لا يشهد أحدكم قتيلا فعسى أن يقتل مظلوما فتنزل السخطة عليهم فتصيبهم معهم • (تنبيه) • عند الأولى من هذين هو صريح الحديث الأول والثانية هو صريح الحديث الثاني وما بعده ولم أر من تعرض لذلك ثم رأيت الحلبي ذكر ما يخالف ذلك فقال إذا دل على مطلوب ليقتل ظلما أو أحضر لمريد القتل ~~سكينا~~ فهذا كله محرم لدخوله في قوله تعالى ولا تعاونا على الإثم والعنوان لكنها صغائر لا تنهى عنها ليس لانقسامها بل لكونها ذرائع إلى التمكين من ظلمه فأكثر ما في أعانة القاتل بهما أن المعين يصير مشاركا له في القصد والقصد إذا خلا عن الفعل لا يكون كبيرة وكذلك سؤال الرجل غيره الذي لا يلزمه طاعته أن يقتل آخر ليس من الكبائر لانه ليس فيه إلا إرادة هلاكه من غير أن يكون معه فعل انتهى وهو مبني على اصطلاحه الغريب الآتي على الأثر والموافق لكلامهم والاحاديث ما ذكرته وإن سلمنا أن أقولها ضعيف وهو من أعان على قتل مؤمن الخ ثم رأيت الأذري اعترض الحلبي فقال ما ذكره من أن الدلالة على القتل من الصغائر مشكل لا يسمع الأصحاب بموافقة عليه وقد عدوا من الكبائر السعاية إلى السلطان والدلالة على قتل المعصوم ظلما أقبحها وفي الحديث المشهور من أعان على قتل مسلم ولو بشطر كلمة لقي الله مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله وما ذكره في سؤال من لا تلزمه طاعته فيه نظر سيما إذا علم أن أوطن أنه بطبعه ويبادر إلى امتثال أمره انتهى وهو ظاهر فالوجه بل الصواب ما ذكرته

• (الكبيرة السابعة عشرة بعد الثمانيه ضرب المسلم أو الذمي بدمه أو غشري) •

أخرج الطبراني بسند جيد عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرح ظهر مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان وروى أيضا ظاهر المؤمن حتى لا يحقه • ومسلم أن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا • وفي رواية الذين يقدفون الناس والأولى أعم وروى ولا يقض أحدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلما فإن اللعنة تنزل على من حضروه حين لم يدفعوا عنه • (تنبيه) • عتدها هو ما جرى عليه الشيخان وغيرهما وهو ظاهر هذا الوعيد الشديد الذي فيه لا يمكن ما قيداه بالمسلم واعترضه جمع متأخرون بأن الوجه أنه لا فرق بينه وبين الذمي • وعبارة الأذري في توسطه في التقييد بالمسلم نظروا سيما إذا كان المضروب ذارحما ولا خفاء أن الكلام فيمن له ذمة أو عهد معتبر وأطلق الحلبي أن الخدشة والضربة والضربتين من الصغائر وقد يفصل بين مضروب ومضروب من حيث القوة وضدتها ومن حيث الشرف والدناءة انتهت • وقال في الخادم بعد إirاده كلام الحلبي الآن يحمل كلام العدة أي المطلق لكون الضرب كبيرة وأقره الشيخان على الزائد على ذلك ثم إن التقييد بالمسلم لا مفهوم له فالذمي كذلك انتهى وما ذكره عن الحلبي هو ما ذكره أول كلامه في منهاجه وذكره في آخره على وجه أشكل من الأول فقال وإن ترك القتل إلى شيء دونه من إيلا م بضرب غير منتهن أو جرح لا ينقص من الجروح عضوا ولا يعطل عليه من منافع بدنه منفعه لم يكن ذلك كبيرة فإن فعل ذلك بأب أو أم أو ذي رحم أو فعلة في حرم أو شهر حرام أو استضعافا لمسلم أو استعلاء عليه فذلك كبيرة انتهى كلامه وهو مبني

على ما أسسه قبل واختاره من الفرق بين الفاحشة والكبيرة والصغيرة وأنه ما من ذنب الا وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقرينة تضم اليها والكبيرة فاحشة بذلك الا الكفر فانه أفسس الكبائر وليس من نوعه صغيرة ثم ذكر ذلك أمثلة منها القتل كبيرة ولنحو رحم فاحشة وما دونه بقيد الذي قدمته عنه صغيرة وهذا اصطلاح يخالف لما عليه الاصحاب والشيخان والمتأخرون فالوجه أن ضرب المعصوم ونحوه المؤذي ايداء له وقع كبيرة * ثم رأيت الاذرعى ذكر ما يؤيد ما ذكرته حيث اعترض الحلبي فقال الخلدشة والضربة اذا عظم ألمهما أو كان احدهما لوالد أو ولي ينبغي أن تلحقا بالكبائر

الكبيرة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بعد الثمانية ترويع المسلم والاشارة اليه بسلاح أو نحوه

أخرج البزار والطبراني وأبو الشيخ ابن حبان عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه أن رجلاً أخذ فعلى رجل فغيبها وهو يزح فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تروعو المسلم فان روعة المسلم ظلم عظيم * والطبراني من أخاف * ومما كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من أفزع يوم القيامة * والطبراني وأبو الشيخ من نظر الى مسلم نظارة يخفيه فيها بغير حق أخافه الله يوم القيامة * وأبو داود والطبراني بسند رواه ثقات لا يحل لمسلم أن يروى مسلماً قاله لما روى رجل من أصحابه يأخذ حبل معه وهو قائم فأتبه ففزع * وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب لا يأخذن أحدكم متاع أخيه لأعباء ولا جاداً * ومسلم من أشار الى أخيه بحديدة فان الملائكة تلعنه حتى ينتهى وان كان أخاه لايه وأمه * والشيخان اذا توجه المسلمان بسيفيهما فالتاقل والمقتول في النار * وفي رواية لهما اذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم فاذا قتل أحدهما صاحبه دخلاها جميعاً قال فقلنا أو قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان أراد قتل صاحبه * والشيخان لا يشر أحدكم الى أخيه بالسلاح فانه لا يدري اعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار وينزع بالمهمل وكسر الزاى يرمى أو بالمججمة مع فتح الزاى ومعناه يرمى ويفسد وأصل النزاع الطعن والفساد * (تنبيه) * عدهذين هو صريح حديث الغضب وغيره بالنسبة للاول واللعن وغيره بالنسبة للثاني ويتعين حمل الحرمة في الاول على ما اذا علم ان الترويع يحصل خوفاً يشق تحمله عادة والكبيرة فيه على ما اذا علم ان ذلك الخوف يؤدى به الى ضرر في بدنه أو عقله وحمل الثانى على ذلك أيضاً ولم أر من تعرض لذلك

الكبيرة العشرون والحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد الثمانية السحر الذى لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب عمله

قال تعالى واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليم وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنه فلا تكفر فيعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد

الا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق
 ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون * في هذه الآيات دلالات ظاهرة على قبح السحر وأنه إما
 كفر أو كبيرة كما يأتي في الأحاديث * وقد وسع المفسرون الكلام على هذه الآيات وأردت
 تلخيصه لكثرة فوائد عظم جدواه فقوله تعالى واتبعوا ما عطوف على جله ولما جاءهم الخ وزعم
 خلافه فاسد ومأموصولة وزعم أنهم أنافية غلط وتلو بمعنى تلت وعلى بمعنى في أي في زمن ملكه
 أي شرعه أو تلو مضمن تتقول أي مائة تتوله وتكذب به على شرعه وهذا أولى إذا التجوز في الأفعال
 أولى منه في الحروف وأحوج إلى ذلك أن تلا إذا تعدي بعلى يكون المجرور به ممتلوا عليه والملك
 ليس كذلك وقال أبو مسلم لم يقال تلا عليه إذا كذب وعنه إذا صدق فان أطلق جاز الأمران
 * قال الفخر الرازي ولا يمتنع أن الذي كانوا يخبرون به عن سليمان ما يتلى ويقرأ فجمع
 كل الأوصاف والتلاوة الاتباع أو القراءة وهذا في اليهود قليل الذين كانوا في زمن نبينا صلى الله
 عليه وسلم وقيل الذين كانوا في زمن سليمان من السحرة لأن أكثر اليهود ينكرون نبوته ويعتونه
 من جملته ملوك الدنيا ويعتقدون أن ملكه نشأ عن السحر والاولى أنه يتناول الفرقتين * قال
 السدي عارضوا نبينا صلى الله عليه وسلم بالتوراة فوافقت القرآن ففتروا إلى السحر المنقول عن
 آصف وهاروت وماروت فهذا هو قوله تعالى ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم
 نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم الخ * والشياطين هنا مردة الجن لأنهم
 كانوا يسترقون السمع من السماء ويضمون إليه أكاذيب يلقونها إلى الكهنة فدونها في كتب
 وعلموها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام وقالوا إن الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون
 هذا علم سليمان وما تم ملكه إلا به وبه سحر الجن والانس والطير والريح التي تجري بأمره ومردة
 الجن لما روى أن سليمان صلى الله عليه وسلم كان قد دفن كثيرا من العلوم التي خصه الله
 تعالى به تحت سرير ملكه خوفا على أنه ان هلك الظاهر من تلك العلوم بقي هذا المدفون منها
 فبعد مدة توصل منافقون إلى أن كتبوا في خلاياها أشياء من السحر تناسب تلك الأشياء من بعض
 الوجوه ثم بعد موته وإطلاع الناس على تلك الكتب أو هموا الناس أنه من عمل سليمان وأنه
 ما وصل إلى ما وصل إليه * ثم أضافتهم السحر لسليمان أما لتعظيم شأن السحر لبقوله الناس
 وأما قول اليهود أنه ما وجد ذلك الملك إلا بالسحر وأما لأنه لما سخر له ما مر كالجن وكان يخاطبهم
 ويستفيد منهم أسرار عجيبة غلب على الظنون الفاسدة أنه حاشاه الله من ذلك استفاد السحر
 منهم وذلك السحر كفر فلذلك برأه الله تعالى بقوله وما كفر سليمان الدال على أنهم نسبوه للكفر
 كما روى عن بعض أخبار اليهود أنهم قالوا أدهججوني من محمد يزعم أن سليمان كان نبيا وما كان
 إلا ساحرا * وروى أن سحرة اليهود زعموا أنهم أخذوا السحر عن سليمان فبرأه الله من ذلك وبين
 أن ذلك الكفر القبيح انما هو لاحق بهم بقوله تبارك وتعالى وليكن الشياطين كفرا * والسحر
 لغة كل ما لطف ودق من سحره إذا أبدى له أمر افدق عليه وخفي وبنه فلما ألقوا سحرهم وأعين
 الناس وهو مصدر شاذ لم يأت مصدر يفعل يفعل بفتح عينه فيهما على فعل بكسر فسكون إلا هذا

وفعل والسحر بفتح أوله الغذاء الخفاء الرثة وما تعلق بالخلقوم وهو يرجع لمعنى الخفاء أيضا
ومنه قول عائشة رضي الله عنها توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سحري وسحري وقوله
تعالى إنما أنت من المسحرين معناه من المخلوقين الذين يطعمون ويشربون بدليل قوله ما أنت
الابشر مثلنا أي وما أنت الا ذو سحر مثلنا وشرعا يختص بكل أمر يخفى سببه وعمل على غير
حقيقته ويجري مجرى التويه والخداع وحيث أطلق فهو مذموم وقد يستعمل مقيدا فيما
ينفع ويعدح ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا أي لان صاحبه يوضح المشكل
ويكشف عن حقيقته بحسن بيانه وبلغ عمارته والقول بأنه خرج مخرج الذم للنصاحة
والبلاغة اذ شبهه بالسحر بعيد واستدل له بما لا دلالة فيه وهو قوله صلى الله عليه وسلم فاعل
بعضكم ان يكون ألحن بحجته من بعض وقوله ان أبغضكم الى الثرثارون المتفيهقون الثرثرة
كثرة الكلام وترديده يقال ثرثر الرجل فهو ثرثار مهذار والمتفيهقون نخوه ويقال
فلان يتفيهق في كلامه اذا توسع وتنطع نعم نقل هذا القول أعني ان ذلك ذم عن عامر الشعبي
راوى الحديث وصعصعة بن صوحان فقال أما قوله صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا
فالرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجج من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق
وهو عليه وانما يحمده العلماء بالبلاغة واللسانة ما لم تخرج الى حد الاطناب والاسهاب وتصور
الباطل في صورة الحق وعلى القول الاول أعني ان ذلك مدح للنصاحة المييزة للحق والرافعة
لاشكاله فانما سمى ما يوضح الحق سحرا وهو انما قصد به اظهار الخفاء لا اخفاء الظاهر عكس
ما يدل عليه لفظ السحر لان ذلك القدر للطنه وحسنه استمال القلوب فاشبهه السحر الذي
يسميل القلوب من هذا الوجه وأيضا فالقادر على البيان يكون غالبا قادرا على تحسين القبيح
وتقبيح الحسن فاشبهه السحر من هذا الوجه أيضا * واختاف العلماء في أن السحر له حقيقة أم لا
فقال بعض العلماء انه تخيل لا حقيقة له لقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها سمعي وقال
الاكثرون وهو الاصح الذي دل عليه السنة له حقيقة لان العين ليسد بن الاعصم اليهودي
الساحر سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر صلى الله عليه وسلم باخراج سحره من بئر ذي
أروان بدلالة الوحى له على ذلك فاخرج منها فكان اذا عقد فخلت عقده فكان كلما حلت منه عقدة
خف عنه صلى الله عليه وسلم الى أن فرغت فصار صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال * وذهب
ابن عمر رضي الله عنهما الى خيبر لخيرص ثرها فسحره اليهود فانكثفت يده فاجلساهم عمر
* وجاءت امرأة الى عائشة رضي الله عنها فقالت يا أم المؤمنين ما على المرأة اذا عقلت بعيرها
فقالت عائشة ولم تفهم مرادها ليس عليها شيء فقالت انى عقلت زوجي عن النساء فقالت عائشة
رضي الله عنها اخرجوا عني هذه الساحرة * والجواب عن الآية اننا لا نمنع أن من السحر ما هو
تخيل بل منه ذلك وما له حقيقة * وانما أثر السحر في رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى
والله يعصمك من الناس اما لان المراد منه عصمة القلب والايمان دون عصمة الجسد عما يرد
عليه من الحوادث الدنيوية ومن ثم سحر وشج وجهه وكسرت رباعيته ورمى عليه الكرش

قوله بئر ذي أروان
في القاموس وبئر
ذروان بالمدينة أو
هو ذوار وان يسكن
الراء وقيل بتحريره
اصح اه

والثرب واذا جماعة من قريش واما لان المراد عصمة النفس عن الافتلات دون العوارض
التي تعرض للبدن مع سلامة النفس وهذا أولى بل هو الصواب لانه صلى الله عليه وسلم كان يحرس
فلما نزلت الآية أمر بترك الحرس * ثم السحر على أقسام (أقولها) سحر الكسدانيين الذين كانوا
في قديم الدهر يعبدون الكواكب ويزعمون أنها المدبرة للعالم ومنها يصدر كل مظهر خير وشر
وهم المبعوث اليهم ابراهيم صلى الله عليه وعلى آبائه وابنائهم وسلم مبطلا لمقاتلتهم ورادا
عليهم * وهم ثلاث فرق * الاولى الذين يزعمون ان الافلاك والكواكب واجبة الوجود لذواتها
وأنها غنية عن موجد ومدير وخالق وهي المدبرة لعالم الكون والفساد وهم الصابئة الدهرية
* والثانية القائلون بالهية الافلاك زعموا أنها هي المؤثرة للحوادث باستدارتها وتحرُّكها
فعبدها وعظموها واتخذوا لكل واحد منها هيكلا مخصوصا وصنما معينوا واشتغلوا بخدمتها فهذا
دين عبدة الاصنام والاثوان * والثالثة اثبتوا هذه النجوم والافلاك فاعلا مختارا وأوجدوها بعد
العدم لأنه تعالى أعطاها قوة غالبية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره اليها (النوع الثاني) سحر
أصحاب الاوهام والنفوس القوية (الثالث) الاستعانة بالارواح الارضية * واعلم ان القول
بالجن مما أنكره بعض متأخري الفلاسفة والمعتزلة واما أكابر الفلاسفة فلم يشكروه الا أنهم
سموهم الارواح الارضية وهي في نفسها مختلفة منها خيرة وهم مؤمنوهم وشريرة وهم كفارهم
(الرابع) التخييلات والاختذالعبون وذلك لان أخلط البصر كثيرة فان راكب السفينة
ينظرها واقفة والشط متحركا والمتحرك يرى ساكنا والقطرة النازلة ترى خطا مستقيما والذبالة
تدار بسرعة ترى دائرة وأمثال ذلك (الخامس) الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات
على النسب الهندسية مثل صورة فرس في يده بوق فاذا مضت ساعة من النهار صوت البوق من
غير أن يمسه أحد ومثل تصاوير الروم على اختلاف أحوال الصور من كونها ضاحكة وباكية
حتى يشرق بين ضحك السرور وضحك النخل وضحك الشامت وكان سحر سحرة فرعون من هذا
القبيل ويندرج في هذا علم جتر الاثقال وهو أن يجبر شيئا ثقيلا عظيميا بآلة خفيفة سهلة وهذا
في الحقيقة لا ينبغي أن يعد من باب السحر لان لها اسبابا معلومة يقينية من اطلاع عليها قدر عليها
(السادس) الاستعانة بخواص الادوية المبلدة والمزيلة للعقل ونحوها (السابع) تعليق القلب
وهو أن يدعى انسان أنه يعرف الاسم الاعظم وأن الجن تطيعه وينقادون له فاذا كان السامع
ضعيف العقل قليل التمييز اعتقد أنه حق وتعلق قلبه بذلك وحصل في نفسه نوع من الرعب
والخوف فحينئذ يتمكن الساحر من أن يفعل فيه ما شاء * وحكى عن الشافعي رضي الله عنه أنه
قال السحر يخيل ويمرض ويقتل وأوجب القصاص على من قتل به فهو من عمل الشيطان يتلقاه
الساحر منه بتعليمه اياه فاذا تلقاه منه استعمله في غيره وقيل انه يؤثر في قلب الايمان وقيل الاصح
أنه تخيل لكنه يؤثر في الابدان بالامراض والموت والجنون والكلام تأثير في الطباع والنفوس
كما اذا سمع انسان ما يكره فيحمر ويغضب وربما حتم منه وقدمات قوم بكلام سمعوه فهو بمنزلة العلل
التي تؤثر في الابدان * قال القرطبي قال علماءنا لا ينكر أن يظهر على يد الساحر خرق العادات

قوله والثرب في
بعض الاصول
والستراب وفي
القاموس الثرب
شحم يغشى الكرش
والامعاء الجمع ثروب
وأثر بواثر بجمع
الجمع اه

بما ليس في مقدور البشر من مرض وتضييق وزوال عقل وقوة ويحج عنه ذلك مما قام
الدليل على استحالة كونه من مقدورات العباد قالوا ولا يبعد في السحر ان يستدق جسم الساحر
حتى يتوابع في الكوآت والاتصاب على رأس قصبة والجري على خيط مستدق والطيران
في الهواء والمشى على الماء وركوب كلب وغير ذلك ولا يكون السحر علة لذلك ولا موجب له
وانما يخلق الله تعالى هذه الاشياء عند وجود السحر كما يخلق الشيع عند الاكل والرى عند
شرب الماء * وروى سفيان عن عامر الذهبي أن ساحرا كان عند الوايد بن عقبة يشى على
الحبل ويدخل في است الحمار ويخرج من فيه فاشتمل جندب على سيفه وقتله به وهو جندب
ابن كعب الأزدي ويقال الجبل وهو الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم في حقه يكرن في أمي
رجل يقال له جندب يضرب شربة بالسيف يشرق به بين الحق والباطل فكانوا يرونه جندبا
هذا قاتل الساحر * قال علي بن المدي روى عنه حارثة بن مصرف وأنها المعتبرة الا انواع
الثلاثة الاول قيل واعلمهم كثروا من قال بها وجردها وأما أهل السنة فحوزوا الكل وقدرة
الساحر على أن يطير في الهواء وأن يقاب الانسان حمارا والحمار انسانا وغير ذلك من أنواع
الشعبذة الا أنهم قالوا ان الله تعالى هو الخالق لهذه الاشياء عند لقاء الساحر كلماته المعينة
ويدل لذلك قوله تعالى وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ومر أنه صلى الله عليه وسلم سحر
وعمل فيه السحر حتى قال انه ليخيل الى اني أقول الشيء وأفعله ولم أقله ولم أفعله والساحر له صلى
الله عليه وسلم لبيد بن الاعصم وبناته جعلوا قلك العقد التي تثن عليها في مشط ومشاطة وجف
طالع نخلة ووضعوا ذلك تحت راعوفة البئر السافلة فأثر فيه صلى الله عليه وسلم ودام ذلك
سنة حتى رأى ملكين في النوم يقول أحدهما للآخر ما مرض الرجل فقتل له صاحبه مطبوب
أى مهور قال من طلبه قال لبيد بن الاعصم قال فيماذا قال في مشط ومشاطة وجف طالع
نخلة قال فأين هو قال في بئر ذي أروان رواه الشيخان ولما ظهرا عن عائشة رضي الله عنها
يا عائشة أشعرت أن الله أفتماني فيما استفتيته فيه جاني رجلا لان فتعد أحدهما عند رأسي
والآخر عند رجلي فقتل الذي عند رأسي للذي عند رجلي أو الذي عند رجلي للذي عند
رأسي ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طلبه قال لبيد بن الاعصم قال في أي شيء قال
في مشط ومشاطة وجف طلع ذكر قال فأين هو قال في بئر ذي أروان ولما أخبر صلى الله
عليه وسلم بذلك ذهب الى تلك البئر فأخرج ذلك السحر على الصفة التي نعت له ومسح ماؤها
حتى صار كقاعة الحناء وطلع النخل الذي حواها حتى صار كروم الشياطين وأنزل الله
تبارك وتعالى المعوذتين فكانت شفاء له ولا منه من السحر * وروى ان امرأة أتت عائشة
رضي الله تعالى عنها فقالت اني ساحرة هل لي من توبة قالت وما سحر لك فقالت سرت الى
الموضع الذي فيه هاروت وماروت أطلب علم السحر فقالا يا أمه الله لا تختارى عذاب
الآخرة بأمر الدنيا أيت فقالت لا اذهبى فبولى على ذلك الرماد فذهبت لا بول عليه ففكرت
في نفسي فقلت لا فعلت وجئت اليهم فقلت قد فعلت فقالت لا الى ما رأيت لما فعلت فقلت ما رأيت

شيئا فقال لا اذهبي فأتني الله ولم تفعل فأتني فقال لا اذهبي فافعل فذهبت وفعلت فرأيت كان
 فارسا مقنعا بالحديد قد خرج من فرج فصوص الى السماء فختمها فاختبرتهما فقال لا اذهبي فأتني
 قد خرج منك قد أحسنت السحر قلت وما هو قال لا تريد شيئا فتصوره في وهمك الا كان
 فتصوره في نفسي حيا من حنطة فاذا أنا بحب فقلت انزر ع فانزر ع فخرج من ساعته سنبلا
 فقلت انطعن فانطعن من ساعته وانخبروا أنا لا أريد شيئا أصوره في نفسي الا حصل فقالت عائشة
 ليس لك توبة * قال القرطبي أجمع المسلمون على أنه ليس في السحر ما يفعل الله عنده انزال
 الجراد والقمل والضفادع وقلق البحر وقلب العصا وحياء الموتي وانطاق الحمام وامثال
 ذلك من آيات الرسل عليهم أفضل الصلاة والسلام * والفرق بين السحر والمعجزة ان السحر يأتي
 به الساحر غيره أي من كل من تعلم طريقته وقد يكون جماعة يعلمونه ويأتون به في وقت واحد
 وأما المعجزة فلا يمكن الله تعالى أن يأتي بها أو معارضتها * قال الفخر والتفق المحققون على أن
 العلم بالسحر ليس بقبیح ولا محظور لان العلم لذاته شريف لعموم قوله تعالى قل هل يستوى الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون ولولم يعلم السحر لما أمكن الفرق بينه وبين المعجزة والعلم يكون المعجز معجزا
 واجب وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب فهذا يقتضي أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجبا
 وما يـ~~كون~~ واجبا كيف يكون حراما وقبيحا ونقل بعضهم وجوب تعلمه على الملتقى حتى يعلم
 ما يقتل منه وما لا يقتل فيفتق به في وجوب القصاص انتهى وما قاله فيه نظروا بتسليمه فهو
 لا ينافي ما قدمناه في الترجمة من أن تعلمه وتعليمه كبيرتان لان الكلام ليس فيه ما وانما هو في
 شخص تعلمه جاعلا بجرمته أو تعلمه عالما به انما تاب فاعنده الآن من علم السحر الذي لا كفر فيه
 هل هو قبيح في ذاته وظاهر أنه ليس قبيحا لذاته وانما قبحه لما يترتب عليه وما نقل عن بعضهم غير
 صحيح لان افتاءه بوجوب القود أو عدمه لا يستلزم معرفته علم السحر لان صورة افتائه ان شهد
 عدلان عرفا السحر وتابا منه أنه يقتل غالبا قتل الساحر والافلا وكذا العلم بالمعجزة لا يتوقف على
 العلم بالسحر لان أكثر العلماء أو كلهم الا النادر عرفوا الفرق بينهما ولم يعرفوا علم السحر وكفى
 فارقا بينهما أن المعجزة تكون مقرونة بالتحدي بخلاف السحر فبطل قول الفخر لما أمكن الفرق
 الخ وأما كونه خارقا فهو أمر يشترك فيه السحر والمعجزة وانما يفترقان باقتراحهما بالتحدي
 بخلافه انه لا يمكن ظهوره على يد مدعي نبوة كاذبا كما جرت به عادة الله عز وجل المستمرة صورنا لهذا
 المنصب الجليل عن أن يتصور حياه الكذابون وقدمت عن القرطبي أن المسلمين أجمعوا على
 انه ليس في السحر ما يفعل الله عنده انزال الجراد وغيره مما سبق فهذا ونحوه مما يجب القطع
 بأنه لا يـ~~كون~~ ولا يفعل الله عند ارادة الساحر * قال القاضي الباقلاني وانما منعنا ذلك
 للاجماع ولولا ذلك لاجتزاه انتهى وأورد عليه القرطبي قوله تعالى عن حبال سحرة فرعون وعصاهم
 يخيل اليه من سحرهم أنها تأتي فأبصر عن العصى والحبال بأنها حيات وليس هذا الايراد بـ~~صحيح~~
 لان المجمع عليه في الانقلاب حقيقة وهذا تخيل ألا ترى الى قوله تعالى يخيل اليه * واختلف
 العلماء في الساحر هل يكفر أولا وليس من محل الخلاف النوعان الاولان من أنواع السحر

السابقة اذ لا نزاع في كفر من اعتقد أن الكواكب مؤثرة لهذا العالم أو أن الانسان يصل
 بالتصفية الى أن تصير نفسه مؤثرة في ايجاد جسم أو حياة أو تغيير شكل وأما النوع الثالث
 وهو أن يعتقد الساحر أنه بلغ في التصفية وقرارة الرقي وتدخل في بعض الادوية الى أن الجن تطيعه
 في تغيير البنية والشكل فالمعتزلة يقرّونه دون غيرهم * وأما بقية أنواعه فقال جماعة انها كفر
 مطلق لأن اليهود لما أضافوا السحر لاسلامهم صلى الله على نبينا وعليه وسلم قال تعالى تنزيه الله عنه
 وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ويعلمون أن الناس السحر فظاهر هذا أنهم إنما كفروا
 بتعليمهم السحر لأن ترتيب الحكم على الوصف المناسب يشعر بعلميته وتعليم ما لا يكون كفرا
 لا يوجب الكفر وهذا يقتضي أن السحر على الاطلاق كفر وكذا يقتضي ذلك قوله تعالى عن
 الملائكة وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن قسنة فلا تكفر * وأجاب القائلون بعدم الكفر
 كالشافعي رضي الله عنه وأصحابه بأن حكاية الحال يكفي في صدقها صورة واحدة فيحمل على
 سحر من اعتقد الهية النجوم وأضاف لانسلم أن ذلك فيه ترتيب حكم على وصف يقتضي اشعاره
 بالعلمية لأن المعنى أنهم كفروا وهم مع ذلك يعلمون السحر واختلفوا هل تقبل توبة الساحر
 * فاما النوعان الاولان فاعتقد أحدهما مرتدان تاب فذاك والاقتل وقال مالك وأبو حنيفة
 لا تقبل توبتهما * وأما النوع الثالث وما بعده فإن اعتقد أن فعله مباح قتل لكفره لأن تحليل
 المحرم المجمع على تحريمه المعلوم من الدين بالضرورة كفر كما مر وان اعتقد أنه حرام فعند
 الشافعي رضي الله عنه أنه جناية فادفع له بالغير وأقر أنه يقتل غالباً قتل به لانه عمد أو نادراً
 فهو شبه عمد وأخطأ من اسم غيره اليه فهو خطأ والدية قيم ما على العاقلة ان صدقته اذ لا يقبل
 اقراره عليهم * وعن أبي حنيفة أن الساحر يقتل مطلقاً اذا علم أنه ساحر باقراره أو بيعة تشهد عليه
 بأنه ساحر ويصفونه بصفة تعلم انه ساحر ولا يقبل قوله أترك السحر وأتوب عنه فان أقر بأنى كنت
 أهرمته وقد تركت ذلك منذ زمان قبل منه ولم يقتل * وسئل أبو حنيفة لم يكن الساحر بمنزلة
 المرتد حتى تقبل توبته فقال لانه جمع مع كفره السعي في الارض بالفساد ومن هو كذلك يقتل
 مطلقاً ورد ما قاله بأنه صلى الله عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سحره فاما مؤمن مثله لقوله صلى
 الله عليه وسلم اهتم ما للمسلمين وعلمهم ما على المسلمين * واحتج أبو حنيفة بما روى أن جارية لحفصة أم
 المؤمنين رضي الله عنها سحرتها فأخذوها فاعترفت بذلك فامرت عبد الرحمن بن زيد فقتلها فبلغ
 ذلك أمير المؤمنين عثمان فأنكره فجاءه ابن عمر فاخبره بما رها وكان عثمان انما أنكر ذلك لانها قتلتها
 بغير إذنه * وبما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال اقتلوا كل ساحر وساحرة فقتلوا ثلاث سواحر
 وأجاب أصحابنا عن ذلك بأن هذين على تقدير ثبوتهم ما يحتمل ان القتل فيهما الكفر الساحر لوجود
 أحد النوعين الاولين فيه وذلك ليس من محل الخلاف كما مر وأي دليل قام على انه من بقية
 الأنواع التي هي محل الخلاف كالشعبذة والآلات العجيبة المبنية على الهندسة وأنواع
 التخويف والتقريع والوهم * (تنبيه) قال القرطبي هل يسئل الساحر حل السحر عن المسحور
 قال البخاري عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه يجوز واليه مال المأزري وكرهه الحسن البصري

وقال الشعبي لا بأس بالنشرة قال ابن بطال وفي كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من
سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضر به بالماء ويقرأ عليه آية الكرسي ثم يحسونه ثلاث حسوات
ويغتسل به فإنه يذهب عنه كل ما به ان شاء الله تعالى وهو جيب للرجل اذا حبس عن أهله * قوله
تعالى وما أنزل على الملائكة في ما أربعة أقوال اظهرها انها موصولة عطفا على السحر أى يعلمون
الناس السحر والمنزل على الملائكة وقيل نافية أى وما أنزل على الملائكة اباحة السحر وقيل
موصولة محلها جر عطفا على ملك سليمان لأن عطفا على السحر يقتضى أن السحر نازل عليهم ما
فيكون منزله هو الله وذلك غير جائز وكما لا يجوز في الانبياء أن يبعثوا لتعليم السحر فالملائكة
أولى وكيف يضاف الى الله ما هو كافر وانما يضاف للمردة والكفرة وانما المعنى ان الشياطين
نسبوا السحر الى ملك سليمان والمنزل على الملائكة مع ان ملكه والمنزل عليهم ما يرى من السحر بل
المنزل عليهم ما هو الشرع والدين وكانا يعلمان الناس قبوله والتمسك به فكانت طائفة تسمي ذلك
واخرى تخالف انتهى واعترضه الفخر بن عطفة على ملك بعيد فلا بد له من دليل وزعم أنه لو كان
بازلا عليهم المكان منزله هو الله لا يضر لان تعريف صفة الشئ قد يكون لاجل الترغيب فيه حتى
يوجد له المكلف وقد يكون لاجل التنفير عنه حتى يحترز عنه كما قيل عرفت الشر لا للشر بل لتوقيه
وزعم أنه لا يجوز بعثة الانبياء لتعليمه لا يؤثر أيضا لان المراد هنا تعليم فساده وابطاله وزعم ان
تعليمه كفر ممنوع وبتسليمه هي واقعة حال يكفي في صدقها ضرورة واحدة وزعم انه انما يضاف
للمردة والكفرة انما يصح ان أريد به العمل لا التعليم لجواز أن يكون العمل منهما عنه وتعليمه
لغرض التنبيه على فساد ما مور به * وما تقر بأنهم ما ملكان هو الأصح الذي عليه الاكترون
وقرى شاذا بكسر اللام فيكونان انسين وسيأتى ما فيه والباء في يابل بمعنى في سميت بذلك قيل
لتبليل ألسنة الخلق بها لأن الله تعالى أمر ربحا فخرتهم بهذه الارض فلم يدرك أحدهم ما يقول
الاخر ثم فرقهم الرياح في البلاد فتكلم كل واحد بلغة والببلغة التفرقة وقيل لما أرسى سفينة
نوح بالجودي نزل فبنى قرية وسماها ثمانين باسم أصحاب السفينة فاصبح ذات يوم وقد تبللت
ألسنتهم على ثمانين لغة وقيل لتبليل ألسنة الخلق بها عند سقوط صرخ غرود وهي بابل العراق
* وقال ابن مسعود بابل ارض الكوفة * والجهور على فتح تاء هاروت وماروت وهما بناء على فتح
لام الملائكة بدل منهما وقيل من الناس بدل بعض من كل وقيل بل هما بدل من الشياطين وقيل
نصبا على الذم أى أدم هاروت وماروت من بين الشياطين كلها ومن كسر لهما هما أجرى فيهما
ما ذكر نعم ان فسر الملكان بداود وسليمان كما ذكره بعض المفسرين وجب في هاروت وماروت
أن يكونا بدلا من الشياطين أو الناس وعلى فتح اللام قيل هما ملكان من السماء اسمهما
هاروت وماروت وهو الصحيح للتصريح به في الحديث الصحيح الا أن في بحث النجر وقيل هما
جبريل وميكائيل صلى الله على نبينا وعليهما وسلم وعلى كسرهما قيل هما قبيلتان من الجن وقيل
داود وسليمان وقيل رجلا ن صالحان وقيل رجلا ن ساحران وقيل علمان أقلفان يبابل
يعلمان الناس السحر ويعلمان على بابه من التعليم وقيل يعلمان من أعلم اذا الهمزة والتضعيف

يعاقبان اذا الملائكة ان لا يعلمان السحر انما يعلمان بقبحه وعن حكى أن يعلم بمعنى أعلم ابنا
الاعراب والانباء ثم القائلون بأنهم ليسا من الملائكة احتجوا بان الملائكة لا يليق بهم تعليم
السحر وبقوله تعالى ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا يتظرون وبأنهم لما نزلوا في صورة
رجلين كان تلبسا وهو لا يجوز والالجواز في كل من شوهه من آحاد الناس انه لا يكون رجلا
حقيقة لاحتمال أنه ملك من الملائكة أولا في صورة رجلين نافي قوله تعالى ولو جعلناه ممثلا
لجعلناه رجلا ويحجب عن الاول بما مر أن المحذور تعليمه للعمل به لا لبيان فسادة وعن الثاني
بان المراد لو أنزلنا ملكا رسولا داعيا الى الناس لجعلناه رجلا حتى يمكنهم الاخذ عنه والتلقي منه
وما عتاييس كذلك فلا محذور في كون الملك على غير صورة الرجل وعن الثالث باننا نختار أنهما
ليسا في صورة رجلين ولا منافاة بين ذلك وتلك الآية كما بيناه وعلى انهما في صورة رجل فانما
يجوز الحكم على كل ذات بأنها ملك في زمن يجوز فيه انزال الملائكة كما أن صورة دحية من
كان يراها بعد علمه ان جبريل ينزل فيها لا يتطع بانها صورة دحية لاحتمال أنهما جبريل وقد أجاب
بعض المفسرين عن تلك الحجج بما لا يجدي بل بما فيه نظر ظاهر * (واعلم) أن المفسرين ذكروا
لهذين الملكين قصة عظيمة طويلة حاصلها أن الملائكة لما اعترضوا بقولهم أتجعل فيهما من يفسد
فيها ويسفك الدماء ومدحوا أنفسهم بشواهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك أراهم الله تعالى
ما يدفع دعواهم فركب في هاروت وماروت منهم شهوة وأنزلهم ما حاكين في الارض فاقتنا
بالزهرة منلت لهما من أجل النساء فلما وقعا بها خيرا بين عذابي الدنيا والآخرة فاخترنا عذاب
الدنيا فها هو ذبان الى يوم القيامة ونازع جماعة في أصل ثبوت هذه القصة وليس كما
زعموا الورود الحديث بل صحته بها وسيأتي لفظه في مبحث الحجر ومن جملة انهما منلت لهما
وراوداهما عن نفسيهما أمرتهم ما بالشرك فامتنعا ثم بالقتل فامتنعا ثم بشرب الخمر فشرباها ثم وقعا
بها وقتلا ثم أخبرتهم بما فاعلا فخر كما ذكر ومن المنازعين الفخر قال هذه القصة رواية فاسدة
مردودة ليس في كتاب الله ما يدل عليها بل فيه ما يظلمها من وجوه الاول عصمة الملائكة
من كل ذنب ويحجب بان محل العصمة ماداموا بوصف الملائكة أما اذا انتقلوا الى وصف
الانسان فلا على أنه يعلم من الحديث المذكور أن ما وقع لهما انما هو من باب التمثيل لا الحقيقة
لان الزهرة منلت لهما امرأة وفعلت بهما ما مردفعا لقولهم أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك كما يأتي ذكر ذلك في الحديث المذكور الثاني زعم انهما
خيرا بين العذابين فاسد بل كان الاولى أن يخيرا بين التوبة والعذاب لان الله خير بينهما
من أشرك طول عمره فهذا ان اولي ويحجب بأن ذلك انما فعل تغليظا في العقوبة عليهما
ولا يقاسان بمن أشرك لان الامور التوقيفية لا مجال للرأي فيها الثالث من أعجب الامور أنهما
يعلمان الناس السحر في حال كونهما يعذبان ويدعوان اليه وهما يعاقبان ويحجب بانه لا عجب
في ذلك اذا ما منع أن العذاب يفترعنهما في ساعات فيعلمان فيها لانهما أنزلا فتنة عليهما لما وقع

لهما مما ذكر وعلى الناس لتعلمهم منهما السحر * قال بعضهم والحكمة في انزالها أمور * أحدها
 ان السحرة كثر في ذلك الزمن واستنبطت أنواعا عجيبه غريبة في النبوة وكانوا يدعونها
 ويتحدون الناس بها فأنزل الله الملكين ليعلم الناس السحر حتى يتمكنوا من معارضة
 أولئك السحرة المدعين للنبوة كذا وبهذا غرض ظاهر * ثانيها أن العلم بأن المعجز مخالف للسحر
 يتوقف على علم ماهيتهما والناس كانوا جاهلين ماهية السحر فتعذرت عليهم معرفة حقيقة
 السحر فبعث الله هذين الملكين لتعريف ماهية السحر لأجل هذا الغرض * ثالثها لا يتنع أن
 السحر الذي يوقع الفرقة بين أعداء الله والالفة بين أولياء الله كان مباحا عندهم أو مندوبا
 فبعثهم الله لتعليمه لهذا الغرض فتم علم القوم ذلك منهم واستعملوه في الشر وايقاع الفرقة بين
 أولياء الله والالفة بين أعداء الله * رابعها تحصيل العلم بكل شيء حسن ولما كان السحر منهما عنه
 وجب أن يكون معلوما متصورا والالام منه عنه * خامسها العمل الجتن كان عندهم أنواع من السحر
 لم يقدر البشر على الاتيان بمثالها فبعثهم الله تعالى ليعلم الناس البشر أموراً يقدرون بها على
 معارضة الجن * سادسها أن يكون ذلك تشديدا في التكليف من حيث أنه إذا علم ما يمكنه ان
 يتوصل به الى اللذات العاجلة ثم منعه من استعمالها كان ذلك في نهاية المشقة يستوجب به
 الثواب الزائد فثبت بهذه الوجوه انه لا يبعد من الله تعالى انزال الملكين لتعليم السحر قال
 بعضهم وهذه الواقعة كانت زمن ادريس صلى الله على نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين
 وسلم والمراد بالفتنة في الآية المحنة التي يتميز بها الحق من الباطل والمطيع من العاصي وانما
 قالوا نحن فتنة الخبز لاللتصحية قبل التعليم أي هذا الذي نصفه لك وان كان الغرض منه
 تمييز السحر من المعجز وليكن يمكنك أن تتوصل به الى المفساد والمعاصي فإياك أن تستعمله فيما
 نهيت عنه واختلنوا في المراد بالتفريق بين المرء وزوجه في قوله تعالى فيتعلمون منهما
 ما يفرقون به بين المرء وزوجه ف قيل المراد أن هذا التفريق انما يكون ان اعتقد أن السحر
 مؤثر فيه وهذا كفر وإذا كفر بآيات زوجته منه وقيل المراد انه يفرق بينهم بالتقوية والحيل وذكر
 التفريق دون سائر ما يتعلمونه تنبيه على الباقي فان وكون الانسان الى زوجته زائدا على مودة
 قريته فاذا وصل بالسحر الى هذا الامر مع شدته فغيره أولى ويدل له قوله تعالى وما هم بضارين به
 من أحد فإنه أطلق الضرر ولم يقصره على التفريق فدل على أنه انما يخص بالذكر لكونه أعلى
 مراتب الضرر قال الفخر والاذن حقيقة في الامر والله لا يأمر بالسحر لانه ذمهم عليه ولو
 أمرهم به لما ذمهم عليه فلا بد من التأويل في قوله الا باذن الله وفيه وجوه * أحدها قال
 الحسن المراد منه التخلية يعني اذا امر الانسان فان شاء الله منعه منه وان شاخلى بينه وبين
 ضرر السحر * ثانيها قال الاصم الابعلم الله اذا الاذان والاذن الاعلام * ثالثها بخلافه اذا الضرر
 الحاصل عند فعل السحر لا يكون الا بخلافه تعالى * رابعها بأمره بناء على تفسير التفريق بين
 المرء وزوجه بالكفر لان هذا حكم شرعي وهو لا يكون الا بأمره تعالى والخلاف
 النصيب في هذا كدزم وأقبح عذاب للسحرة اذ لا أخسر ولا أخش وأحقر ولا أذل من

ليس له نصيب في نعيم الآخرة ومن ثم عقب تعالى ذلك بقوله عز قاتلا وابئس ما شروا أى باع
اليهود به أى بالسحر أنفسهم لو كانوا يعلمون أى لو علموا ذم ذلك هذا الذم العظيم لما باعوا به
أنفسهم وأثبت لهم العلم أقولا بقوله تعالى ولقد علموا ونشأ عنهم بقوله ثانيا لو كانوا يعلمون لأن
معنى الثانى لو كانوا يعملون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منسحبون عنه أو المراد
بالعلم الثانى العقل لأن العلم من غرته فلما انتفى الأصل انتفت غرته فصار وجود العلم كالعدم حيث
لم ينتفعوا به كما سمي الله تعالى الكفار عيا وبكأوسما اذ لم ينتفعوا بجواسمهم أو تغاير بين متعلق
العلمين أى علموا ضرره فى الآخرة ولم يعلموا نفعه فى الدنيا هذا كله ان كان فاعل علموا ويعلمون
واحدا كما هو الظاهر فان قدر مختلفا كان يجعل ضمير علموا للملكين أو الشياطين وضمير
شروا ومابعده لليهود فلا اشكال وبما تقرّر فى هذه الآية علم أصل السحر ومنشؤه
وحقيقته وأنواعه وضرره وقبحه وما يترتب عليه من الوعيد الشديد فلا ينتحل الا كل شيطان
مريد أو جبار عنيد * وجاء فى السنة أحاديث كثيرة فى ذمه أيضا * أخرج الشيخان
وغیرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اجتنبوا السبع
الموبقات أى المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس
التي حرم الله الابالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات
المؤمنات الغافلات * وابن مردويه بسند فيه ضعيف وابن حبان فى صحيحه أنه صلى الله عليه
وسلم كتب الى أهل اليمن كتابا فيه الفرائض والسنن والديات والزكاة وكان فيه ان
أكبر الكبائر عند الله تعالى الاشرار بالله تعالى وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار
فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنات وتعلم السحر وأكل الربا وأكل
مال اليتيم * والطبرانى ان رجلا قال يا رسول الله **وكم الكبائر قال تسع أعظمهن**
الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل
مال اليتيم وأكل الربا الحديث والنسائي بسند عن الحسن عن أبي هريرة رضى الله عنه ولم
يسمع منه عند الجمهور ومن عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلق بشئ
وكل إليه أى من يعلق على نفسه الحروز والعوذ يوكل إليها * وأحمد عن علي بن زيد عن
الحسن عن عثمان بن أبي العاص رضى الله عنه واختلف فى سماع الحسن عن عثمان قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان لداود نبي الله ساعة يوقظ فيها أهله يقول يا آل
داود قوموا فصلوا فان هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء الا لساحرا وعاشرا * والطبرانى
فى الكبير والوسط بسند فيه مختلف فيه ثلاث من لم تكن فيه واحدة ممنن فان الله يغفر له
ما سوى ذلك لمن يشاء من مات لا يشرك بالله شيئا ولم يكن ساحرا يتبع السحرة ولم يحقد
على أخيه * وابن حبان فى صحيحه لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم
*** وأحمد وأبو داود وابن حبان فى صحيحه والخاصكم وصححه ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن**
خمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر الحديث * (تنبيه) * عده هذه الاربعة الذى جريت

عليه كشيخ الاسلام الجلال البلقيني وغيره هو سر يح الآتية في بعضها والاحاديث في بعضها
وهو ظاهر الامر ان فيها اقولا قال به كثيرون انها كلها كفر فلا أقل من كونها كبيرة لاسيما مع
ما ورد فيها من الوعيد الشديد والزجر الغليظ الا كيد كما قدمته في الكلام على الآتية الكريمة
وكما علم من هذه الاحاديث الصحيحة أعادنا الله من غضبه ومعاصيه بمنه وكرمه آمين

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعشرون والثلاثون
والخادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والثلاثون بعد الثمانية الكهانة
والعرافة والطيرة والطرق والتجيم والعيافة واتبان كاهن واتبان عراف واتبان
طارق واتبان منجم واتبان ذي طيرة ليتطير له أو ذي عيافة ليخطله

قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا
أي لا تقبل في شيء من الاشياء ما ليس لك به علم فان حواسك مسئولة عن ذلك وقال تعالى
عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارضى من رسول أي عالم الغيب هو الله وحده
فلا يطلع عليه أحد من خلقه الا من ارتضاه للرسالة فانه مطلع على ما يشاء من غيبه وقيل
هو منقطع أي لا يكن من ارتضاه للرسالة فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا والصحيح
هو الاول لان الله تعالى اطلع أنبياءه بل ورثاهم على مغيبات كثيرة لكنها جزئيات قليلة بالنسبة
الى علمه تعالى فهو المنفرد بعلم المغيبات على الاطلاق كلها وجزئياتها دون غيره * وأخرج البزار
باسناد جيد عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
مننا من تطير أو تطير له أو تكهن أو تكهن له أو سحر أو سحر له ومن أتى كاهنا فصدقه بما يقول
فقد كفر بما أنزل على محمد * ورواه الطبراني من حديث ابن عباس دون قوله ومن أتى الخ
باسناد حسن * والبزار باسناد جيد قوي من أتى كاهنا فصدقه بما قال فقد كفر بما أنزل
على محمد صلى الله عليه وسلم * والطبراني من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل الله على
محمد صلى الله عليه وسلم ومن أتاه غير مصدق له لم تقبل له صلاة أربعين ليلة * والطبراني من أتى
كاهنا فسأله عن شيء حجت عنه التوبة أربعين ليلة فان صدقه بما قال فقد كفر * والطبراني
باسنادين أحدهما ثقات ان ينال الدرجات العلامن تكهن أو استقسم او رجع من سفر
تطيرا * ومسلم من أتى عرافا فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوما * والاربعة
والخمس قول صحيح على شرط الشيخين من أتى عرافا أو كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر
بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * والبزار وأبو يعلى باسناد جيد موقوف على ابن مسعود
قال من أتى عرافا أو كاهنا أو ساحرا فسأله فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى
الله عليه وسلم * والطبراني في الكبير بسند رواه ثقات من أتى عرافا أو ساحرا أو كاهنا
يؤمن بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * وأبو داود وابن ماجه
من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد * وأبو داود والنسائي وابن

حبان في صحيحه العيافة والطيرة والطرقة من الجبت وهو بكسر الجيم كل ما عبد من دون الله
 * (تنبيه) * عذبه هذه المذكورات هو وان لم أره كذلك صريح هذه الأحاديث في أكثرها
 وقياسا في البقية وهو ظاهر لأن الملهظ في الكل واحد والكاهن هو الذي يخبر عن بعض
 المضمهرات فيصيب بعضها ويخطئ أكثرها ويرغم أن الجن تخبره بذلك * وفسر بعضهم الكهانة
 بما يرجع لذلك فقال هي تعاطى الأخبار عن المغيبات في مستقبل الزمان وادعاء علم الغيب
 وزعم أن الجن تخبره بذلك * والعراف بفتح الميم وتشديد الراء قيل الكاهن ويرد الحديث
 السابق عرافا أو كاهنا وقيل الساحر وقال البغوي هو الذي يدعي معرفة الأمور بقدرة
 أسباب يستدل بها على مواقعها كالمسروق من الذي سرقه ومعرفة مكان الضالة ونحو ذلك
 ومنهم من يسمى المنجم كاهنا * قال أبو داود والطرق أي بفتح فسكون الزجر أي زجر الطير
 ليتبين أو يتشأم بطيرانه فان طار إلى جهة اليمين تبين أو إلى جهة الشمال تشام وقال
 ابن فارس الضرب بالحصى وهو نوع من التكهن والمنهي عنه من علم النجوم هو ما يدعيه
 أهلها من معرفة الحوادث الآتية في مستقبل الزمان كجىء المطر ووقوع الثلج وهبوب الرياح
 وتغير الأسعار ونحو ذلك يزعمون أنهم يدركون ذلك بسير الكواكب لاقترانها وافتراقها
 وظهورها في بعض الأزمان وهذا علم استأثر الله به لا يعلمه أحد غيره فمن ادعى علمه بذلك فهو
 فاسق بل ربما يؤدى به ذلك إلى الكفر أتما من يقول أن الاقتران والافتراق الذي هو كذا جعله
 الله علامة بمقتضى ما طردت به عاداته الإلهية على وقوع كذا وقد يتخلف فانه لا اثم عليه
 بذلك وكذا الأخبار عما يدرك بطريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف بها الزوال وجهة
 القبلة وكما مضى وكما بقي من الوقت فانه لا اثم فيه بل هو فرض كفاية * وفي حديث الصحيحين عن
 زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح في أثر
 سماء أي مطر كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال أتدرون ماذا قال ربكم
 قالوا الله ورسوله أعلم * قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل
 الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا أي وقت النجم
 الفلاني فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب * قال العلماء من قال ذلك مریدا أن النوء هو المحدث
 والموجد فهو كافر وأنه علامة على نزول المطر ومنزله هو الله تعالى وحده لم يكفر ويكرمه
 قول ذلك لانه من ألقاظ الكفرة * وروى الشيخان أن ناسا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم
 عن الكاهن أو الكهان فقال ليسوا بشيء فقالوا يا رسول الله انهم يحدثوننا أحيا نابش أو بالشئ
 فيكون حقا * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الوحي يخطئها الجن فيقرها
 أي ياقها في أذن ولبه فيخطئ معها مائة كذبة * والبخاري أن الملائكة تنزل في العنان
 وهو السحاب فتذكر الأمر قضي في السماء فيسترق الشيطان السمع فيسمع فيوجهه
 إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم

(باب البغاة)

الكبيرة السادسة والثلاثون بعد الثمانمائة البغى اى الخروج على
الامام ولوجائرا بلاتأويل أو مع تأويل يقطع ببطلانه

قال تعالى انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون فى الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب
أليم * وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله أوحى الى أن تواضعوا حتى لا يفنى أحد
على أحد ولا يفخر أحد على أحد * والترمذى وقال حسن صحيح وابن ماجه والحاكم
وقال صحيح الاسناد عن أبي بكره رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من ذنب أبدر أى أحق من أن يجعل الله لصاحبه العقوبة فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة
من البغى وقطيعة الرحم * وفى حديث البيهقى الآتى فى المين الغموس ليس شئ مما عصى
الله به هو أبجل عقابا من البغى * وفى الاثر لوبغى جبل على جبل لجعل الله الباغى منه مادكا
وقد خسف الله تعالى بقارون العين الارض لما بغى على قومه كما أخبر الله تعالى عنه بقوله عز
فانلأنا قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم الى قوله فخسفنا به وبداره الارض الآية * قال
ابن عباس من بغىه أن جعل لبغية جعل على أن تقذف موسى صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وسلم
المبرأ من كل سوء بنفسها ففعلت فاستحلها موسى على ما قالت فأخبرته بأن قارون هو المغر
لها على ذلك فغضب موسى فدعا عليه فأوحى الله تعالى اليه انى قد أمرت الارض تطيعك
فخرها فتعال موسى يا أرض خذيه فأخذته حتى غيبت سريره فلما رأى قارون ذلك ناشد موسى
بالرحم فقال يا أرض خذيه فأخذته حتى غيبت قدميه فما زال موسى يقول يا أرض خذيه
حتى غيبتة فأوحى الله اليه يا موسى وعزنى وجلالى لو استغاث بي لا غتته فخسفت به الارض
الى الارض السفلى وقال سمرة يخسف به كل يوم قامة ولما خسف به قيل انما أهلكه موسى
بأخذ ماله وداره فخسف الله تعالى به ما بعد ثلاثة أيام وقيل بغيه كبره وقيل كفره وقيل زيادته
فى طول أيامه شبرا وقيل انه كان يخدم فرعون فتعدى على بني اسرائيل وظاهم * (تنبيه) *
عده هذا هو ما صرح به بعضهم لكنه أطاق فقال الكبيرة الخمسون البغى وهو مشكل
قد قال أئمتنا ان البغى ليس باسم ذم اذ البغاة ليسوا فسقة فن ثم قيدته فى الترجمة بأن يكون
بلاتأويل أو بتأويل قطعى البطلان وحينئذ اتجه كونه كبيرة لما يترتب على ذلك من المضاسد
التي لا يحصى ضررها ولا ينطفى شررها مع عدم عذر الخارجين حينئذ بخلاف الخارج بتأويل
ظنى البطلان فان لهم نوع عذر ومن ثم لم يضموا ما أتلوه حال الحرب ولم يقتل مدبرهم

* (الكبيرة السابعة والثلاثون بعد الثمانمائة نكت بيعة الامام افوات غرض دينوى) *

* أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة

لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ما بالفلاة يمنعه ابن السبيل ورجل بايع رجلا سلعة بعد العصر فحلف بالله لا أخذها بكذا وكذا فصدقته وهو على غير ذلك ورجل بايع أمأما لا يبايعه إلا الدنيا فان أعطاه منها وفي وان لم يعطه منها لم يف * وأخرج ابن أبي حاتم عن علي كرم الله وجهه البكاثر الأشتر بالله وقتل النفس وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف والتغـرب بعد الهجرة والسحر وعقوق الوالدين وأكل الربا وفراق الجماعة ونكث البيعة * (تنبيه) * عده هذا هو صريح الحديث والاثار المذكورة في غيره وبه صرح غير واحد من المتأخرين وهو قريب لما يترتب عليه من المفاسد الكثيرة التي لانهاية لها

(باب الامامة العظمى)

الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والاربعون بعد الثمانمائة تولى الامامة أو الامارة مع علمه بخيانة نفسه أو عزمه عليها أو سؤال ذلك وبذل مال عليه مع العلم أو العزم المذكورين

* أخرج البزار والطبراني في الكبير بسند رواة رواة النجاشي عن عوف بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان شئتم أنبأتكم عن الامارة وما هي فناديت بأعلى صوتي وما هي يا رسول الله * قال أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة الامن عدل وكيف يعدل مع أقربيه * وأحمد بسند رواة ثقات الايزيدي بن أبي مالك مامن رجل يلى أمر عشرة فافوق ذلك الا أنى الله تعالى مغلول لا يوم القيامة يداه الى عنقه فكبده أو وثقه انهم أولها ملامة وأوسطها ندامة وآخرها خزي يوم القيامة * ومسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قلت يا رسول الله ألا تستعمنى * قال فضرب بيده على منكبي ثم قال يا أبا ذر انك ضعيف وانها امارة وانها يوم القيامة خزي وندامة الامن أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها * ومسلم وأبو داود والحاكم وقال صحيح على شرطهما عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا أبا ذر انى أراك ضعيفا وانى أحب لك ما أحب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تلقين مال يتيم * والخوارى والنسائي انكم ستحرصون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فنعمت المرضعة وبنت الفاطمة * وابن حبان في صحيحه والحاكم واللفظ له وقال صحيح الاسناد ويلى للامراء ويلى للعرفاء ويلى للامناء ليتمنين أقوام يوم القيامة أن ذواتهم معلقة بالثرى يبدلون بين السماء والارض وأنهم لم يلوا عملا * والحاكم وصححه اسناده لا يشك رجل أن يتمنى أنه خزر من الثريا ولم يل من أمر الناس شيئا * والشيخان يابعد الله بن سمرة لا تسئل الامارة فانك ان أعطيتهم من غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتهم عن مسئلة وكلت اليها وأحمد بسند رواة ثقات الا ابن لهيعة جاء حجة بن عبد المطلب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

يا رسول الله اجعلني على شيء أعيش به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حزمة نفس تحيها
 أحب اليك أم نفس تميتها قال نفس احيها قال عليك نفسك * وأبو داود بسند في رواه كلام
 قريب لا يقدح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب على منكب المتدادم بن معد يكرب
 ثم قال أفلمت يا قديم ان مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً ولا عريضاً * والطبراني بسند حسن
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شريك لا أدري أرفعه أم لا قال الامارة أو الهاندة
 وأوسطها غرامة وآخرها عذاب يوم القيامة * والطبراني ان عمر رضي الله عنه استعمل بشر
 ابن عاصم رضي الله عنه على صدقات هوازن فتخاف بشر فلقبه عمر فقال ما خلقت أماناً معاً
 وطاعة قال بلى ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي شيئاً من أمر المسلمين
 أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فان كان محسناً نجح وان كان مسيئاً انخرق به
 الجسر فهو في سبعين خريفاً فخرج عمر رضي الله عنه كتيبا محزوناً فلقبه أبو ذر فقال مالي
 أرا لك كتيبا حزينا فقال مالي لا أكون كتيبا حزينا وقد سمعت بشر بن عاصم يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي شيئاً من أمر المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف
 على جسر جهنم فان كان محسناً نجح وان كان مسيئاً انخرق به الجسر فهو في سبعين
 خريفاً فقال أبو ذر وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي شيئاً من أمر
 المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فان كان محسناً نجح وان كان مسيئاً
 انخرق به الجسر فهو في سبعين خريفاً وهي سوداء مظلمة فأى الحديثين أوجع لقلبك قال
 كلاهما أوجع قلبي فمن يأخذها بما فيها فقال أبو ذر من سلت أي بهمة فلام مفتوحة ففوقية
 جدع الله أنفه وألصق خذته بالأرض أما أنا لنعلم الا خير أو عسى ان وليتها من لا يعدل
 فيها أن لا تنجو من اغها * وأحمد بسند فيه مجهول - فتفتح عليكم مشارق الأرض ومغاربها
 وان عماله في النار الا من اتقى الله عز وجل - وأدى الامانة * ومسلم وأبو داود وغيرهما عن
 عدي بن عيرة رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من استعملناه منكم
 على عمل فكتمنا خبطا خلفا فوقعه كان غلوا يأتي به يوم القيامة فقام اليه رجل أسود من
 الانصار - أنى أنظر اليه فقال يا رسول الله اقبل عني عملك قال ومالك قال سمعتك تقول
 كذا وكذا قال وأنا أقوله الآن من استعملناه منكم على عمل فليجي بقليله وكثيره فأوثق
 منه أخذ وما نهى عنه انتهى * والشيخان وغيرهما استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجلاً من الأزد يقال له ابن اللتبية أي نسبة لبني لتب بضم اللام وسكون التاء على الصدقة
 فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي الى فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى
 عليه ثم قال أما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيقول هذا لكم
 وهذا أهدي الى أفلا يجلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته ان كان صادقا والله
 لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله يوم القيامة الحديث * والنسائي وابن حبان
 في صحيحه عن أبي رافع رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العصر

ذهب الى بنى عبد الاشهل فيصعدت عندهم حتى ينحدروا للمغرب * قال أبو رافع فيبينما النبي صلى الله عليه وسلم مسرعاً الى المغرب مر رناً بالقيص فقال أف لك أف لك فكبر ذلك في ذرعى فاستأخرت وظننت أنه يريدني فقال مالك امش فقلت أحدثت حديثاً قال ومالك قال أفقت بي قال لا ولكن هذا فلان بعثته ساعياً الى بنى فلان ففعل ثمرة قدر ع مثلهما من النار والتمرة بكسر الميم كساة من صوف مخطاط * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وان لم أر من ذكره وهي وان كانت مطلقة إلا أنها محمولة على ما ذكرناه بقراش وأحاديث أخر

* (الكبيرة الحادية والاربعون بعد الثمناثة تولية جابر وأواسق أمرا من أمور المسلمين) * أخرج الحاكم أي لكن فيه من وثقه ابن معين في رواية وهو ما غيره * وأما ما اختصار وفيه رجل لم يسم عن يزيد بن أبي سفيان قال قال لي أبو بكر الصديق رضي الله عنه حين بعثني الى الشام يا يزيد ان لك قرابة عسيت أن تؤثرهم بالامارة وذلك أكثر ما أخاف عليك بعدما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولي من أمر المسلمين شيئاً فأمروا عليهم أحداً محابة فعليه لعنة الله لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً حتى يدخله جهنم * والحاكم وصححه أي لكن فيه واحد إلا أن ابن غير وثقه وحسن له الترمذي غير ما حديث * قال الحافظ المذري بعد ذكره ذلك وصححه له الحاكم ولا يضر في المتابعات عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استعمل رجلاً من عصابة وفيهم من هو أَرْضَى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين * (تنبيه) * عده هذا هو صريح الحديث الأول للتصريح فيه باللعن وظاهر الحديث الثاني وهو ظاهر وان لم أره وأشرت كما ذكرته في الترجمة الى أنه ينبغي حمل الحديثين عليه والافظا هرهما مشكل جداً ثم رأيت بعضهم صرح بعد ذلك فقال أن يولى الثاني أو الإمام من لا يصلح اقترابته أو صحبته

* (الكبيرة الثانية والاربعون بعد الثمناثة عزل الصالح وتولية من هو دونه) *

وذكر هذا أشارا اليه بعضهم ويستدل به بالحديث المذكور فأمر عليهم أحداً محابة فعليه لعنة الله الخ

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والاربعون بعد الثمناثة جور الامام والامير والقاضي وغش لرعيته واحتجابه عن قضاء حوائجهم المهمة المضطررر اليها بنفسه أو نائبه

أخرج الطبراني بسند رواه ثقات الا واحد منهم فختلف فيه وفي الصحيح بعضه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً أو قتله نبي وامام جائر * ورواه البزار بإسناد جيد الا أنه قال وامام ضلالة * والنسائي وابن حبان في صحيحه أربعة يغيضهم الله البياع الخلاف والفقير المختال والشيخ الزاني

والامام الجائر ورواه مسلم بنحوه الا انه قال وملك كذاب وعائل مستكبر * والحاكم وصحبه واعترض بأن فيه واهيا مبهما عن طلحة بن عبيد رضى الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أيها الناس لا يقبل الله صلاة جائر * والطبراني في الاوسط ثلاثة لا يقبل الله منهم شهادة أن لا اله الا الله فذكر منهم الامام الجائر * وابن ماجه والبخاري واللفظه السلطان ظل الله تعالى في الارض يأوى اليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له اجر ~~وكان~~ على الرعية الشكر وان جارا وحافا وظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر واذا جارت الولاة قحطت السماء واذا منعت الزكاة هلكت المواشي واذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة واذا اخفرت الذمة اذيل الكفار وكلمة نحوها * والبيهقي واللفظه والحاكم بنحوه وقال صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف أنتم اذا وقع فيكم خمس وأعوذ بالله أن تكون فيكم أوتدركوهن ما ظهرت الفاحشة في قوم قط يعمل بها فيهم علانية الا ظهر فيهم الطاعون والابواب التي لم تكن في أسلافهم ومما منع قوم الزكاة الامنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يظروا وما ينحس قوم الميكال والميزان الا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ولاحكم أمرأؤهم بغير ما أنزل الله تعالى الاسلط الله عليهم عدوهم فاستنقذوا بعض ما في أيديهم وما عطلوا كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم الاجعل الله بأسهم بينهم * وأحمد باسناد جيد واللفظه وأبو يعلى والطبراني عن بكير ابن وهب قال قال لي أنس أحدثك حديثا ما أحدثته كل أحد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على باب البيت ونحن فيه فقال الاثمة من قريش ان لي عليكم حقا وان لهم عليكم حقا مثل ذلك ما ان استرجعوا رجوا وان عاهدوا أو فوا وان حكموا وعدلوا فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين * وفي رواية صحيحة ان هذا الامر في قريش ما اذا استرجعوا رجوا واذا حكموا وعدلوا واذا قسموا أقسطوا فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا * والطبراني عن معاوية رضى الله عنه باسناد رواه ثقات وعن ابن مسعود رضى الله عنه باسناد جيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقدر الله أمة لا يقضى فيها بالحق ويأخذ الضعيف حقه من القوى غير متعتع * والاصهباني بأباهريرة عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة قيام ليالها وصيام نهارها وبأباهريرة جور ساعة في حكم أشد وأعظم عند الله عز وجل من معاصي ستين سنة * وفي رواية عدل يوم واحد أفضل من عبادة ستين سنة ورواه الطبراني باسناد حسن بلفظ يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحديث يقام في الارض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين صباحا * والطبراني وقال حسن غريب أحب الناس الى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا امام عادل وأبغض الناس الى الله تعالى وأبعدهم منه مجلسا امام جائر * والطبراني بسند فيه ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات أفضل الناس عند الله منزلة يوم القيامة امام عادل رفيق وشر عباده عند الله منزلة يوم القيامة امام جائر خرق * والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه

وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه ولم يبال بتضعيف بعضهم بعض رواته لأن أكثرين على
توثيقه أن الله مع القاضي ما لم يجرفاذا جارتخلى عنه ولزمه الشيطان * ورواية الحاكم فاذا جارتبرا
الله منه * وابن ماجه والبخاري واللفظ له يؤتى بالقاضي يوم القيامة فيوقف للحساب على شقيهم
فان أمر به دفع فهو في سبعين خريفا * وابن أبي الدنيا وغيره عن أبي هريرة أن بشر بن عاصم
حدث عمر رضي الله عنهم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يلي أحد من أمر الناس
شيأ الا وقفه الله تعالى على جسر جهنم فيزلزل به الجسر زلزلة فجاج أو غير ناج فلا يبقى منه عظم
الا فارق صاحبه فان هو لم ينج ذهب به في جب مظلم كالقبر في جهنم لا يبلغ قعره سبعين خريفا
وان عمر سأل سلمان وأبا ذر هل سمعتم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم * والطبراني
من ولي أمة من أمتي قلت أو كثرت فلم يعدل فيهم سبحه الله تعالى على وجهه في النار والحاكم
وصححه ما من أحد سبحه الله تعالى على شيء من أمور هذه الأمة فلا يعدل فيهم الا كبه الله في النار
* والطبراني بسند حسن وأبو يعلى والحاكم وصححه أن في جهنم وادي وفي الوادي بئر يقال له هبب
حقاهل الله أن يسكنه كل جبار عنيد * وأحمد بسند جيد ورجال رجال الصحيح ما من أمير عشرة
الا يؤتى به يوم القيامة مغلول لا يفكه الا العدل * وفي رواية صحيحة له أيضا ما من أمير عشرة
الا يؤتى به يوم القيامة مغلول لا يفكه من ذلك الغل الا العدل * وفي أخرى صحيحة أيضا ما من أمير
عشرة الا يؤتى به يوم القيامة مغلول حتى يفكه العدل أو يوثقه الجور * وفي رواية للطبراني وان
كان مسيئا زيد خلا الى غله * والطبراني بسند صحيح ما من رجل ولي عشرة الا أتى به يوم القيامة
مغلول يده الى عنقه حتى يقصى بينه وبينهم * وابن حبان في صحيحه ما من والي ثلاثة الا لقي الله
مغلول يمينه فكه عدله أو غله جور * وابنا خزيمة وحبان في صحيحهم ما عرض على أول ثلاثة
يدخلون النار أمير مسلط وذو ثروة من مال لا يؤدى حق الله فيه وفقير فخور * والبخاري والطبراني
بسند رواته ثقات الا واحد اختلف في توثيقه واحتج به الترمذي وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه
اني أخاف على أمتي من أعمال ثلاثة قالوا وما هي يا رسول الله قال زلة عالم وحكم جائر وهوى منيع
* وسلم اللهم من ولي من أمر أمتي شيأ فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولي من أمر أمتي شيأ فرفق
بهم فارفق به * ورواه أبو عوانة في صحيحه وقال فيه ومن ولي منهم شيأ فشق عليهم فله الله
قالوا يا رسول الله وما به له الله قال لعنة الله * والطبراني ما من أمتي أحد ولي من أمر الناس شيأ
لم يحفظهم بما يحفظ به نفسه الا لم يجد راتحة الجنة * والشيخان ما من عبد يسترعيه الله رعية
يعوت يوم يموت وهو غاش رعيته الا حرم الله تعالى عليه الجنة * وفي رواية له ما لم يحطها بنصحه
لم يرح راتحة الجنة * وسلم ما من أمير يلى أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح لهم الا لم يدخل
معهم الجنة * ورواه الطبراني وزاد كنصحه وجهده لنفسه * والطبراني بسند رواته ثقات
الا واحد اختلف فيه من ولي من أمر المسلمين شيأ فغشهم فهو في النار * والطبراني بسند
حسن ما من امام ولا وال بات ليله سوداء غاشل رعيته الا حرم الله عليه الجنة * وفي رواية له ما من
امام يبيت غاشل رعيته الا حرم الله عليه الجنة وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين

عاما والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح الا واحد اختلف فيه من ولي شيئا من أمر المسلمين لم ينظر الله في حاجته حتى ينظر في حوائجهم * وأبو داود عن عمرو بن مرة الجهني انه قال معاوية رضي الله عنهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولاء الله شيئا من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلفتهم فقرهم احتجب الله دون حاجته وخلفته وفقره يوم القيامة فجعل معاوية رجلا على حوائج المسلمين * والحاكم بنحو ذلك وصححه * والترمذي بلفظ ما من امام يغلق بابه دون ذوي الحاجة والمسكنة الا أغلق الله تعالى أبواب السماء دون خلفته وحاجته ومسكنته * وأحمد بسند جيد من ولي من أمر المسلمين شيئا فاحتجب عن أولى الضعف والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة * وعن أبي الشماخ الأزدي عن ابن عم له من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه أتى معاوية فدخل عليه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي من أمر الناس شيئا ثم أغلق بابه دون المسكين والمظلوم وذو الحاجة أغلق الله تبارك وتعالى أبواب رحمة دون حاجته وفقره أفقر ما يكون اليها * والطبراني بسند رواه ثقات الشيخه خيرون قال الحافظ المنذري لم أقف فيه على جرح ولا تعديل عن أبي جحيفة أن معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنه ضرب على الناس بعثا فخرجوا فرجع أبو الدحداح فقال له معاوية ألم تكن خرجت قال بلى ولكن سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا أحببت أن أضعه عندك مخافة أن لا تلقاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس من ولي عليكم عملا فحجب بابه عن ذي حاجة أو قال دون حاجة المسلمين حجب الله أن يلبج باب الجنة ومن كانت همته الدنيا حرم الله عليه جوارى فاني بعثت بخراب الدنيا ولم أبعث بعمارته * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وان لم أر من ذكره وقيدت الحوائج بما قدمته في الترجمة لما هو واضح أنه المراد من الحوائج المطلقة في الأحاديث لكن أشير إلى ذلك التقييد بالتعبير في بعض الأحاديث بالمسكين والمظلوم ثم رأيت الجلال البلقي صرح بما ذكرته في الغش فقال الكبيرة الستون غش الولاة الرعية لحديث الشيخين ما من عبد يستر عيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الاحترم الله عليه الجنة ورأيت غيره ذكر جوار الحكم وغشهم لرعيته واحتجابهم عن أولى الحاجات والمسكنة

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والاربعون والخمسون بعد الثمانمائة ظلم السلاطين والامراء والقضاة وغيرهم مسلمات ودميات بنحو كل مال أو ضرب أو شتم أو غير ذلك وخذلان المظلوم مع القدرة على نصرته والدخول على الظلمة مع الرضا بظلمهم واعانتهم على الظلم والسعاية اليهم بباطل

قال الله تعالى ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار وقال تعالى وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون وقال تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون والركون إلى الشئ السكون والميل إليه

بالمحبة ومن ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية لا تعبدوا اليهم كل الميل في المحبة ولين الكلام
 والمودة * وقال السدي وابن زيد اتداهنوهم وقال عكرمة لا تطيعوهم وتودوهم وقال أبو العالية
 الا ترضوا بأعمالهم والظاهر أن ذلك كله مراد من الآية * وقال تعالى احشروا الذين ظلموا
 وأزواجهم أي أشباههم وأتباعهم * وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة * ومسلم وغيره اتقوا الظلم فإن
 الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا
 دماءهم واستحلوا محارمهم * ومسلم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل
 أنه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا الحديث * وابن حبان
 في صحيحه والحاكم إياكم والظلم فإن الظلم هو الظلمات يوم القيامة وإياكم والفحش فإن الله تعالى
 لا يحب الفاحش المتفحش وإياكم والشح فإن الشح دعامن كان قبلكم فسفكوا دماءهم واستحلوا
 محارمهم * والطبراني في الكبير والوسط وله شواهد كثيرة إياكم والخيانة فإنها بثت البطانة وإياكم
 والظلم فإنه ظلمات يوم القيامة وإياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم الشح حتى سفكوا
 دماءهم وقطعوا أرحامهم * والطبراني لا تظالموا فقد هو أفلا يستجاب لكم وتستسقوا أفلا تستقوا
 وتستنصروا أفلا تنصروا * والطبراني بسند رجاله ثقات ضعفان من أمتي لن تنالهم ما شفاعتي امام
 ظلم غشوم وكل قال مارق وأحمد بسند حسن انه صلى الله عليه وسلم كان يقول المسلم أخو المسلم
 لا يظلمه ولا يخذله ويقول والذي نفسي بيده ما نوا إذا اثنان فيفرق بينهما إلا بذنب يحدنه أحدهما
 * والشيخان وغيرهما ان الله لا يمل للظالم حتى إذا أخذتم يقاتله ثم قرأوا وكذلك أخذ ربك إذا أخذ
 القرى وهي ظالمة ان أخذهم أليم شديد * وأبو يعلى واللفظه بسند فيه مختلف في وثيقه وقد أخرج
 له ابن خزيمة وحبان في صحيحهما أحاديث عامتها مستقيمة وأحمد والطبراني بسند حسن نحوه
 باختصار ان الشيطان قد يئس أن تعبدوا الاصنام في أرض العرب ولكنه سيعرض منكم بدون ذلك
 بالمعقرات وهي المويقات يوم القيامة اتقوا الظلم ما استطعتم فإن العبد يعي يوم القيامة بالحسنات
 يرى أنها ستجبه فما زال عبد يقوم يقول يا رب ظلمي عبدك مظلمة فيقول المحو من حسناته فما زال
 كذلك حتى ما يبقى له حسنة من الذنوب أي من أجلها وان مثل ذلك كسفر نزلوا بفلاة من
 الأرض ليس معهم حطب فتفرق القوم ليحطبوا فلم يلبثوا أن احتطبوا فأعظموا النار وطمحوا
 ما أرادوا وكذلك الذنوب * والبخاري من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرض أو من شيء فليتحلله
 منه اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم
 يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فعمل عليه * ومسلم وغيره أتدرون من المفلس قالوا
 المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع فقال ان المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام
 وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من
 حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت
 عليه ثم طرح في النار والشيخان وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم قال للمعاذ ما بعثه الى اليمن اتق

دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب * وأحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن خزيمة
وحبان في صحيحهم ما ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والامام العادل ودعوة المظلوم يرفعها
الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب وعزتي لانصرنك ولو بعد حين * والبخاري
ثلاثة حتى على الله أن لا يرد لهم دعوة الصائم حتى يفطر والمظلوم حتى ينتصر والمسافر حتى يرجع
* والترمذي وحسنه ثلاث دعوات لا شك في اجابتهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد
على الولد * والحاكم وقال رواه متفق على الاحتجاج بهم الامام بن كليب فاحتج به مسلم وحده
اتقوا دعوة المظلوم فانه اتصعد الى السماء كأنها شراة * والطبراني بسند صحيح ثلاث تستجاب
دعوتهم الوالد والمسافر والمظلوم * وأحمد بسند حسن دعوة المظلوم مستجابة وان كان قاجرا
فنجوره على نفسه * والطبراني بسند له شواهد كثيرة دعوتان ليس بينهما وبين الله حجاب دعوة
المظلوم ودعوة المرأة الخفية بظهر الغيب * والطبراني بسند لا بأس به في المتابعات اتقوا دعوة
المظلوم فانه يحمل على الغمام يقول الله عز وجل وعزتي وجلالي لانصرنك ولو بعد حين * وأحمد
بسند رجاله محتج بهم الا واحد قال المنذرى لم اقف فيه على جرح ولا تعديل دعوة المظلوم ولو كان
كافرا ليس دونها حجاب * والطبراني في الصغير والوسط يقول الله اشتد غضبي على من ظلم من
لا يجده ناصر اغير * ومسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى
ههنا التقوى ههنا ويشير الى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على
المسلم حرام دمه وعرضه وماله * وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن أبي ذر رضى الله عنه
قال قلت يا رسول الله ما كانت صحف ابراهيم عليه السلام قال كانت أمثالا كلها أيها الملك المسلط
المبتلى المغرور لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكني بعثتك لتردعني دعوة المظلوم فاني
لا أرتدّها وان كانت من كافر وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون له ساعات ساعة يناجي
فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فيها في صنع الله وساعة يخلو فيها بالحاجته من
المطعم والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون ظاعنا الا لثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير
محرم وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسان ومن حسب كلامه من
علمه قل كلامه الا فيما يعنيه قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى عليه السلام قال كانت
عبرا كلها عجت لمن أيقن بالموت كيف هو أو ثم يفرح عجت لمن أيقن بالنار ثم هو يغمك عجت
لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب عجت لمن يرى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم اطمأن اليها عجت لمن أيقن
بالحساب غدا ثم لا يعمل قلت يا رسول الله أوصني قال أوصيك بقوة الله فانه رأس الامر
كله قلت يا رسول الله زدني قال عليك بتلاوة القرآن وذكر الله تعالى فانه نور لك في الارض
وذكر لك في السماء قلت يا رسول الله زدني قال اياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب ويذهب بنور
الوجه قلت يا رسول الله زدني قال عليك بالجهاد فانه رهبانية أمتي قلت يا رسول الله زدني قال
أحب المساكين وبالسهم قلت يا رسول الله زدني قال انظر الى من هو تحتك ولا تنظر الى من هو
فوقك فانه أبعد ان لا تردني نعمة الله عندك قلت يا رسول الله زدني قال قل الحق وان كان مرا

قلت يا رسول الله زدني قال ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك ولا تجدد عليهم فيما تأتي وكفى بك
 عيباً أن تعرف من الناس ما تجهله من نفسك وتجدد عليهم فيما تأتي ثم ضرب يده على صدرى وقال
 يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا ورع كال كف ولا حسن كحسن الخلق ورواه ابن حبان في صحيحه واللفظ
 له والحاكم وقال صحيح الإسناد قال الحافظ المنذرى عقب ذكره هذا الحديث انفرد به إبراهيم
 ابن هشام بن يحيى الغساني عن أبيه وهو حديث طويل في أوله ذكر الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام ذكرت منه هذه القطعة لما فيها من الحكم العظيمة والمواعظ الجسيمة ورواه الحاكم
 أيضاً من طريقه والبيهقي كلاهما عن يحيى بن سعيد السدي البصري حدثنا عبد الملك بن جريج عن
 عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بنحوه ويحيى بن سعيد فيه كلام والحديث منكر من هذه الطريق
 وحديث إبراهيم بن هشام هو المشهور انتهى * وأبو داود ومسلم يخذلان امرأ مسلماني موضع
 تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الاخذله الله في موطن يحب فيه نصرته ومامن امرئ
 مسلم بنصر امرأ مسلماني موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الانصره الله
 في موطن يحب فيه نصرته * وأبو الشيخ بن حبان أمر بعبد من عباد الله تعالى يضرب في قبره مائة
 جلدة فلم يزل يسأل الله ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلا قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه
 وأفاق قال علام جلدة توفني قالوا انك صليت صلاة بغير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره * وأبو
 الشيخ أيضاً قال الله عز وجل وعزتي وجلالي لا أقمن من الظالم في عاجله وآجله ولا أقمن من
 رأى مظلوماً فقدر أن ينصره فلم يفعل * والخوارى والترمذي انصرا أخاك ظالماً أو مظلوماً فقال
 رجل يا رسول الله أنصره إذا كان مظلوماً أفرايت ان كان ظالماً كيف أنصره قال تحجزه أو تمنعه
 عن الظلم فان ذلك أنصره * ومسلم وابن نصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً ان كان ظالماً فلينه فانه له
 نصرة فان كان مظلوماً فلينصره * وأبو داود ومن حكي مؤمناً من منافق أراه قال بعث الله ملكاً
 يحكي لهم يوم القيامة من نار جهنم الحديث * وأحمد بن حنبل في صحيحه من بدأ جفا ومن
 تبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن وما ازداد عبد من السلطان قرباً الا ازداد من
 الله بعداءه وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من بدأ جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى
 السلطان افتتن * وأحمد واللفظ له والبخاري ورواهما محتج بهما في الصحيح عن جابر بن عبد الله رضي
 الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة أعاذك الله من أمارة السفهاء
 قال وما أمارة السفهاء قال أمرأ يكونون بعدى لا يمتدون بيدي ولا يستنون بسمتي فمن صدقهم
 بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأولئك ليسوا مني ولست منهم ولا يردون على حوضي ومن لم يصدقهم
 بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فأولئك مني وأنامتهم وسيردون على حوضي يا كعب بن عجرة الصيام
 جنة والصدقة تطفئ الخطيئة والصلاة قربان أو قال برهان يا كعب بن عجرة الناس غاديان فبتاع
 نفسه فعتقه أو باع نفسه فوبقها * وابن حبان في صحيحه ستكون امرأ من دخل عليهم
 فأعانهم على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فليس مني ولست منهم ولن يرد على الحوض ومن لم يدخل
 عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو مني وأنامته وسيرد على الحوض الحديث

* والترمذى والنسائى من حديث كعب بن عجرة أعيد لك يا كعب بن عجرة من أمراء يكونون من
 بعدى فمن غشى أبوابهم فصدقههم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ولا يرد على
 الحوض ومن غشى أبوابهم أولم يغش فلم يصدقههم في كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأمانه
 وسيرد على الحوض الحديث واللفظ للترمذى * وفي رواية له أيضا عن كعب بن عجرة قال خرج
 النبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن تسعة تسعة وأربعة أحد العددين من العرب والآخري
 من العجم فقال اسمعوا هل سمعتم أنه سيكون بعدى أمرأفن دخل عليهم فصدقههم بكذبهم
 وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه وليس بوارد على الحوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم
 على ظلمهم لم يصدقههم بكذبهم فهو منى وأمانه وهو وارد على الحوض قال الترمذى حديث
 غريب صحيح * وأحمد بسند رواه محتج بهم في الصحيح الأروايل بسم عن النعمان بن بشير رضى
 الله عنهم ما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء فرجع
 بصره الى السماء ثم خفض حتى ظننا أنه حدث في السماء أمر فقال ألا أنه ستكون بعدى أمرأ
 يظلمون ويكذبون فمن صدقههم بكذبهم ومالاهم على ظلمهم فليس منى ولا أمانه ومن لم يصدقههم
 بكذبهم ولم يعانهم على ظلمهم فهو منى وأمانه الحديث * والطبرانى وابن حبان في صحيحه واللفظ
 له عن عبد الله بن عمر عن أبيه رضى الله عنه قال كنا قعودا على باب النبى صلى الله عليه وسلم فخرج
 علينا فقال اسمعوا قلنا قد سمعنا قال اسمعوا قلنا قد سمعنا قال انه سيكون بعدى أمرأ فلا
 تصدقوههم بكذبهم ولا تعينوههم على ظلمهم فانه من صدقههم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم لم يرد على
 الحوض * وأحمد يكون أمرأ تغشاهم غواش أو حواش من الناس يكذبون ويظلمون فمن
 دخل عليهم فصدقههم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ومن لم يدخل عليهم ولم
 يصدقههم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأمانه وفي رواية لابى يعلى وابن حبان في صحيحه
 فمن صدقههم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأمانه برى وهو منى برى * وابن ماجه بسند رواه ثقات
 ان ناسا من أمتى سيفقهون في الدين يقرؤون القرآن يقولون نأى الأمر فنصيب من دنياهم
 ونعزلهم ديننا ولا يكون ذلك كما لا يجتنى من القتاد الا الشوك كذلك لا يجتنى من قريبهم الا قال
 ابن الصباح كأنه يعنى الخطايا * والطبرانى بسند رواه ثقات عن توبان مولى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لاهله فذكر عليا وفاطمة وغيرهما فقلت يا رسول
 الله أنا من أهل البيت قال نعم ما لم تقم على باب سدة أى سلطان أو نحوه أو تأتى أميرا تسأله * وابنا
 ماجه وحبان في صحيحهم ما ان علقمة بن وقاص مترجلا له شرف من أهل المدينة فقال له ان لك
 حرمة وحقا وانى رأيتك تدخل على هؤلاء الأمر افتككم عندهم وانى سمعت بلال بن الحارث
 صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم لينسلكم
 بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن يبلغ ما بلغت فيكتب الله له بهار رضوانه الى يوم يلقاه وان أحدكم
 لينسلكم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن يبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها سخطه الى يوم القيامة انظر
 ويحك ماذا تقول وما تكلم به قرب كلام قدمه من عنده ما سمعت من بلال بن الحارث * وروى الترمذى

والحاكم المرفوع منه وصححاه ورواه الاصبهاني الا أنه قال عن بلال بن الحرث انه قال لبنيه اذا
 حضرتم عند ذي سلطان فأحسنوا المحضر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره
 * وابن الاثير في نهايته الساعي مثل أي مهلك بسعايته نفسه والمسيح به واليه * (تنبيه) * عد
 هذه الخمسة هو صريح هذه الآيات والاحاديث الصحيحة وهو ظاهر وان لم أر من ذكر غير الاولى
 والاخيرة ثم رأيت بعضهم ذكر الرابعة وعبر عنها بقوله والدخول على الظلمة بغير قصد صحيح بل اعانة
 أو توقير أو محبة قال الاذري فاطلاق كون السعاية كبيرة مشكل اذا كان ما ينشأ عنها صغيرة
 الا أن يقال تصير كبيرة بما ينضم لذلك من الرعب للمسيح عليه أو خوف أهله وترويعهم بطلب
 السلطان ثم ذكر كلام الحلبي السابق في اعانة القتال ودلالته على من يريد قتله وقال لاشك أنه
 لا يقتضي أن السعاية ليست كبيرة انتهى ومر أن كلام الحلبي هذا مردود لا معقول عليه فلا نظر
 لما اقتضاه فالوجه بل الصواب أنها كبيرة لانها تنمى بل هي أقبح أنواع النعمة وقد ثبت في الحديث
 الصحيح تسمية النعمة كبيرة ثم المراد كما ذكرته في الترجمة السعي الى السلطان أو غيره من الولاة
 بالبري فأما ما جازت فيه شهادة الحسبة فليس من ذلك بل يجب الرفع فيه الاعتذار * وقد قال
 القمولى في الجواهر في النعمة قال النووي فلو دعت الى النعمة حاجة فلا منع منها كما اذا أخبره
 أن انسانا يريد القتل به أو بأهله أو بعماله أو أخبر الامام أو من له ولاية بأن فلانا يسعى بما فيه مفسدة
 ويجب على المتولى الكشف عن ذلك وازالته وكذا ما أشبه ذلك فكله لا حرمة فيه بل قد يجب
 تارة ويندب أخرى بحسب المواطن * وقولى في الترجمة في الاخيرة بباطل هو ماصر حوايد وقال
 بعض المتأخرين السعاية بما يضر المسلم كبيرة وان كان صادقا وهو محتمل بل يجب الجزم به اذا اشتد
 الضرر به * واعلم أن من يعتاد الدخول على الظلمة قد يحتاج بأن قصده نصرته مظلوم أو مساعدة
 ضعيف أو رد ظلامة أو التسبب في معروف وجوابه أنه متى تناول من مطعمهم أو شاركهم في
 مقاصدهم أو في شيء من أموالهم المحرمة أو دأبهم في منكر فهذا لا يحتاج النظر في سوء حاله الى
 دليل لان كل ذي بصيرة يشهد أنه ضال عن سواء السبيل وانه عبد بطنه وهواه فهو بمن أضله الله
 وأرداه فهو من الاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون
 صنعا ومن الذين يزعمون أنهم مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ومتى قتره عن
 ذلك كله فهو محل اشتباه والحال ميزان يقضى بكافة تارة ونقصه أخرى فتى رأى أنه ككره في دخوله
 عليهم ويود أنه لو كفى بغيره وانتصر المظلوم بسواه ولا يتجسس بعصيتهم فلا يجرى في فلتات لسانه قات
 للسلطان مثلا ولا انتصر بى فلان ونحوه ولو قدم السلطان عليه أحد أو قربه واعتقده وقام بما كان
 قائما به لما شق عليه بل يجده انشراحا اذا جاره الله تعالى من هذه الفتنة العظيمة فهو صحيح القصد
 مأجور مثاب الثواب الجزيل ووقى لم توجد فيه جميع هذه الخصال فهو فاسد النية هالك اذ قصده
 طلب المنزلة والتميز على الاقران (وانتم هذا المبحث) بذكر احاديث وآثار أخرى ذكرها بعضهم
 وعهدها أكثرها عليه كحديث ان رجلا لا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة
 وحديث من ظلم شبرا من أرض طوقه الله من سبع أرضين يوم القيامة وفي بعض الكتب يقول

الله تعالى اشتد غضبي على من ظلم من لا يجده ناصر اغيري وما أحسن قول بعضهم
 لا تظلمن اذا ما كنت مقتدرا * فالظلم يرجع عقباه الى القدم
 تنام عينك والمظلوم منتبه * يدعو عليك وعين الله لم تنم
 وقول الآخر اذا ما الظلوم استوطأ الارض مر بكا * ولج غلوا في قبج اكتسابه
 فكله الى صرف الزمان فانه * سيبدى له مالم يكن في حسابه
 وقال بعض السلف لا تظلم الضعفاء فتكون من شرار الاقوياء * وقال أبو هريرة رضي الله عنه ان
 الجباري لقوت هولاء فوكرها من ظلم الظالم وقيل مكتوب في التوراة يتادى مناد من وراء الجسر
 يعني الصراط يوم عشر الجبابرة الطغاة ويامعشر المترفين الاشقياء ان الله يحلف بعزته أن لا يجاوز
 هذا الجسر اليوم ظلم ظالم * وعن جابر رضي الله عنه قال لما رجعت مهاجرة الحبشة الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ألا تخبروني بأعجب ما رأيتم في أرض الحبشة فقال قتيبة وكان منهم بلى
 يا رسول الله بينما نحن يوما جلوس اذ مرت بنا عجوز من عجايزهم تحمل على رأسها قلة من ماء فترت
 بفقي منهم فجعل احدي يديه بين كتفها ثم دفعها فخرت المرأة على ركبتيها وانكسرت قلعتها فلما
 قامت التفتت اليه ثم قالت سوف تعلم يا غدر اذا وضع الله الكرمي فجمع الاولين والآخرين
 وتكلمت الايدي والارجل عما كانوا يكسبون سوف تعلم ما أمرى وأمر لك عند غدا قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يقدر الله قوما لا يؤخذ من شديدهم لضعيفهم * وروى عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال خمسة غضب الله عليهم ان شاء أمضى غضبه عليهم في الدنيا
 والآخرة في الآخرة الى النار أمير قوم يأخذ حقه من رعيته ولا ينصفهم من نفسه ولا يدفع
 الظلم عنهم وزعيم قوم بطيعونه ولا يسوي بين القوي والضعيف ويتكلم بالهوى ورجل لا يامر
 أهله وولده بطاعة الله ولا يعلمهم أمر دينهم ورجل استأجر أجرا فاستعمله ولم يوفه أجره ورجل
 ظلم امرأة في صداقها * وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه قال ان الله تعالى لما خلق الخلق
 واستووا على أقدامهم رفعوا رؤوسهم الى الله وقالوا يا رب مع من أنت قال مع المظلوم حتى يؤدى
 اليه حقه * وعن وهب بن منبه رضي الله عنه بنى جبار من الجبابرة قصرا وشيده فجاءت عجوز
 فقيرة فبنت الى جانبه شيئا تأوى اليه فركب الجبار يوما وطاف حول القصر فرأى بناءها فقال لمن
 هذا فقيل لامرأة فقيرة تأوى اليه فأمر بهدمه فهدم فجاءت العجوز فرأته مهدها فقامت من
 هدمه فقيل لها الملك رآه فهدمه فرفعت العجوز رأسها الى السماء وقالت يا رب أنا لم أكن حاضرة
 فأنت أين كنت قال فأمر الله عز وجل جبريل أن يقلب القصر على من فيه فقلبه * وقيل لما حبس
 بعض البرامكة وولده قال يا أبت بعد العز صرنا في القيد والحبس فقال يا بني دعوة مظلوم
 سرت بليلا غفلنا عنها ولم يغفل الله عز وجل عنها * وكان يزيد بن حكيم يقول ما هبت
 أحدا قط هبتي رجلا ظلمته وأنا أعلم أنه لا ناصر له الا الله يقول لي حسبي الله بيني وبينك
 * وعن أبي امامة رضي الله عنه قال يحيى الظالم يوم القيامة حتى اذا كان على جسر جهنم فلقبه
 المظلوم وعرف ما ظلمه فما يبرح الذين ظلموا بالذين ظلموا حتى ينزعوا ما بأيديهم من الحسنات فان

لم يجدوا لهم حسنة من سيئاتهم مثل ما ظاهروهم حتى يردوا الدرك الاسفل من النار * وعن عبد الله بن أنيس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر العباد يوم القيامة حفاة عراة غرلاب * ما فيناديهم * ما نادى بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك الديان لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه مظلة حتى لاظمه فافوقها ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وعنده مظلة حتى لاظمه فافوقها ولا يظلم ربك أحدا قلنا يا رسول الله كيف وانما تأتي حفاة عراة غرلاب ما قال بالحسنة والسيئات جزاء وفاقا ولا يظلم ربك أحدا * وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من شرب سوطا ظما اقتص منه يوم القيامة * وماذا كان كسرى اتخذ مؤدبا لولده يعلمه ويؤدبه فلما بلغ الولد الغاية في الفضل والادب استحضره المؤدب يوما وضربه ضربا وجيعا من غير جرم ولا سبب فحقد الولد على المعلم الى ان كبر ومات أبوه فتولى الملك بعده فاستحضر المعلم وقال له ما حملك على ان ضربتني في يوم كذا ضربا وجيعا من غير جرم ولا سبب فقال له المعلم اعلم أيها الملك انك لما بلغت الغاية في الفضل والادب علمت انك تنال الملك بعدك أليك فأردت ان أذيقك طعم الضرب وألم الظلم حتى لا تظلم أحدا بعد فقال له جزا الله خيرا ثم أمر له بجائزة وصرفه * ومن الظلم كما علم مما قدمته في الترجمة المكسر وأكل مال اليتيم ومزج الكلام عليهم ما يستوفى والمماطلة بحق عليه مع قدرته على وفائه لحبب المحبين مطل الغنى ظلم * وفي رواية في الواجد ظلم بحمل عرضه وعقوبته أي شكايته وتزيره بالحبس والضرب كما مر أيضا * ومنه ان تظلم المرأة في نحو صداق أو نفقة أو كسوة وهو داخل في الواجد * وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال يؤخذ بيد العبد أو الأمة يوم القيامة فينادى به على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه قال فتفرح المرأة أن يكون لها حق على ابنها أو أخيها أو زوجها ثم قرأ فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون قال فيغفر الله من حقه ما شاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئا فينصب العبد للناس ثم يقول الله عز وجل لأصحاب الحقوق اتوا الى حقوقكم قال فيقول العبد يا رب فنيب الدنيا فمن أين أوتيهم حقوقهم فيقول الله ملائكتي خذوا من أعماله الصالحة فأعطوا كل ذي حق حقه بتدرج طلبته فان كان عبدا أو مائلا لله وفضل له ثم قال ذرة ضاعفها الله تعالى له حتى يدخله الجنة بها وان كان عبدا شقيا ولم يفضل له شيء فيقول الملائكة ربنا فنيب حسناته وبقى طالبون فيقول الله عز وجل خذوا من سيئاتهم فأضيقوا المسامحة ثم صكوا به صكا الى النار انتهى ويؤيد ذلك الخبر السابق أتدرون من المفلس فذكر صلى الله عليه وسلم أن المفلس من أتمته من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتي وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا فبأخذ هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيب حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحه عليه ثم طرح في النار * ومن الظلم أيضا عدم ايفاء الاجير حقه كما رتب له وهو قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا فأكفر عنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العمل ولم يعطه أجره * ومنه ان يظلم يهوديا

أو نصرانيًا بنحو أخذ ماله تعد بالقبول صلى الله عليه وسلم من ظلم ذمياً فأنا خصه يوم القيامة وإن
 يقتطع حق غيره بيمين فاجرة لخبر الصحيحين من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له
 النار وحرم عليه الجنة قيل يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً قال وإن كان قضيباً من أراك * وروى
 أنه لا أكره إلى العبد يوم القيامة من أن يرى من يعرفه خشية أن يطالبه بمظلمة ظلمه بها في الدنيا كما
 قال صلى الله عليه وسلم لتؤذن الحقوق إلى أهاليها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء من الشاة
 القرناء * وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضة أو من شيء
 فليصل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن
 لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ثم طرح في النار * وروى عبد الله بن أبي
 الدنيا بسنده إلى أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول
 من يحتصم يوم القيامة الرجل وامرأته والله مائة كلم لسانها ولكن يداها ورجلاها يشهدان
 عليها كانت تعنت لزوجها في الدنيا ويشهد على الرجل يداها ورجلاه بما كان يولى زوجته من
 خيراً وشريراً ثم يدعى بالرجل وخدمه مثل ذلك فما يؤخذ منهم دوايق ولا قرار يبط ولكن حسنات
 الظالم تدفع إلى المظلوم وسيئات المظلوم تحمل على الظالم ثم يؤتى بالجبارين بمقامع من حديد
 فيقال سوقوهم إلى النار وكان شريح القاضي يقول سي علم الظالمون حق من اتقصوا أن
 الظالم لينة ظار العقاب والمظلوم ينتظر النصر والثواب * وروى إذا أراد الله بعبد خيراً سلط عليه
 من ظلمه * دخل طاوس اليماني على هشام بن عبد الملك فقال له اتق يوم الأذان قال هشام وما يوم
 الأذان قال قوله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين فصعق هشام فقال طاوس هذا
 ذل العفة فكيف المعاينة * وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم تبرا ممن أعان الظالم * وفي حديث
 من أعان الظالم سلط عليه * وقال سعيد بن المسيب لا تأمروا أعيانكم من أعوان الظلمة إلا بانكار
 من قلوبكم ولا تحبط أعمالكم الصالحة * وقال مكحول الدمشقي ينادى مناد يوم القيامة أين
 الظلمة وأعوانهم فأيق أحد حبر لهم دواة ويرى لهم قلاماً فوق ذلك إلا حضرة * هم فيجمعون في
 تابوت من نار فيلقون في جهنم * وجاء خياط إلى سفيان الثوري رحمه الله تعالى فقال اني أخبط
 سباب السلطان افتراء من أعوان الظلمة فقال له سفيان بل أنت من الظلمة أنفسهم * ولكن
 أعوان الظلمة من يبيع منك الأبرة والخيط * وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول
 من يدخل النار يوم القيامة السواطون الذين يكون معهم الأسواط يضربون بها الناس بين يدي
 الظلمة * وعن ابن عمر رضي الله عنهما ما قال الجلاوزة أي أعوان الظلمة والشرط أي بضم المعجمة
 وفتح الراء ولاية الشرطة وهم أعوان الولاية والظلمة الواحدة منهم شرطى بضم ففتح كلاب النار يوم
 القيامة * وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى صلى الله عليه وسلم أن يبينوا عليه وعلى سائر الأنبياء
 والمرسلين أفضل الصلاة والسلام أن من ظلمة بني إسرائيل أن يقولوا من ذكرى فاني أذكر من
 ذكرى وإن ذكرى أيهم أن ألعنهم * وفي رواية فاني أذكر من ذكرى * بهم باللعنة * وجاء عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يقفن أحدكم في موقف يضرب فيه رجل ظمافان اللعنة تنزل على من

حضره حين لم يدفعوا عنه * وجاء كما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمر بعبد من عباد الله يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأله ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلا قبره عابه نارا فلما ارتفع عنه وأفاق قال علام جلدة توني قالوا انك صليت بغير طه ورومرت على * فظلم فلم تنصروه فهذا حال من لم ينصرا المظلوم مع قدرته على نصره فكيف حال الظالم * قال بعضهم رأيت في المنام رجلا من كان يخدم الظلمة والمكاسين بعد موته وهو في حالة قبيحة فقلت له ما حالك فقال شر حال فقلت له الى أين صرت فقال الى عذاب الله قلت فما حال الظلمة عند ربهم قال شر حال أما سمعت قول الله عز وجل وسية لم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون * وقال بعضهم رأيت رجلا مقطوع اليد من الكتف وهو ينادي من رآني فلا يظلمن أحدا فأتته فقلت له يا أخي ما قصتك فقال يا أخي قصتي مجيبة وذلك أني كنت من أعوان الظلمة فرأيت يوما صيادا قد اصطاد سمكة كبيرة فأعجبته فخنت اليه فقلت أعطني هذه السمكة فقال لا أعطيكها أنا أخذت منها قوتنا لعمالي فضربته وأخذتها منه قهرا ومضيت بها قال فبينما أنا ماش بها حاملها اذ عنت على ابهامي عضة قوية فلما جئت بها الى بيتي وألقيتها من يدي ضربت على ابهامي وآلمتني ألما شديدا حتى لم أنم من شدة الوجع وورمت يدي فلما أصبحت أتيت الطبيب وشكوت اليه الألم فقال هذه بدقاة كلة اقطعها او لا تلفت يدك كما فطعت ابهامي ثم ضربت يدي فلم أطق النوم ولا القرار من شدة الألم فقبل لي اقطع كذلك فقطعتها وانتشر الألم الى الساعد وآلمني ألما شديدا ولم أطق النوم ولا القرار وجعلت أستغيث من شدة الألم فقبل لي اقطعها من المرفق فقطعتها وانتشر الألم الى العضد وضربت على عضدي أشد من الألم فقبل لي اقطع يدك من كتفك والاسرى الى جسدك كله فقطعتها فقال لي بعض الناس ما سبب ألمك فذكرت له قصة السمكة فقال لي كنت رجعت من أول ما أصابك الألم الى صاحب السمكة فاستعملت منه واسترضيته ولا قطعت يدك فاذهب الآن اليه واطلب رضاه قبل ان يصل الألم الى بدنك قال فلم أزل أطلبه في البلد حتى وجدته فوقعت على رجله أقبله ما وأبكي وقات يأسدي سألتك بالله الاماء ذوت عني فقال لي ومن أنت فقلت أنا الذي أخذت منك السمكة غصبا وذكرته ماجرى وأريته يدي فبكى حين رآها ثم قال يا أخي قد حاللتك منها ما قد رأيت بك من هذا البلاء فقلت له بالله يأسدي هل كنت دعوت على لما أخذتها منك قال نعم قلت اللهم هذا تقوى على بقوة على ضعفي وأخذمني ما رزقتني ظما فأرني فيه قدرتك فقلت له يأسدي قد أراك الله قدرته في وانا تائب الى الله عز وجل عما كنت عليه من خدمة الظلمة ولا عدت أقف لهم على باب ولا أكون من اعوانهم مادمت حيا ان شاء الله تعالى وبالله التوفيق

الكبيرة الحادية والخمسون بعد الثلاثمائة ابواب المحدثين اي منعهم ممن يريد استيفاء الحق منهم والمراد بهم من يتعاطى مقصدا يلزمه بسببها امر شرعي

وعد هذا وما صرح به الجلال البلقيني وهو صريح خبر مسلم وغيره عن علي كرم الله وجهه قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات قلت ما هن يا أمير المؤمنين قال لعن الله من ذبح اغبر الله لعن الله من لعن والديه لعن الله من آوى محدثا لعن الله من غبر نار الارض

(كتاب الردة)

الكبيرة الثانية والثالثة والخمسون بعد الثمانمائة قول انسان لمسلم يا كافر أو يا عدو الله حيث لم يكفر به بأن لم يرد به تسمية الاسلام كفرا وانما أراد مجرد السب

* اخرج الشيخان في جملة حديث ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك الا جاز عليه اي رجع عليه ما قاله * وفي رواية له من رعى مؤمنا ~~ب~~ فمرفه هو قتله * (تنبيه) * هذا وعيد شديد وهو رجوع الكفر عليه او عداوة الله له وكونه كاتم القتل فلذلك كانت احدي هاتين اللفظتين اما كفر اياي يسمى المسلم كافرا أو عدو الله من جهة وصفه بالاسلام فيكون قد سمي الاسلام كفرا او مقتضيا لعداوة الله وهذا كفر واما كبيرة بأن لا يقصد ذلك فرجوع ذلك اليه حينئذ كناية عن شدة العذاب والاثم عليه وهذا من امارات الكبيرة فلذا اتضح عدهذين من الكفار وان لم أره من ذكره ثم رأيت بعضهم عده من الكفار رعى المسلم بالكفر ولو قال لمسلم سلمه الله الايمان او نحوه كفر على ما رجحه بعض المتأخرين ومزأول الكتاب خلافه

(كتاب الحدود)

* (الكبيرة الرابعة والخمسون بعد الثمانمائة الشفاعة في حدم من حدود الله تعالى) *

* اخرج أبو داود واللفظ له والطبراني بسند جيد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حالت شفاعة دون حدم من حدود الله تعالى فقد ضاد الله عز وجل ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ومن قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال زاد الطبراني وايس بخارج ورواه الحاكم مختصرا ومطولا وقال في كل منهما صحيح الاسناد ولفظ المختصر من أعان على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع وفي رواية لابي داود من أعان على خصومة بظلم فقد باء بغضب الله الردغة بفتح الراء وسكون الميم حمله وفتحها وبالمهجمة الوحل والخبال بفتح الميم وبالموحدة عصارة أهل النار وعرفهم كما جاء مفسرا في صحيح مسلم وغيره * والطبراني ايعار رجل حالت شفاعة دون حدم من حدود الله لم يزل في غضب الله حتى ينزع وايعار رجل شدة غضبا على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه وحرص على سخطه وعليه لعنة الله تتابع الى يوم القيامة وايعار رجل أشاع على رجل مسلم لم بكلمة وهو منها يرى يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيبه يوم القيامة في النار حتى يأتي ينقاد ما قال * والطبراني من حالت شفاعة دون حدم من حدود الله تعالى فقد ضاد الله في ملكه ومن أعان على خصومة لا يعلم أفي حق أو باطل فهو في سخط الله حتى ينزع ومن مشى مع قوم يرى أنه شاهد وايس بشاهد فهو كشاهد زور ومن تعلم كاذبا كلف أن يقعد بين طرفي شعبة وسباب المسلم فـوق رقتاله كفر * (تنبيه) * عده هذا هو مخرج الحديث الاول وما بعده وهو ظاهر وان لم أر من ذكره لان في ترك اقامة حدم من حدود الله تعالى مفسدة عظيمة جدا ومن

ثم رُفِي الحديث الحسن وحدث يقام في الارض بحقه أذكر فيهم من مطر أربعين صباحا ومتر في التي قبل هذه عن الجلال ما يؤيد ما ذكرته هنا ثم رأيت بعضهم مخرج عماد كـ

الكبيرة الخامسة والخمسون بعد الثمانمائة هـ في المسلم وتبضع عوراته حتى يفضحه ويذله به بين الناس

* اخرج ابن ماجه بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه بها في بيته * والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع فقال يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يوشك ان يفضحه ولو في جوف رحله * ونظر ابن عمر يوما الى الكعبة فقال ما أعظمك وما أعظم حرمتك والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك ورواه ابن حبان في صحيحه الا انه قال فيه يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تطلبوا عوراتهم الحديث * وأبو داود وأبو يعلى بإسناد حسن يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه في بيته * وأبو داود وابن حبان في صحيحه عن معاوية رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انك ان اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدتهم * وأبو داود ان الامير اذا ابتغى الريبة في الناس أفسدتهم * ومسلم وأبو داود واللفظه والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه * وأبو داود واللفظه والترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يثلمه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة * ومسلم لا يستر عبد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة * والطبراني في الاوسط والصبغ غير لا يرى مؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه الا ادخله الله بها الجنة * وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه واللفظه والحاكم وقال صحيح الاسناد ان كاتب عقبة بن عامر قال قلت لعقبة رضي الله عنه ان لنا جيرانا يشربون الخمر وانا داع الشرط اى جمع شرطى يضم ففتح فيهم ما وهم اعوان الرلاة والظلمة لياخذوهم فقال عقبة لا تفعل وعظهم وهددهم قال اني نهيتهم فلم ينتهوا وانا داع الشرط لياخذوهم قال عقبة ويحك لا تفعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ستر عورة فكأنما احيا مائة مؤمنة في قبرها * وأبو داود والنسائي عن يزيد بن نعيم عن ابيه ان ما عزار رضي الله عنه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فأقر عنده أربع مرات فأمر برجه وقال له زال لو سترته بشوبك اسكان خيرا لك ونعيم الراوى هو ابن هزال قيل لا محبة له وانما هي لايه وسبب قوله صلى الله عليه وسلم له زال ذلك ما رواه

أبو داود وغيره أن هذا الأمر ما عزا أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم • وروى في موضع آخر عن
 يزيد بن نعيم بن هزال عن أبيه قال كان ما عزا من مالك يتيماني بحراي فأصاب جارية من الحي فقال
 له أبي أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما صنعت لعله يستغفر لك وذكر الحديث في قصة
 ربه واسم التي زنى بها ما عزا فاطمة وقيل غير ذلك وكانت أمة لهزال • والطبراني بسند رجاله رجال
 صحيح من علم من أخيه سيئة فسترها ستر الله عليه يوم القيامة • والطبراني من ستر على مسلم عورة
 فكأنما أحيى موؤدة • (تنبيه) • عدها هو ظاهر الحديث الأول وما بعده لأن كشف
 العورة والاقتضاح فيهما من الوعيد ما لا يخفى وهو محمول على ما قررت في الترجمة حتى لا ينافي ذلك
 كلام أصحابنا فانهم قالوا يستحب للزاني وكل من ارتكب معصية الحق فيها لله تعالى أن يستر على
 نفسه بأن لا يظهرها ليجد أوبع زرع الحرام والبيهقي بأسناد جيد من أتى شيئا من هذه القاذورات
 فليستر بستر الله تعالى فإن من أبدى لنا صفحته أقما عليه الحد بخلاف من قتل أو قذف فإنه
 يلزمه أن يقتربه ليستوفي منه لما في حقوق الآدمي من التضييق وبخلاف التحدث بالمعصية تفكها
 ومجاهرة فإنه حرام قطعا لاخبار الصحبة فيه وكذا يسن للشاهد الستر بأن يترك الشهادة
 بها إن رآه مصلحة فإن رأى المصلحة في الشهادة به أشهد فإن لم يرم مصلحة في شيء فالأقرب أنه
 لا يشهد وعلى هذا التفصيل حل إطلاقهم في موضع آخر عدم نذب ترك الشهادة ثم محل نذب
 تركها إذا لم يتعلق بتركها إيجاب حد على الغير فإن تعاقب به ذلك كان شهدا ثلاثة بالزنا في الموضع الرابع
 بالتوقف ويلزمه الأداء • وأما قول إمام الحرمين ما اتفق عليه الأصحاب من أن من ارتكب
 ما يوجب الحد يلزمه أن يقتربه حتى يحذف فيه احتمال بناء على القول الضعيف أن الحد لا يسقط
 التوبة ورده النووي بأن الصواب أنه لا يلزم ذلك وإنما لا يسقط الحد بالتوبة على ذلك القول
 الضعيف في الظاهر وأما في الباطن فالتوبة تسقط المعصية انتهى

الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثمانمائة أظهرها رضى الصالحين في الملا وانتهى الحارم ولو غفر في الخلوة

• أخرج ابن ماجه بسند رواه ثقات عن ثوبان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال لا أعلن أقواما من أمتي يأتيون يوم القيامة بأعمال أمثال جبال تهامة يضافيهم الله بها
 منشورا قال ثوبان صفهم لنا يا رسول الله أو حلهم لنا الثلاثة يكون منهم ونحن لا نعلم قال أما انهم
 اخوانكم ومن جلدتكم ويأخذون من الليل كما تأخذون ولكنهم أقوام إذا خلوا بمحارم الله
 انتهكوها • والبزار والبيهقي واللفظه الطابع معلاقة بقائمة عرش الله عز وجل فإذا انتهك
 الحرمات وعمل بالمعاصي واجترأ على الله سبحانه وتعالى بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يعقل
 بعد ذلك شيئا • والترمذي وحسنه أن الله ضرب مثلا صراطا مستقيما على كفى الصراط أي
 جانبه داران لهما أبواب مفتحة على الأبواب ستورود أعيد عوفوقه والله يدعوا إلى دار السلام
 ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم والأبواب التي على كفى الصراط حدود الله فلا يقع
 أحد في حدود الله حتى يكشف الستر والذي يدعو من فوقه واعظربه عز وجل • ورزين

ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعن جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعند رأس الصراط داع يقول استقيوا على الصراط ولا تعوجوا وفوق ذلك داع يدعو كلما تم عبداً ان يشفع شيئا من تلك الأبواب قال ويحك لا تستجبه فانك ان تفتحه تلجبه ثم فسر فأن خبر أن الصراط هو الاسلام وأن الأبواب المفتحة محارم الله جل وعلا وأن الستور المرخاة حدود الله والداعي على رأس الصراط هو القرآن والداعي من فوقه هو واعظ الله في قلب كل مؤمن ورواه أحمد والبخاري ومختصره بغير هذا اللفظ بإسناد حسن والترمذي وأبو داود وابن ماجه والبيهقي وغيرهم ما من يأخذ مني هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن فقال أبو هريرة قلت أباي رسول الله فأخذ بيدي وعدني خصالا قال اتق المحارم تكن أعبد الناس وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن إلى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب * والبخاري ناخذ بحجزكم أقول اياكم وجهنم اياكم والحدود اياكم وجهنم اياكم والحدود ثلاث مرات فاذا أنامت تركتكم وأنا فرطكم على الحوض فمن ورد أقلم الحديث * والشيخان أن الله يغفار وغيره الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله عليه * (تنبيه) * عده هذا وظاهر الحديث الاول وليس يبعد وان لم أر من ذكره لأن من كان دأبه اظهار الحسن واسرار التبيح يعظم ضرره واغواؤه للمسلمين لا انحلال ربة التقوى والخوف من عنقه

* (الكبيرة السابعة والخمسون بعد الثلاثمائة المداينة في اقامة حدم من الحدود) *

* أخرج النسائي مرفوعا وموقوفا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد يقام في الارض خير لاهل الارض من أن يعطروا ثلاثين صباحا * وفي رواية اقامة حدم في الارض خير لاهلها من مطر أربعين ليلة * وابن ماجه حدم يعمل به في الارض خير لاهل الارض من أن يعطروا أربعين صباحا * وأحمد وابن حبان في صحيحه اقامة حدم بارض خير لاهلها من مطر أربعين صباحا * وابن ماجه اقامة حدم من حدود الله خير من مطر أربعين ليلة في بلاد الله والطبراني بسند حسن يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحدي يقام في الارض بحقه أزكى فيهم من مطر أربعين عاما * وابن ماجه بسند رواه ثقات أقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم * والشيخان والاربعة ان قريشا أهمهم شأن المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أسامة أتشفع في حدم من حدود الله تعالى ثم قام فخطب فقال انما هلك الذين كانوا من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيه من الضعيف أقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها * والبخاري وغيره مثل القائل في حدود الله والرائع فيها كمثل قوم استموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذي في أسفلها اذا استقوا

من الماء مر واعلى من فوقهم فقالوا لو أننا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا وفسادوا جميعا * (تنبيه) * عده هذا هو ظاهر الحديث الأخير وما قبله وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره وإذا سبق في الشفاعة في الحد ما مر فكيف بالحاكم إذا تركه مداهنة أو تساهلا

(الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثمانمائة الزنا أعادنا الله منه ومن غيره بمنه وكرمه)

قال تعالى ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا * وقال تعالى واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا واللذان يأتيناهم منكم فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهم إن الله كان توابا رحيم * وقال تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا * وصف تعالى النكاح الذي هو زنا في الآية الأخيرة بأوصاف ثلاثة والزنا في الآية الأولى بوصفين فقط لأن الثاني أفس وأقبح لأن زوجة الأب تشبه الأم فكانت مباشرة لها من أفسر النواحي لأن نكاح الاتهات من أقبح الأشياء حتى عند الجاهلية الجهلاء فالفاحشة أقبح المعاصي * والمقت بغض مقرون بالحقار فهو أخص من الفاحشة وهو من الله عز وجل في حق العبد يدل على غاية الحزى والخسار وإنما قيل فيه ذلك مع قوله تعالى وساء سبيلا لأن ذلك قبل النهي عنه كان منكرا في قلوبهم محموتا عندهم وكانوا يقولون لولد الرجل من امرأة أبيه مقبوت وكان في العرب قبائل اعتادت أن يخلف الرجل على امرأة أبيه وكانت هذه السيرة في الأنصار لازمة وفي قريش مباحة مع التراخي * وأعلم أن مراتب القبح ثلاثة عقلية وشرعية وعادية ففاحشة إشارة للآول ومقتا إشارة للثاني وساء سبيلا إشارة للثالث ومن اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح * والاستثناء في الاما قد سلف قيل منقطع إذا الماضي لا يجامع الاستقبال أي لكن ما سلف فلا ثم فيه وقيل المراد بالنكاح العقد الصحيح وبالأستثناء ما كان بعضهم يتعاطاه من الزنا فالمعنى ولا تعقدوا على من عقد عليه آباؤكم في الجاهلية الاما قد سلف من زناهم فإنه لا يحرم عليكم من زنا بهم * وقيل متصل بحمل النكاح على الوطء أي لا تطؤا ما رطى آباؤكم وطأ مباح بالتزويج الا من كان وطؤها فيما مضى وطأ زنا في الجاهلية * وقيل ما مصدرية والمعنى ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية الاما قد تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فباح لكم الإقامة عليها في الاسلام إذا كانت مما يقر عليه في الاسلام * وحاصل كلام الزمخشري أنه متصل وأن المعنى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم الا اللاتي مضي وفنين وكون هذا محالا لا يمنع صحة الاستثناء ولا يخرج به عن الاتصال * وقيل الا بمعنى بعد نحو الاموتة الاولى * وقيل الاما قد سلف قبل نزول آية التحريم فإنه مقترن عليه لانه صلى الله عليه وسلم أقربهم عليهم من مدة ثم أمرهم بمذاققتهم ليكون اخراجهم عن العادة الرديئة على سبيل التدرج ورد بأنه لم يقرأ أحد على نكاح امرأة أبيه مطلقا بل قال البراء بن عازب مربي

خالى أبو بردة بن نيار ومعه لواء قلت أين تذهب قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج بامرأة أبيه من بعده آتية برأسه وأخذ ماله وفي الرقب ذلك نظر لانه يحتمل ان ذلك كان بعد الامر بغيره فارتقت فلا دليل فيه على نفي ذلك المدعى وأحسن ما يرد به على قائل ذلك أنه يطالب بإثبات ما قاله من أنه صلى الله عليه وسلم أقرهم مدة ثم أمرهم بغيره فارتقت * وكان في أنه كان لا تدل هنا على الماضي فقط لانها بمعنى لم يزل في علمه وحكمه موصوفاً بهذا الوصف قيل وهذا المعنى هو الذي ألبأ المبرد الى ادعاء زيادتها فإرادته بزيادتها ما تقر من أنها لا تدل على الماضي فقط والافشرط الزائدة من عدم ذكر الخبر غير موجود هنا * ووجه انتظام الآية الثانية بما قبلها أنه تعالى لما أمر في الآيات المتقدمة بالاحسان الى النساء أمر في هذه الآية بالغليظ عليهن فيما يأتينه من الفاحشة فان ذلك احسان اليهن في الحقيقة وأيضاً فهو تعالى كما يستوفي لحلقه يستوفي عليهن اذ ليس في أحكامه تعالى محاباة وأيضاً فلا يجعل أمر الله بالاحسان اليهن سبباً لترك اقامة الحدود عليهن فيكون ذلك سبباً لوقوعهن في أنواع الفساد * وأجمعوا على أن المراد بالفاحشة هنا الزنا كذا قيل وينافيه ما يأتي عن أبي مسلم الا أن يقال لا يعتد بخلافه * وأطلقت عليه لزيادته في القبح على كثير من القبائح * لا يقال الكفر أقبح منه وكذا القتل ولا يسمى أحدهما فاحشة لانا نقول ممنوع عدم تسمية كل منهما فاحشة وانما الصواب أن يقال ولم ترد تسميتهما بذلك وجوابه حيفئذ أن الكفر لا يستعجه الكافر من نفسه ولا يعتقده قبيحاً بل صواباً وكذلك القتل يفخر به القاتل ويعتده شجاعة وأما الزنا فكل فاعل له يعتقده فحشاً وقبيحاً وعاراً الى الغاية * وأيضاً فالقوى المدبرة لقوى الانسان ثلاثة ناطقة وغضبية وشهوانية ففساد الاولى بالكفر والبدع ونحوها والثانية بالقتل ونحوه وأخسر هذه القوى الثلاثة الشهوانية فلا جرم كان فسادها أخسر أنواع الفساد فلهذا السبب خص هذا الفعل باسم الفاحشة * ومنكم أي المسلمين وانما جعل تعالى الشهادة على الزنا أربعة دون غيره تغليظاً على المدعى وستراً على العباد وهذا الحكم ثابت في التوراة والانجيل أيضاً كذلك * أخرج أبو داود وغيره عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال جاءت اليهودي برجل وامرأة منهم زنيا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم اتوني بأعلم رجل منكم فأتوه باثنين فنشهدهما كيف تجدان أمر هذين في التوراة قالان تجد في التوراة اذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجهما مثل الميل في المكحلة رجلاً قال فما يمنعكم أن ترجوهما قالان ذهب ساططاً فذكرهنا القتل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشهود فشهدوا أنهم لم رأوا ذكره في فرجهما مثل الميل في المكحلة فأمر صلى الله عليه وسلم برجمهما * وقال قوم انما كان الشهود في الزنا أربعة ليكون على كل واحد من الزانيين شاهدان كسائر الحقوق اذ هو حق يؤخذ من كل منهما ورد بأن اليمين لا تدخل لها هنا فليس هو كسائر الحقوق * قال جمهور المفسرين والمراد من هذه الآية أن المرأة اذا نسبت الى الزنا فان شهد عليها أربعة رجال أحرار عدول أنها زنت أمهكت في بيت محبوسة الى أن تموت أو يجعل الله

لها سبيلا * وقال أبو مسلم المراد من الفاحشة هنا السحاق وحده فاعلمته الحبس الى الموت
 * ومن قوله تعالى والذان يأتيانها منكم أهل اللواط وحدهما الاذى بالقول والفعل والمراد
 بآية النور الزنا بين الرجل والمرأة وحده في البكر والجملد وفي المحصن الرجم واحتج لذلك
 بأن اللاتي للنساء والذان للمذكرين ولا يقال غلب المذكر لان افراد النساء من قبل يرد ذلك
 وبأنه حينئذ لا نسخ في شيء من الآيات وعلى خلافه يلزم النسخ في هاتين الآيتين والنسخ خلاف
 الاصل وبأنه يلزم على خلافه أيضا تكرير الشيء الواحد في المحل الواحد مرتين وانه قبيح
 وبأن القائلين بأن هذه في الزنا فسروا السبيل بالجملد والتغريب والرجم وهذه الاشياء علمية
 لالهت وأما نحن فنفسر بتسهيل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح قال ويدل لما ذكرناه
 قوله صلى الله عليه وسلم اذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان واذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان
 وردوا عليه بأن ما قاله لم يتدل به أحد من متقدمي المفسرين وبأنه جاء في حديث تفسير السبيل
 برجم الثيب وجلد البكر فيدل على أن الآية في حق الزناة وبأن الصحابة اختلفوا في حكم
 اللواط ولم يمتسك أحد منهم بهذه الآية فعدم تمسكهم بها مع شدة احتياجهم الى نص يدل
 على هذا الحكم من أقوى الدلائل على أن هذه الآية ليست في اللواط وأجاب أبو مسلم
 بأن مجاهد قال بذلك وهو من أكابر متقدمي المفسرين وبأنه ثبت في أصول الفقه
 أن استنباط أويل جديد في الآية لم يذكره المفسرون جائز وبأن ما ذكروه يفضي الى نسخ
 القرآن بخبر الواحد وهو ممنوع وبأن مطلوب الصحابة أنه هل يقام الحد على اللوطي وليس
 في الآية ذلك فلم يرجعوا اليها ويرد بأن الذي يأتي عن مجاهد خلاف ذلك وبأنه لا محذور
 في نسخ القرآن بخبر الواحد لان النسخ انما هو في الدلالة وهي ظنية فيمما على أنه سيأتي
 أن التحقيق انه لا نسخ في ذلك وزعمه أن تفسير السبيل بالجملد أو الرجم عليها لاله امر دود
 فانه صلى الله عليه وسلم فسر السبيل بذلك كما مر فقال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا
 الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وبعد أن فسر
 صلى الله عليه وسلم السبيل بذلك يجب قبوله على أن وجهه ظاهر رغبة أيضا لان المخاض من
 النسي سبيل له سواء كان أخف أم أثقل والمراد بنسائكم فيها الزوجات وقيل النيبات * وحكمة
 ايجاب الحبس أقول أن المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج والبروز فاذا حبست في البيت لم تقدر
 على الزنا * قال عبادة بن الصامت والحسن ومجاهد كان هذا في ابتداء الاسلام حتى نسخ بالاذى
 الذي بعده ثم نسخ ذلك بالرجم في الثيب * وقيل كان الايذاء أولا ثم نسخ بالامسالك وكان
 التلاوة آخرت * قال ابن فورك وهو هذا الامسالك والحبس في البيوت كان في صدر الاسلام
 قبل أن يكثر الخنا فلما كثروا وخشى قوتهم اتخذ لهم هجن * ومعنى يتوفاهن الموت يأخذهن
 أو يتوفاهن ملائكة له لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين * وأوفي أو يجعل اما عاطفة
 فالجعل غاية لامساكهن أيضا أو بمعنى الافليس غاية * وعن علي كرم الله وجهه أنه جلد
 امرأة الهمدانية يوم الخميس مائة ثم رجمها يوم الجمعة وقال جلدتها بكتاب الله ورجمتها بسنة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامة العلماء على أن الجلد يدخل في الرجم لأنه صلى الله عليه وسلم
 رجم ماعزا والغامدية ولم يجلد هما وقال لا نيس امض الى امرأة هـذا فان اعترفت
 فارجها ولم يأمر بالجلد * وعند أبي حنيفة رضى الله عنه أن التغريب ينسوخ في حق البكر
 وأكثر العلماء على ثبوته لأنه صلى الله عليه وسلم ضرب وغرب وكذا أبو بكر وعمر رضى الله
 عنهما * واختلفوا في الحبس في البيت فتيل كان نوحدا بالحد لا حدا * وقال ابن عباس والحسن
 انه حد زاد ابن زيد وانهم من النكاح حتى يمتن عقوبة لهن حين طلبن النكاح من غير
 وجهه وهو يدل على أنه كان حدا بل أشد غير أنه حد الى غاية هي الاذى في الآية الاخرى
 على اختلاف الأويين السابقين وكلاهما ممدود الى غاية هي الجلد أو الرجم كما بينه صلى الله
 عليه وسلم بقوله في الحديث السابق خذوا عني الخ وحينئذ فلا نسخ في الآية عند المحققين
 من المتأخرين لانهم على حد ثم أتموا الصيام الى الليل فيه يرتفع حكم الصيام لانتهاها غاية
 لانه وأيضاً فشرط النسخ تعذر الجمع وهذا الجمع ممكن بين الحبس والتغريب والجلد أو الرجم
 كما تقر فاطلاق المتقدمات من النسخ هنا تجوز * وقال بعضهم الاذى والتغريب باقيا مع الجلد
 لانهم لا يتعارضان بل يحملان على شخص واحد وأما الحبس فنسوخ بالاجماع أى على ما فيه
 كما عرف مما تقرره * واختلفوا في وجه تكرير اللذان الخ فقال مجاهد الاولى في النساء
 وهذه في الرجال وخص الايذاء بهم لان المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج غالباً فحبسها تنقطع
 مادة ذلك والرجل يتعذر حبسه لاضطراره الى الخروج لاصلاح معاشه * وقيل كان الايذاء
 مشتركاً بينهما والحبس مختصاً بالمرأة * وقال السدي هذه في البكر منهما والاولى في الثيب * قال
 عطاء وقنادة فآذوهما عيروهما باللسان أما خفت الله ونحوه وقال مجاهد سبوهما واشقوهما
 وقيل قولوا له ما فجرتا وفسقتا * وقال ابن عباس آذوهما بالتعير واخر بوهما بالانفعال
 وقال تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون
 ومن يفعل ذلك يلقى أثماً أيضاً علف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الا من تاب * سبب
 نزولها أن ناساً من المشركين أكثروا من القتل والزنا فقالوا يا محمد ما تدعو اليه حسن لو تخبرنا
 أن لما علمناه كفارة فترات ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
 ان الله يغفر الذنوب جميعاً * وجاء أن رجلاً قال يا رسول الله أى الذنب أعظم عند الله قال
 أن تجعل لله نداً وهو خلقك قال ان ذلك أعظم قال ثم أى قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم
 معك قال ثم أى قال أن تزاني حليلاً له جارك فأنزل الله تعالى تصديق ذلك هذه الآية وسبب
 في الاحاديث ما يؤيد ذلك ويوافقه * وذلك اشارة الى جميع ما قبله لانه بمعنى ما ذكر
 فلذلك وحده * والاثام العقوبة وقيل الاثم نفسه أى يلقى جزاء اثم وقال الحسن هو اسم
 من أسماء جهنم وقال مجاهد اسم وادى جهنم وقيل يترقيها * ويضاعف ويخلد بالرفع حالاً
 أو استئناً فإو بالجزم يدل من يلقى بدل اشمال * ومهاناً من أهانه أذله وأذاقه الهوان * وفيه أى
 العذاب أو التعذيب أو تضعيفه وسبب هذا التضعيف أن المشرك ضم تلك المعاصي الى شركه

فعوقب عليه وعليها * وقال تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة
 ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ولا يشمـد عذابهما
 طائفة من المؤمنين الجلد الضرب وأثر ليفهم ان المقصود منه أن لا يبرح ولا يبلغ اللحم
 والرأفة الرحمة والرقعة وسبب النهي ارتكاب فاعله هذه الكبيرة الفاحشة بل هي أكبر
 الكبائر بعد القتل كما يأتي ومن ثم قرنه تعالى بالشرك والقتل في الآية السابقة * وقال صلى الله
 عليه وسلم لم يامعشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة
 أما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما التي في الآخرة فيسخط الله
 وسوء الحساب وعذاب النار * قال مجاهد وجماعة من أئمة عصره ولا تأخذكم بهما رأفة
 فتعطلوا الحدود ولا تقيموها وقيل انه نهى عن التخفيف وأمر بأن يرجعوا ضربا وهو قول
 ابن المسيب والحسن ومعنى في دين الله في حكمه * جلد ابن عمر أمة له زنت فقال للجلاد اضرب
 ظهرها ورجلها فقتل له ابنه ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فقال يابى أن الله تعالى لم يأمرني
 بقتلها وقد ضربت فأوجعت ومن ثم قال أئمتنا يضرب هنا وفي بقية الحدود بسوط معتدل
 لا حديد يجرح ولا خلق لا يؤلم ولا يمتد ولا يربط بل يترك وان اتقى يديه ويضرب الرجل قائما
 ولا يجرد إلا عما يمنع وصول الالم اليه والمرأة جالسة وتربط عليها ثيابها حتى لا يبد منها
 شيء وتفرق السياط على أعضائه ولا يجمعها في موضع واحد وتبقى المهالك كالوجه والرقبة
 والبطن والفرج * واختلف في الطائفة هنا فقيل واحد وقيل اثنان وقيل ثلاث وقال ابن
 عباس أربعة عدد شهود الزنا وهو الأصح وقيل عشرة * وظاهر وإشـمـد وجوب الحضور
 ولم يقل به الفقهاء بل حلوه على الذنب لأن القصـد إعلان إقامة الحد لما فيه من الردع ودفع
 التهمة وقيل المراد بالطائفة الشهود يسـتحـب حضورهم ليعلم بقاؤهم على الشهادة وقال
 أبو حنيفة رضي الله عنه ان ثبت الزنا بالبينة لزم الشهود أن يبدؤا بالرمي ثم الامام ثم الناس
 أو بالاقرار بدأ الامام ثم الناس * واحتج الشافعي رضي الله عنه بأن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمر برجم ماعز والمغمادية ولم يحضر * ثم ما ذكر من الجلد بينت السنة انه في غير المحصن
 وأما المحصن وهو الحر المكلف الذي وطئ في نكاح صحيح ولومرة في عمره فحده الرجم بالحجارة
 الى أن يموت * قال العلماء ومن مات من غير حد ولا توبة عذب في النار بسياط من نار كما ورد ان
 في الزبور مكتوبا ان الزناة يعلقون بقر وجهم في النار ويضربون عليها بسياط من حديد فاذا
 استغاث أحدهم من الضرب نادته الزبانية أين كان هذا الصوت وأنت تضحك وتفرح وتفرح
 ولا تراقب الله جل وعلا ولا تستحي منه * وجاء في السنة تغليظ عظيم في الزاني لاسيما بحليلة الجار
 والتي غاب عنها زوجها * أخرج الشيخان في التفسير والادب والتوحيد والديات والمحار بين
 ومسلم في الايمان وأحمد والترمذي والنسائي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك
 قلت ان ذلك أعظم قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال

أن تزاني حاملة جارك زاد النسائي والترمذي في رواية وتلاهذه الآية والذين لا يدعون مع الله
 الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف
 له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب * الحاملة بنتع الحماء المهمل الزوجة ومسلم
 وأحمد والنسائي ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر اليهم واللهم عذاب أليم
 شيخ زان وملاك كذاب وعائل أي فقير مستكبر والطبراني لا ينظر الله يوم القيامة الى الشيخ
 الزاني ولا الى العجوز الزانية * والنسائي وابن حبان في صحيحه أربعة يغضبهم الله البياع
 الخلاف والفقير المختال والشيخ الزاني والامام الجائر * والبخاري بسناد جيد ثلاثة لا يدخلون
 الجنة الشيخ الزاني والامام الكذاب والعائل المزهو * وفي حديث صحيح الثلاثة الذين
 يغضبهم الله الشيخ الزاني والفقير المختال والغني الظالم * والطبراني بسند رواه ثقات الا
 ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات لا ينظر الله الى الاشيط الزاني والعائل المزهو * والاشيط
 تصغير أشيط وهو من اختلط شعر رأسه الاسود بالابيض * والشيخان وأبوداود والترمذي
 والنسائي لا يزني الزاني حين يرى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن
 ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن زاد النسائي فاذا فعل ذلك فقد خلع ربقة الاسلام من
 عنقه فان تاب تاب الله عليه * والبخاري لا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يزني الزاني وهو مؤمن
 الايمان أكرم على الله من ذلك * والشيخان وأبوداود والترمذي والنسائي لا يحل دم امرئ
 مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس
 والتارك لدينه المفارق للجماعة * وأبوداود والنسائي لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله
 الا الله وأن محمدا رسول الله الا في احدى ثلاث زنا بعد احصان فانه يرجم ورجل خرج
 محاربا لله ورسوله فانه يقتل أو يصاب أو يفتى من الارض أو يقتل نفسا فيقتل بها * والطبراني
 بسنادين أحدهما صحيح يا غيايا العرب ان من أخوف ما أخاف عليكم الزنا والشهوة الخفية
 وضبطه بعض الحنابلة بالراء والتحية * وأحمد والطبراني واللفظ له تفتح أبواب السماء نصف
 الليل فينادى مناد هل من داع فيستجاب له هل من سائل فيعطى هل من مكروب فيفترج عنه
 فلا يبقى مسلم يدعو دعوة الا استجاب الله عز وجل له الا زانية تسعى بفرجها أو عسارا * وأحمد
 والطبراني واللفظ له ان الله يدنو من خلقه أي بلطفه ورحمته فيغفر لمن يستغفر الالبغى
 بفرجها أو عسارا * والطبراني ان الزناة تشتمل وجوههم نارا * والبيهقي الزنا يورث الفقر
 * والخاري وتقدم بطوله في ترك الصلاة رأيت الليلة رجلين أتيا نيا فخرجاني الى أوض
 متدسة فذكر الحديث الى أن قال فانطلقنا الى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع
 وقد تحته نارا فاذا ارتفعت ارتفعوا حتى كادوا أن يخرجوا واذا أخذت رجعا وافيها وفيها
 رجال ونساء عراة الحديث * وفي رواية فانطلقنا الى مثل التنور قال فأحسب انه كان يقول
 فاذا فيه لغط وأصوات قال فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة واذا هم يأتهم لهب من
 أسفل منهم فاذا أتاهم ذلك الهمب ضوضوا أي صاحوا الحديث وفي آخره وأما الرجال والنساء

العراة الذين هم في مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني * وابنا خزيمة وحبان في صحيحهما قال
 المنذري ولا علة له عن أبي أمامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 بينما أنا نائم أتاني رجلان فأخذا بضبعي فأتيا بي جبلا وعرا فقالا اصعد فقلت اني لأطيقه فقالا
 اتأسفم لك فصعدت حتى اذا كنت في سواء الجبل فاذا أنا بأصوات شديدة فقلت ما هذه
 الاصوات قالوا هذ عواء أهل النار ثم انطلق بي فاذا أنا بقوم معلقين بعراقيهم مشقة
 أشداقهم تسيل أشداقهم دما قال قلت من هؤلاء قيل هؤلاء الذين يفترون قبل تحلة صومهم
 فقال خابت اليهود والنصارى قال سليم ما أدرى أسمع أبو أمامة من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أم شيء من رأيه ثم انطلق بي فاذا أنا بقوم أشد شيء اتفاحا وأنتز ريجاء وأسوأ منظرأ
 فقلت من هؤلاء فقال هؤلاء قتلى الكفار ثم انطلق بي فاذا أنا بقوم أشد شيء اتفاحا وأنتنه
 ريجا كان ريجهم المراحيض قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزانون والزواني ثم انطلق بي فاذا أنا
 بنساء تنهش ثديهن الحيات قلت ما بال هؤلاء قيل هؤلاء يمتعن أولادهن البائس ثم انطلق بي
 فاذا أنا بعلمان يلعبون بين نهرين قلت من هؤلاء قيل هؤلاء ذراري المؤمنين ثم شرف بي
 شرفا فاذا أنا بثلاثة يشربون من خمر لهم قلت من هؤلاء قال هؤلاء جمع فرزدق وابن رواحة
 ثم شرف بي شرفا آخر فاذا أنا بثلاثة قلت من هؤلاء قال هذا ابراهيم وموسى وعيسى وهم
 ينتظرونك * وأبو داود واللفظه والترمذي والبيهقي اذا زنى الرجل أخرج منه الايمان وكان
 عليه كالظلمة فاذا أفلح رجع اليه الايمان * والحاكم بن زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الايمان
 كما يخلع الانسان القميص من رأسه * والبيهقي ان الايمان سر بال يسر لله الله من يشاء فاذا زنى
 العبد نزع الله منه سر بال الايمان فان تاب رد عليه * ورزين أتي النبي صلى الله عليه وسلم برجل
 قد شرب فقال أيها الناس قد أن لكم أن تنتهوا عن حدود الله فمن أصاب من هذه القاذورات
 شيئا فليست تر بستر الله فانه من يبد لنا صفعته نقيم عليه كتاب الله وقرأ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يفتنون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون
 ومن يفعل ذلك يلق أثاما وقال قرن الزنا مع الشرك وقال لا يزن الزاني حين يزن وهو
 مؤمن * وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال تعبد عابد من بني اسرايل فعبد
 الله في صومعته ستين عاما فأمطرت الارض فاخضرت فأشرف الراهب من صومعته فقال
 لو نزلت فذكرت الله فازددت خيرا فنزل معه رغيف أو رغيفان فبينما هو في الارض اقيته
 امرأة فلم يزل يكلمها وتكلمه حتى غشيها ثم أغشى عليه فنزل الغدير ليسستم فجاء سائل فأومأ
 اليه أن ياخذ الرغيفين ثم مات فوزنت عبادته ستين سنة بتلك الزينة فرجحت الزينة بحسناته ثم
 وضع الرغيف أو الرغيفان مع حسناته فرجحت حسناته فغفر له * والطبراني من رواية الصباح
 ابن خالد عن أبي أمية عن نافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه الى الصباح ثقات
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة مسكين مسكبر ولا شيخ زان ولا ممان
 على الله بعمله * والطبراني عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال خرج علينا رسول الله

قوله قالوا هذ عواء
 أهل النار ثم انطلق بي
 اتفقت الاصول على
 قالوا ولو جرى على
 الاول لثني وكانه
 لان المتن في جمع
 أو كان معهما غيرهما
 وفي بعض الاصول
 انطلقوا وسيأتي قال
 بالافراد غير مرة
 ويخرج على أن
 الجيب واحد وان
 كان المسؤل أكثر
 اه صححه

قوله القاذورات
 في بعض الاصول
 القاذورة بالافراد اه

صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون فقال فذكر الحديث الى أن قال اياكم وعقوق الوالدين
فإن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان
ولا جارتا زارة خبلاء نعم الكبرياء لله رب العالمين * والبخارات السموات السبع والارضين
السبع ليلعن الشيخ الزاني وإن فروج الزناة ليؤذى أهل النار تنريحها * وابن أبي الدنيا
والخرايطي وغيرهما عن علي كرم الله وجهه قال إن الناس يرسل عليهم يوم القيامة ريح
منتنة فيأذى منها كل بر وفاجر حتى إذا بلغت منهم كل مبلغ ناداهم مناد يسمعهم الصوت
ويقول لهم هل تدرون هذه الريح التي قد أذتكم فيقولون لا ندري والله إلا أنهم قد بلغت منا
كل مبلغ فيقال ألا إنها ريح فروج الزناة الذين لقوا الله بزنائهم ولم يتوبوا منه ثم ينصرف بهم
ولم يذكر عند الصرف بهم جنة ولا نار * وسيأتي في شرب الخمر حديث أبي موسى وفيه ومن مات
مدمن الخمر سقاه الله من نهر الغوطة قبل وما نهر الغوطة قال نهر يجري من فروج المومسات
يعنى الزانيات يؤذى أهل النار ريح فروجهم * والخرايطي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال المقيم
على الزنا كعابدوثن * ويؤيده ما صح أن مدمن الخمر إذا مات لقي الله كعابدوثن ولا شك أن الزنا
أشد وأعظم عند الله من شرب الخمر * والبيهقي لما عرج بي مررت برجال تقبرض جلودهم
بمقاريض من نار فقلت من هؤلاء يا جبريل قال الذين يتزينون للزينة قال ثم مررت بحجب منتن
الريح فسمعت فيه أصواتا شديدة فقلت من هؤلاء يا جبريل قال نساء كن يتزين للزينة ويفعلن
مالا يحل لهن * وأحمد بسند حسن لا تزال أمتي بخير ما لم يقش فيهم الزنا فإذا فشا فيهم
الزنا فأوشك أن يعذبهم الله بعذاب * وأبو يعلى لا تزال أمتي بخير مما سلك أمرها ما لم يظهر
فيهم ولد الزنا * والبخاري إذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة * وأبو يعلى بسند حسن ما ظهر في قوم
الزنا والرياء إلا حلوا بأنفسهم عذاب الله * وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه عن
أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين نزلت آية الملاءمة
أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء وإن يدخلها الله جنته
وأما رجل جحد ولده وهو ينتظر إليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس الأولين
والآخرين * وأحمد بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة ما تقولون في الزنا
قالوا حرام حرمة الله ورسوله فهو حرام إلى يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم لا صحابة
لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أبسر عليه من أن يزني بامرأة جاره * وابن أبي الدنيا والخرايطي
وغيرهما الزاني بحليلة جاره لا ينظر الله إليه يوم القيامة ولا يزكّيه ويقول له ادخل النار
مع الداخلين * والطبراني في الأوسط والكبير من قعد على فراش مغيبة أي بضم فكسر
أو فسكون فكسر من غاب عنها زوجها قبض الله له ثعباناً يوم القيامة * والطبراني بسند
رواه ثقات منل الذي يجلس على فراش المغيبة مثل الذي ينهش أسود من أسود أي حيات
يوم القيامة * ومسلم حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أتهاتهم ما من رجل من
القاعدين يخاف رجلاً من المجاهدين في أهله فيخونه فيهم إلا وقف له يوم القيامة فيأخذ من

قوله يتزينون للزينة
ويتزين للزينة
في بعض الاصول
للزينة فيهم ما اه
مصححه

قوله ثعباناً في بعض
الاصول شجاعاً اه

حسنة ما شاء حتى رضى ثم التفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فإنا نكرم
 ورواه أبو داود الأثمة قال فيه الانصب له يوم القيامة فقبل هذا خلقك في أهلك فخدمنا
 حسنة ما شئت * ورواه النسائي ككاتب داود وزاد أثره يدع له من حسنة ما شئت
 * (تنبيه) * عدا الزنا هو ما أجمعوا عليه بل مرفى الحديث الصحيح انه يحل له الجوار من أكبر
 الكبائر وقيل الزنا مطلقا أكبر من القتل فهو الذي يلي الشرك والاصح ان الذي يلي الشرك
 هو القتل ثم الزنا والخش أنواعه الزنا بجارية الجار قال في الاحياء والزنا أكبر من اللواط لان
 الشهوة داعية اليه من الجانبين فيكثر وقوعه ويعظم الضرر بكثرة أى ولانه يترتب عليه اختلاط
 الانساب وقد يعارضه ما يأتى ان حده أغلظ بدليل قول مالك وأحمد وآخرين برجم اللوطى
 ولو غير محصن بخلاف الزانى وبدليل ما يأتى أيضا ان جماعة آخرين شددوا في حد اللوطى
 ما لم يشددوا به في حد الزنا وقد يجاب بأن المنفصول قد يكون فيه مزية وفيه ما فيه وللعلامة
 كلام هنا مترعنه نظائره وهو مبني على رأى له والاصحاب على خلافه وعبارة منهاجه والزنا
 كبيرة وان كان بجارية الجار وبذات رحم أو بأجنبية لكن في شهر رمضان أو في البلد الحرام
 فهو فاحشة وأما دون الزنا الموجب للحد فانه من الصغار فان كان مع امرأة الاب أو حليلة
 الابن أو مع أجنبية على سبيل القهر والاكراه كان كبيرة انتهت ورده الاذرى بأن الزنا
 فاحشة مطلقا كما أفاده قوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة فقصره تسميته فاحشة على
 الزنا بجارية الجار وما ذكره مع منوع * وذكر بعضهم هنا أمورا عهدتها عليه وهي وعن عطاء
 في تفسير قوله تعالى عن جهنم لها سبع أبواب قال أشد تلك الأبواب غمًا وكرها وحرا وأنتها
 ريح الزنا * وعن مكحول قال يجرد أهل النار راحة من الجنة فيقولون ما وجدنا أثنى من هذه
 الراحة فيقال لهم هذه ريح فروج الزنا * وقال ابن زيد أحد أئمة التفسير انه ليؤذى أهل
 النار ريح فروج الزنا * ففي العشر الآيات التي كتبها الله عز وجل لموسى على نبينا وعليه أفضل
 الصلاة والسلام ولا تسرق ولا تزنى فأوجب وجهى عندك فاذا كان هذا الخطاب لنبيه موسى
 صلى الله على نبينا وعليه وسلم فكيف بغيره * وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابليس يث
 جنوده في الارض ويقول لهم أيكم أفضل مسلما ألبسه التاج على رأسه فأعظمهم فتنة أقربهم
 اليه منزلة فيبيء اليه أحدهم فيقول لم أزل بفلان حتى طلق امرأته فيقول ما صنعت شيئا
 سوف يتزوج غيرها ثم يبيء الآخر فيقول لم أزل بفلان حتى ألقيت بينه وبين أخيه العداوة
 فيقول ما صنعت شيئا سوف يصالحه ثم يبيء الآخر فيقول لم أزل به حتى زنا فيقول ابليس نعم
 ما فعلت فيدينه منه ويضع التاج على رأسه نعوذ بالله من شر الشيطان وجنوده * وجاء عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل
 في رحم لا يحل له * وعنه انه قال في جهنم وادفیه حیات كل حية تخن رقبة البعير تلسع تارك
 الصلاة فيغلى سمها في جسمه سبعين سنة ثم يتهزى لحمه وان في جهنم واديا اسمه حب الحزن فيه
 حیات وعقارب كل عقرب منها يتسدر البغل لها سبعون شوكة في كل شوكة راوية سم تضرب

الزاني وتفرغ سمها في جسمه يجدها مرة وجعها ألف سنة ثم يتهري لحمه ويسيل من فرجه القبيح والصديد * وورد أيضا أن من زنى بامرأة متزوجة كان عليه وعليها في القبر نصف عذاب هذه الأمة فإذا كان يوم القيامة يحكم الله تعالى زوجها في حسناته هذا إذا كان بغير علمه فان علم وسكت حرم الله عليه الجنة لأن الله تعالى كتب على بابها أنت حرام على الديوث وهو الذي يعلم بالفاحشة في أهله ويسكت ولا يغار * وورد أيضا أنه من وضع يده على امرأة لا يحل له بشهوة جاء يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه فان قبلها أقرضت شتما في النار فان زنى بهما نطقن فخذه وشهدت عليه يوم القيامة وقالت أنا للعرام ركبت فينظر الله اليه بعين الغضب فيتعنخم وجهه فيكابر ويقول ما فعلت فيشهد عليه لسانه ويقول أنا بما لا يحل لي نطقن وتقول يداها أنا للعرام تناولت وتقول عينه أنا للعرام نظرت وتقول رجلاه أنا لما يحل لي مشيت ويقول فرجه أنا فاعلت ويقول الحافظ من الملائكة وأنا سمعت ويقول الملك الآخر وأنا كتبت ويقول الله تعالى وأنا اطاعت وسترتم ثم يقول يا ملائكتي خذوه ومن عذابي أذيقوه فقد اشتد غضبي على من قل حياؤه مني وتصديق ذلك من كتاب الله عز وجل يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وأعظم الزنا إلى الإطلاق الزنا بالمحارم فقد صحح الحاكم أنه صلى الله عليه وسلم قال من وقع على ذات محرم فاقتلوه اه * وعلم مما ذكر وغيره أن الزنا له ثمرات قبيحة منها أنه يورث النار والعذاب الشديد وأنه يورث الفقر وأنه يؤخذ بعنقه من ذرية الزاني ولما قيل لبعض الملوك ذلك أراد تجربته بانه له وكانت غاية في الجمال أنزلها مع امرأة فقيرة وأمرها أن لا تمنع أحدا أو اد التعرض لها بأي شيء شاء ثم أمرها بكشف وجهها وأمرها أن تطوف بها في الأسواق فامتثلت فامرت بها على أحد الأوطار قرأه عن أحياها ونجلا فلما طافت بها المدينة كلها ولم يجد أحدا نظرها إليها حتى قربت بها من دار الملك لتريد الدخول بها فأمسكها انسان وقبلها ثم ذهب عنها فأدخلها على الملك فسألها عما وقع فذكرت له القصة فسجد لله شكرا وقال الحمد لله ما وقع مني في عمري قط الا قبله لامرأة وقد قوصت بها * وعلم من ذلك أيضا أن الزنا له مراتب فهو بأجنبيته لا زوج لها عظيم وأعظم منه بأجنبيته لها زوج وأعظم منه بمحرم وزنا الثيب أقبح من البكر بدليل اختلاف حديثيهما وزنا الشيخ لكمل عتله أقبح من زنا الشاب والحر والعالم لكملهما أقبح من القن والجاهل

(خاتمة فيما جاء في حفظ الفرج) *

أخرج الشيخان من السبعة الذين يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله رجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله * والترمذي وحسنه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا لم يسمعه إلا مرة أو مرتين حتى عتسبع مرات ولكن سمعته أكثر من ذلك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان الكفل من بني إسرائيل وكان لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة

فأعطاهما ستين دينارا على أن يطأها فلما قدم منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت فقال
 ما يبكيك أكرهتك قالت لا ولكن عمل ما علمته قط وما جاني عليه الا الحاجة فقال تفعلين أنت
 هذا من مخافة الله فأنا أخرى اذهبي فلك ما أعطيتك والله لا أعصيه بعدها أبدا فجات من ايلته
 فأصبح مكتوبا على يابه ان الله قد غفر لك كل فحجب الناس من ذلك * والشيخان حديث
 الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار فقالوا انه لا ينجيكم من هذه الصخرة الا أن تدعوا الله بصالح
 أعمالكم فقال أحدهم اللهم انه كانت لي ابنة عم وكانت أحب الناس الي فراودتها عن نفسها
 فامتنعت حتى ألتبت بها سنة من السنين أي نزل بها حاجة وفقر أشد القحط فجاءني فأعطيتها
 مائة وعشرين دينارا على ان تخلي بيني وبين نفسي ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لأحل لك
 ان تنقض الخاتم أي تطأ الا بحقه أي بالنكاح فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي
 أحب الناس الي وتركت لها الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
 فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة الحديث * والحاكم وصححه على شرطهما والبيهقي
 يا شباب قريش احفظوا فروجكم لاتزنوا الا من حفظ فرجه فله الجنة * وفي رواية للبيهقي
 يا فتيان قريش لاتزنوا فانه من سلم له شابا به دخل الجنة * وابن حبان في صحيحه اذا صلت المرأة
 خمسها وحصنت فرجها وأطاعت بعلمها دخلت من أي أبواب الجنة شاءت * والبخاري من يضمن
 لي ما بين لحيه أي لسانه وما بين رجله أي فرجه ضمانت له الجنة * والترمذي وحسنه من وقاه
 الله شر ما بين لحيه وشر ما بين رجله دخل الجنة * والطبراني باسناد جيد من حفظ لي ما بين
 فقميه أي بسكون القاف لحيه ونفذه دخل الجنة * وفي رواية صحيحة ما بين فقميه وفرجه
 وأحمد وابن أبي الدنيا وابن حبان في صحيحهم والحاكم وصححه واعتزض بأن فيه انقطاعا
 انضموا الى ستامن أنفسكم أضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم وأوفوا اذا وعدتم وأدوا
 اذا اتقنتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم * وعشق بعض العرب امرأة
 وانفق عليها أموالا كثيرة حتى مكنته من نفسها فلما جلس بين شعبتيها وأراد الفعل ألهم التوفيق
 ففكر ثم أراد القيام عنها فقالت له ما شأنك فقال ان من يبيع جنة عرضها السموات والارض
 بقدر فترا قليل الخبرة بالمساحة ثم تركها وذهب * ووقع لبعض الصالحين أن نفسه حدثته
 بناحشة وكان عنده فتيلة فقال لنفسه يا نفس اني ادخل اصبعي في هذه الفتيلة فان صبرت على
 حرها مكنك مما تريد ثم ادخل اصبعه في نار الفتيلة حتى أحست نفسه أن الروح كادت
 تهلك منه من شدة حرها في قلبه وهو يتجملد على ذلك ويقول لنفسه هل تصبرين واذا لم تصبري
 على هذه النار اليسيرة التي طفئت بالماء سبعين مرة حتى قد رأها أهل الدنيا على مقابلتها فكيف تصبرين
 على حر نار جهنم المتضاعفة حرارتها على هذه سبعين ضعفا فرجعت نفسه عن ذلك الخاطر ولم يحظر
 لها بعد

الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد
 الثمانيه اللواط وبيان البهيمه والمرأة الاجنبيه في دبرها

أخرج ابن ماجه والترمذى وقال حسن غريب والحاكم وصححه عن جابر بن عبد الله رضى الله
 عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط * والحاكم
 وقال صحيح على شرط مسلم ما نقض قوم العهد الا كان القتل بينهم ولا ظهرت الفاحشة في قوم
 الاسلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الا حبس الله عنهم القطر * وابن ماجه أقبل علينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله
 أن تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التي
 لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا الحديث * والطبراني اذا ظلم أهل الذمة كانت الدولة
 دولة العدو واذا كثرت الزنا كثرت السبابة واذا كثرت اللوطية رفع الله عز وجل يده عن الخلق فلا يلى
 في أى واحد هلكوا * والطبراني فى الاوسط بسند رجاله رجال الصحيح الا محرز ابى الراى
 وقد حسن له الترمذى ومشاها بعضهم ورواه الحاكم من رواية أخى محرز وصححه واعترض
 بأنه وام كاخيه لكن أخوه أصح حال منه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لعن الله سبعة من خاقه من فوق سبع سمواته وردد اللعنة على واحد منهم ثلاثا
 ولعن كل واحد منهم سبعة لعنة تكفيه قال ملعون من عمل قوم لوط ملعون من عمل قوم
 لوط ملعون من عمل قوم لوط ملعون من ذبح لغير الله ملعون من أتى شيئا من البهائم ملعون
 من عقى والديه ملعون من جمع بين امرأة وابنتها ملعون من غير حدود الارض ملعون من ادعى
 الى غير مواليه * وابن حبان فى صحيحه والبيهقى لعن الله من غير تخوم الارض ولعن الله من
 كره أعصى عن السبيل ولعن الله من سب والديه ولعن الله من تولى غير مواليه ولعن الله من عمل قوم
 لوط لوط قالها ثلاثا فمن عمل عمل قوم لوط فقط * والنسائي لعن الله من عمل قوم لوط لعن
 الله من عمل قوم لوط لعن الله من عمل قوم لوط * والطبراني والبيهقى أربعة يصحون
 فى غضب الله تعالى ويمسسون فى سخط الله قلت من هم يا رسول الله قال المتشبهون من الرجال
 بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال والذى يأتى البهيمة والذى يأتى الرجال * وأبو داود
 والترمذى وابن ماجه والبيهقى بسند صحيح لكن أنكر على بعض رواة هذا الحديث من
 وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا النساء والمفعول به * وأبو داود وغيره بالاسناد المذكور من
 أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوهامعه * والطبراني ثلاثة لا تقبل لهم شهادة أن لا اله الا الله الراكب
 والمركوب والراكبة والمركوبة والامام الجائر * والترمذى والنسائي وابن حبان
 فى صحيحه لا ينظر الله عز وجل الى رجل أتى رجلا أو امرأة فى دبرها * وأحمد والبخارى بسند صحيح
 قال هى اللوطية الصغرى يعنى الرجل يأتى امرأته فى دبرها * وأبو يعلى باسناد جيد استحيوا
 فان الله لا يستحي من الحق ولا تأتوا النساء فى أدبارهن * وابن ماجه واللفظ له والنسائي بأسانيد
 أحدها جيد ان الله لا يستحي من الحق ثلاث مرات لا تأتوا النساء فى أدبارهن * والطبراني
 بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن محاش النساء * والدارقطنى استحيوا من الله
 فان الله لا يستحي من الحق لا يحل ما تالك النساء فى حشوشهن * والطبراني لعن الله الذين يأتون

النساء في محاشهن أي جمع محشة بفتح الميم وكسرها فمهمة فجحة وهي الدبر * والطبراني يسند روايته ثقات من أتى النساء في أعجازهن فقد كفر * وابن ماجه والبيهقي لا ينظر الله الى رجل جامع امرأة في دبرها * وأحمد ملعون من أتى امرأة في دبرها * وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه من أتى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * وأبو داود ومن أتى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فصدقه فقد برئ مما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم * وأحمد والترمذي وحسنه لا تأتوا النساء في أسنانهن فان الله لا يستحي من الحق * ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه بمعناه * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو ما أجمعوا عليه في الاول وقد سماه الله فاحشة وخبيثة كما يأتي وذكر عقوبة قوم عليه من الامم السالفة وهو داخل تحت اسم الزنا على المشهور عند الشافعية من ثبوت اللغة قياسا وفيه الحد عند جمهور العلماء كما يأتي وذكره جماعة من أئمتنا في الثاني والثالث كالاول كما هو ظاهر جلي وهو من فعل قوم لوط أيضا وقد قص الله عز وجل علينا في كتابه العزيز قصتهم تحذير النام أن نسلك سبيلهم فيصيبنا ما أصابهم في غير موضع قال تعالى فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها أي أمر الله تعالى جبريل بأن يقلع قراهم من أصلها فاقتلعها وصعد بها على خافقة من جناحه الى أن سمع أهل السماء الدنيا أصوات حيواتهم ثم قلبها بهم وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل أي من طين محرق بالنار منسود أي متتابع يتلو بعضه بعضا مسومة أي مكتوبا على كل منها اسم من يصيبه أو معلمة بعلامة يعلم بها أنها ليست من حجارة الدنيا عند ربك أي في خزائنه التي لا يتصرف فيها الا بآذنه وما هي من الظالمين بعباد أي وما أصحاب تلك القرى من الكافرين الظالمين بعباد وقيل ما هي بعباد من ظالمى هذه الامة اذا فعلوا فعلهم أن يحل بهم ما حل بأولئك من العذاب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كما مر أن أخوف ما أخاف على أمتي قوم لوط ولعن من فعل فعلهم ثم ثلاثا * وقال تعالى أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون أي متعدون مجاوزون الحلال الى الحرام * وقال تعالى ونجيناه أي لوطا من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين فأعظم خبائثهم اتيان الذكور في أديارهم بحضرة بعضهم * ومنها أنهم كانوا يتضاوطون في مجالسهم ويمشون ويجلسون كالشفي عوراتهم كما يأتي وكانوا يتحنون ويتزينون كالنساء وكانوا يفعلون خبائث أخر وذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما من خبائثهم عشر تصفيف الشعر وحل الأزار ورمي البندق والخزف بالحصى واللعب بالحمام الطيارة والضفير بالأصابع وفرقة العلك واسبال الأزار أي اذا البسوه وحل أزرار الاقبية وادمان شرب الخمر واتيان الذكور * قال وستزيد عليها هذه الامة مساحقة النساء النساء * وروى أن من أعمالهم أيضا اللعب بالنرد والمهارشة بين الكلاب والمناطحة بالكباش والمناقرة بالديوك ودخول الحمام بلام تزود ونقص الميزان والميزان ويل لمن فعلها * وفي الخبر من لعب بالحمام لم يمت حتى يذوق ألم الفقر ولم يجمع الله تعالى على أمة من العذاب ما جمع على قوم لوط فانه طمس أبصارهم وسود وجوههم وأمر

جبريل بقلع قراهم من أصلها ثم بقلبها بصير عاليها سافلها ثم خسف بهم ثم أمطر عليهم حجارة من
 السماء من جليل * وأجعت الصمابة على قتل فاعل ذلك وانما اختلفوا في كيفية قتله كما يأتي
 وقال مجاهد قال أبو هريرة رضي الله عنه من أتى صبياً فقد كفر وقال ابن عباس رضي الله
 عنهما إن اللوطي إذا مات من غير توبة مسح في قبره خنزيراً * وقيل في هذه الأمة قوم يقال لهم
 اللوطية وهم ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف يصالحون وصنف يعاملون ذلك العمل
 الحديث * قال بعضهم والنظر بالشهوة إلى المرأة والامرؤنا كما صح عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال زنا العين النظر وزنا اللسان النطق وزنا اليد البطش وزنا الرجل الخطأ والقلب
 يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه ولاجل ذلك بالغ الصالحون في الاعراض عن المرد
 وعن النظر إليهم وعن مخالطتهم ومجالستهم * وقال الحسن بن ذكوان لا تجالس أولاد الأغنياء
 فإنهم صوراً كصور العذارى وهم أشد فتنه من النساء * وقال بعض التابعين ما أنا بأخوف
 على الشاب الناسك من سبع ضار من الغلمان * واليه * وحرم كثير من العلماء الخلوة
 بالامرؤ في نحو بيت أو دكان كالمرأة أتت له صلى الله عليه وسلم ما خلا رجل بامرأة إلا دخل
 الشيطان بينهما بل في المرد من يزوق النساء بحسنه فالفتنة به أعظم ولأنه يمكن في حقه من الشر
 ما لا يمكن في حق النساء ويتسهل في حقه من طرق الرياسة والشر ما لا يتيسر في حق المرأة
 فهو بالتحريم أولى وأقرب السلف في التنبيه عنهم والتحذير من رؤيتهم أكثر من أن تحصر
 وعوهم الاثنان لأنهم مستعدون شرعاً وسواء في كل ما ذكرنا من المنسوب إلى الصلاح وغيره
 وما قيل إن النظر إليهم اعتباراً لا محذور فيه فديسة شيطانية وإن زل به أقم بعينهم ولو نظر
 الشارع الذي هو أعلم بالناس من أنفسهم إلى ذلك لا أشار إليه فلما أطلقه ولم يفصل علمنا أنه
 لا فرق والمعتبرات غير ذلك مما هو أعجب منه كثيرة ولكن من خبئت نفوسهم وفسدت عقولهم
 وأديانهم ولم يقيّدوا بالشرعيات يزين الشيطان لهم ذلك حتى يوقعهم فيما هو أقع منه كما هو
 دأب اللعين مع مسخرة القاصرين الأغنياء الجاهلين ومن فتح على نفسه أدنى مغمز للشيطان
 استهان به واسترذله واتخذته خدكة يلعب به لعب الصبيان بالكرة فعليك أيها العاقل الحازم
 البصير الناقد الكامل أن تتجنب طرقه وتسويبلاته وتحسيناته قليلها وكثيرها خفيها
 وظاهرها وأن تستحضر أنه لا يفتح لك باباً لم يفتحته الشرع فتحاً ظاهراً من غير رية ولا شبهة
 الا وهو يريد أن يوقعك فيما هو شر منه لأنك تتيقن أنه عدوك بذهاب الكتاب العزيز وباجتماع
 الأمة والعِدَّة لا يرضيه الا هلاك عدوة أصلاً ورأساً * دخل سنيان النوري وناهيك به معرفة
 وعلما وزهدا وتقدما الحام فدخل عليه صبي حسن الوجه فقال أخرجوه عني أخرجوه عني فاني
 أرى مع كل امرؤ شيطانا ومع كل صبي بضعة عشر شيطانا * وجاء رجل إلى الامام أحمد رضي
 الله عنه ومعه صبي حسن الوجه فقال له الامام من هذا منك قال ابن أختي قال لا تجيء به إلينا
 مرة أخرى ولا تمس معه في طريقك لا يظن بك من لا يعرفك ويعرفه سوا * وروى أن وفد
 عبد القيس لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهم امرؤ حسن الوجه فاجلسه النبي

صلى الله عليه وسلم خلف ظهره وقال انما كانت فتنة داود من النظر وأنشدوا
كل الحوادث مبداها من النظر * ومعظم النار من مستصغر الشرر
* والمرء ما دام ذاعين بقلبها * في أعين العين موقوف على الخطر
كم نظرة فعلت في قلب صاحبها * فعل السهام بلا قوس ولا وتر
* يسرناظره ما ضر خاطره * لا مرحبا بسرو عاد بالضرر

وكان يقال النظر يريد الزنا * وفي الحديث النظره سهم مسموم من سهام ابليس من تركها من
مخافتي أبدلته ايمانا يجده حلاونه في قلبه * وعمار روى أن عيسى صلى الله عليه وسلم مر
في سياحته على نار توقد على رجل فأخذ ماء ليطفئها عنه فأنقبت النار صيبا وانقلب الرجل نارا
فتعجب عيسى من ذلك فقال يا رب ردهما الى حالهما في الدنيا لا سألهما عن خبرهما فأحياهما
الله تعالى فاذا هما رجل وصي فقال لهما عيسى صلى الله عليه وسلم ما خبركما وما امركما
فقال الرجل يا روح الله اني كنت في الدنيا مبتلي بحب هذا الصبي فحملتني الشهوة أن فعلت به
الفا حشة فلما مات مات الصبي صير الله الصبي نارا يحرقني مرة وصيرني نارا أحرقه أخرى فهذا
عذابنا الى يوم القيامة نعوذ بالله من عذابه ونسأله العافية والتوفيق لمرضاته * (تنبيه ثان) *
مر الحديث في آتى البهيمة أنها تقتل معه قال الخطابي قد عارض هذا الحديث نهيه صلى الله
عليه وسلم عن قتل الحيوان وما قاله صحيح فلا تقتل غير المأكولة ولا تذبح المأكولة خلافا لمن
زعمه * ومر أيضا في الحديث قتل اللائط والموط به * روى البيهقي وغيره اقتلوا الناعل
والمفعول به والذي يأتي البهيمة * قال البغوي اختلف أهل العلم في حد اللوطي فذهب قوم الى
أن حد الناعل حد الزنا ان كان محصنا يرجم وان لم يكن محصنا يجلد مائة وهو قول ابن المسيب
وعطاء والحسن وقتادة والنخعي وبه قال الثوري والاوزاعي وهو أظهر قول الشافعي ويحكي
أيضا عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن وعلى المفعول به عند الشافعي على هذا القول جلد مائة
وتغريب عام رجلا كان أو امرأة محصنا كان أو غير محصن * وذهب قوم الى أن اللوطي يرجم
ولو غير محصن رواه سعيد بن جبير ومجاهد عن ابن عباس * وروى عن الشعبي وبه قال الزهري
وهو قول مالك وأحمد وإسحق * وروى حماد بن ابراهيم عن ابراهيم يعني النخعي قال لو كان
أحد يستقيم أن يرجم مرتين لرجم اللوطي * والقول الآخر للشافعي انه يقتل الناعل والمفعول
به كما جاء في الحديث اه قال الحافظ المنذرى حرق اللوطية بالنار أربعة من الخلفاء أبو بكر
وعلى وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهم وهشام بن عبد الملك * وروى ابن أبي الدنيا ومن طريقه
البيهقي بإسناد جيد عن محمد بن المنكدر أن خالد بن الوليد رضي الله عنه كتب الى أبي بكر
الصديق رضي الله عنه أنه وجد رجلا في بعض ضواحي العرب ينسكح كما تنسكح المرأة فجمع لذلك
أبو بكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم علي بن أبي طالب فقال ان هذا ذنب لم تعمل به
أمة الا أمة واحدة ففعل الله بهم ما قد علمت أرى أن تحرقه بالنار فاجتمع رأي أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يحرق بالنار فأمر به أبو بكر أن يحرق بالنار فحرقه خالد * وقال علي كرم الله

وجهه من أمكن من نفسه طائعا حتى ينكح ألقى الله عليه شهوة النساء وجعله شيطانا رجما إلى يوم القيامة * وأجعت الأمة على أن من فعل بملوكه فعل قوم لوط من اللوطية المجرمين الفاسقين الملعونين فعليه لعنة الله ثم عليه لعنة الله ثم عليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وقد فشأ ذلك في التجار والمترفين فاتخذوا حسان المماليك سودا وبياضا لذلك فعليهم أشد اللعنة الدائمة الطاعرة وأعظم الحزى والبوار والعذاب في الدنيا والآخرة ماداموا على هذه القبائح الشنيعة البشعة القبيحة الموجبة للفقر وهلاك الأموال وانحطاق البركات والحياة في المعاملات والأمانات ولذلك تجدد أكثرهم قد افتقر من سوء ما جناه وقبح معاملته لمن أنعم عليه وأعطاه ولم يرجع إلى بارئته وخالفه وموجده ورازقه بل بارزه به هذه المبارزة المبينة على خلخاع جلاب الحياء والمروة والتخلي عن سائر صفات أهل الشهامة والفتوة والتحلي بصفات البهائم بل بأقبح وأفظع صفة وخلة إذ لا نجد حيوانا ذكر ينكح مثله فنهاهيك برذيلة تعسفت عنها الخير فكيف يليق فعلها بمن هو في صورة رئيس أو كبير كلابيل هو أسفل من قدره وأشأم من خبره وأنت من الجيف وأحق بالشر والسرف وأخو الحزى والمهانة وخائن عهد الله وماله عنده من الأمانة فبعداله وسحقا وهلا كافي جهنم وحرقا

الكبيرة الثانية والستون بعد الثمانيه مساحقة النساء وهو
أن تفعل المرأة بالمرأة مثل صورة ما يفعله الرجل

كذا ذكره بعضهم واستدل له بقوله صلى الله عليه وسلم السحاق زنا النساء بينهن * وقوله ثلاثة لا يقبل الله منهم شهادة أن لا إله إلا الله الركب والمركوب والراكبة والمركوبة والامام الجائر

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والستون
بعد الثمانيه وطء الشريك للامة المشتركة والزواج لزوجته الميئة
والوطء في نكاح بلاولي ولاشهود وفي نكاح المتعة ووطء
المستأجرة وامساك امرأه لمن يزني بها

وعده هذه الخمسة لم أره ولكنه ظاهر وان سلم أنه لا يسمى زنا إذ لا يوجب الجلد ولا الرجم عند بعض
الأئمة كالشافعية في الأولين والرابعة وكغيرهم في الباقي * والحاصل أن كل شبهة لم تقتض
الإباحة لا تفيد الرفع الحدود زوال اسم الكبيرة لأن ذلك في المعنى كالزنا من حيث الحرمة
المغلظة لما يترتب عليه من الفعش الشنيع واختلاط الأنساب * وأما عدد السادسة فهو ما ذكره
ابن عبد السلام فقال من أمسك امرأة محصنة لمن يزني بها أو أمسك مسلما من قتله فلا شك أن
مفسدته أعظم من مفسدة كل مال اليتيم اه والظاهر أن التقييد بالمحصنة غير مراد فلذا
حذفه إذ المفسدة التي أشار إليها لا تقيد بالمحصنة * واعلم أن أصحابنا صرحوا بأن الزنا لا يباح
بالأكراه وان تصوره إذا لا تتشاور عند رؤية المشتبه أمر طبيعي لا يتوقف على داعية الاختيار
وصرحوا أيضا بأن الأكراه وان لم يبح الزنا لكنه شبهة يسقط بها الحد وحينه ذهل هو شبهة يسقط

بها كون الزنا كبيرة أو كونه كبيرة باق بحاله وأثمة ولومع الاكراه لم أر من تعرض له وللنظر فيه بحال ولا يبعد أن يقال انه صغيرة حينئذ لانه لم يفعله الا لداعية الاكراه وليس كالقتل اكرها لانه ثم آثر نفسه بالبقاء ومن ثم أجمعوا على ان القتل لا يباح بالاكراه وقال جماعة ان الزنا يباح به فعلنا فرقا ما بينهما (فان قلت) لم أثرت الشبهة هنا ولم تؤثر في الصور الخمسة المذكورة (قلت) يفرق بأن الشبهة ثم لا قائل بأنهم اعذرهم مقتضية للحل أما الاوليان والخامسة فظاهر وأما الثالثة والرابعة فلان القائل بابا حتم ما يشترط تقليد القائل بالاباحة أما المقلد للقائل بالحرمة فلا يباح له ذلك اجماعا والكلام انما هو في المقلد للقائل بالحرمة وأما الاكراه فهو يعتذر به ما سقط الاثم في مسائل كثيرة بل في سائر الصور الا الزنا والقتل فلم يبعد أن يكون عذرا ما سقطت الكبيرة هنا وان لم يسقط الاثم لانه يغتفر في الامر التابع ما لا يغتفر في الامر المقصود وهو أصل الاثم وأما وصفه بكونه كبيرة أو صغيرة فأمر تابع له

• (الكبيرة التاسعة والستون بعد الثمانية السبعة) •

قال تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما جزاء بما كسبوا من كمال من الله والله عزيز حكيم قال ابن شهاب نكل الله تعالى بالقطع في السرقة من أموال الناس والله عزير أي في انتقامه من السارق حكيم أي فيما أوجب به من قطع يده ومزق ريبا في الحديث الصحيح لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وزاد مسلم في رواية وأبو داود بعد قوله ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولكن التوبة معروضة بعده وفي رواية للنسائي فاذا فعل ذلك فقد دخل ربيعة الاسلام من عنقه فان تاب تاب الله عليه ومزأ أيضا خبر البزار لا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يزني الزاني وهو مؤمن الايمان أكرم على الله من ذلك وفي رواية لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولكن التوبة معروضة • وقال صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده قال الاعمش كانوا يرون انه يبض الحديد والحبل كانوا يرون انه يساوي غنسه ثلاثة دراهم • (تنبيه) • عدا السرقة هو ما اتفقوا عليه وهو صريح هذه الاحاديث والظاهر انه لا فرق في كونها كبيرة بين الموجبة للقطع وعدم الموجبة له لشبهة لا تقتضي حل الاخذ كان سرق حصر من حصر أو نحوها أو اعدم حرز ثم رأيت الهروي من أثمة أصحابنا صرح بذلك فقال وتبعه شريح الروياني في روضته وحدا الكبيرة أربعة أشياء أحدها ما يوجب حدا أو قتلا أو قدرة من الفعل والعقوبة ساقطة للشبهة وهو عامد آثم • قال الجلال البلقيني قوله أو قدرة الخ يشير به الى ان سرقة ما لا يوجب القطع ككونه من غير حرز أو شبهة فانه كبيرة ولكن ساقطة العقوبة لما منع وذلك لانه قال قبل ذلك انه يشترط في العدل ان لا يقترب الكفار الموبقات للحدود مثل السرقة والزنا وقطع الطريق أو قدرة من الفعل وان لم يجب الحد فيها للشبهة أو عدم حرز اه قال ابن عبد السلام اجمعوا على ان غصب الحبة وسرقتهما كبيرة واعترض بأن هذه دعوى

لا تصح فقد اعتبر البغوى وغيره فى المال المغصوب أن يبلغ ربع دينار ومقتضاه اشتراطه فى السرقة ومتر فى مجت الغصب زيادة بسط فى ذلك فراجعه * وقال الحليمى والسرقة كبيرة وأخذ المال فى قطع الطريق فاحشة والقتل فى قطع الطريق فاحشة وسرقة النسي القافه صغيرة فان كان المسروق منه مسكينا لا غنى به عما أخذ منه فذلك كبيرة وان لم يجب الحد انتهى وقوله مسكينا لا غنى به عنه فيه نظر بل لو كان غنيا لا غنى به عنه كما أنه أو رغبته بفازة لا يجد غنى به كان كبيرة أيضا قال وأخذ أموال الناس بغير حق كبيرة فان كان المأخوذ ماله فقيرا أو أصلا لا أخذ أو أخذ بالكره والقهر منه فهو فاحشة وكذا اذا كان على سبيل التمار فان كان المأخوذ شيئا تافها والمأخوذ منه غنيا لا يتبين عليه من ذلك ضرر فذلك صغيرة انتهى وبوافقه ما متر فى الغصب وغيره والمعتمد خلاف ذلك

(قاعدة)

جاء فى رواية أنه صلى الله عليه وسلم لم قطع فيما غنمه ثلاثة دراهم وفى أخرى قطع فى ربع دينار فصاعدا الأقل ولاتنا فى لان ربع الدينار كان يومئذ ثلاثة دراهم وكان الدينار اثني عشر درهما وعن عبد الرحمن بن محيريز قال سألتنا فضالة بن عبيد عن تعليق اليد فى عنق السارق أمن السنة فقال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعت يده ثم أمر به فعلق فى عنقه قال العلماء رحمهم الله ولا يتفع السارق والغاصب وغيرهما من كل من أخذ مالا بغير وجهه توبة إلا أن يرد ما أخذ كما يأتى فى مجت التوبة ان شاء الله تعالى

الكبيرة السبعون بعد الثلاثمائة قطع الطريق أى
اخافتم أو ان لم يقتل نفسا ولا أخذ مالا

قال الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزي فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم * لما ذكر تعالى تغليظ الاثم فى قتل النفس بغير حق والافساد فى الارض اتبعه ببيان نوع من أنواع الفساد فى الارض فقال انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله أى أولياءه كذا قرره الجمهور * وقال الزمخشري يحاربون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربة المسلمين فى حكم محاربهته يعنى أن القصد محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر اسم الله تعالى تعظيما لمحاربة رسوله نحو أن الذين يبايعونك انما يبايعون الله ولك أن تحمل المحاربة على مخالفة الامر أى انما جزاء الذين يخالفون أحكام الله وأحكام رسوله ويسعون فى الارض فسادا القتل أو السلب أو قطع الأيدي والأرجل من خلاف أو النقي من الارض وأن تحملها بالنسبة الى الله تعالى على ذلك وبالنسبة الى رسوله وخلفائه على المقاتلة ويسعون فى الارض فسادا أى بالقتل أو أخذ المال أو خافة السبيل فكل من شهر السلاح على المسلمين كان محاربا لله ولرسوله قيل نزات فى قوم من

أهل الكتاب نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعوا السبيل وأفسدوا وقيل في قوم
هلال الاسلمى وادعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن ربه
اليه فهو آمن فترتب قومه في غيبته قوم من كنانة يريدون الاسلام فقتلهم قومه وأخذوا أموالهم
فنزل جبريل عليه السلام بالقصة وقيل في قوم من عرينة وعكل أو النبي صلى الله عليه وسلم
وبأيدهم على الاسلام وهم كذبة فاستوخوا المدينة فبعثهم صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة
ليشربوا من ألبانها فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الابل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم
من ردهم وأمر بقطع أيديهم وأرجلهم وكل أعينهم عسا ميرحمة بالنار وطرحتهم في الحرة
يستسقون فلا يسقون حتى ماتوا قال أبو قلابة فهو أول قتلوا وسرقوا أي أخذوا المال وحاربوا
الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا فنزلت هذه الآية ناسخة لفعله صلى الله عليه وسلم فهو من
نسخ السنة بالقرآن ومن منعه قال انما نسخ السنة سنة أخرى وهذه الآية مطابقة للسنة
الناسخة ثم المنسوخ انما هو كل الاعين والمثلة وأما القتل فباق وعن ابن سيرين ان ذلك قبل
أن تنزل الحدود قال أبو الزناد لما فعل صلى الله عليه وسلم ذلك بهم أنزل الله الحد ودونهم من
المثلة قال قتادة بلغنا أنه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة
وعن أنس انما عمل أعينهم لانهم سملوا أعين الرعاة فان سح فلا نسخ والطاهر أنه لم يصح فقد قال
الليث بن سعد نزلت هذه الآية مائة مرة صلى الله عليه وسلم وتعظيما له بقولهم فقال انما جزاؤهم
هذا المثلة ولذلك ما قام صلى الله عليه وسلم خطيبا الانهى عن المثلة وقيل نزلت في قطاع
الطريق من المسلمين وعليه أكثر الفقهاء قالوا وما يدل على أنه لا يجوز حمل الآية على المرتدين
ان قتل المرتد لا يوقف على المحاربة ولا على اظهار الفساد في دارنا ولا يجوز الاقتصار فيه على
قطع ولا على نفي وأنه يسقط قتله بالتوبة ولو بعد القدرة وأن الصلب غير مشروع في حقه ثم
المحاربون هم الذين يجتمعون ولهم منعة لا خد مال أو نحوه فان كانوا في الصحراء فقطع انفاقا
أو في البلد فكذلك عند الاوزاعي ومالك والليث والشافعي ان لم يلحقهم غوث واحتجوا بأنهم
في المدن أعظم ذنبا وبأن الآية عامة وبأن هذا حد لا يختلف بالمكان كسائر الحدود وقال
أبو حنيفة ومحمد لا يكونون قطاعا واختلفوا في أوفي الآية ففي رواية عن ابن عباس بها قال
الحسن وابن المسيب ومجاهد وانحنى انها التحير والاباحة فيفعل الامام بالقطاع ما شاء من
القتل وماله وفي رواية أخرى عنه أيضا انما البيان اختلاف الاحكام وترتيبها باختلاف
الجناية فهي للتبويب فاذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا ما لا يقتلوا فقط
ويتحتم القتل في هذين فلا يستقطب بعنو الولي واذا أخذوا المال فقط قطعوا من خلاف واذا
أخافوا السبيل نفوا من الارض وهذا قول قتادة والاوزاعي والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي
واختلفوا في كيفية القتل والصلب فعند الشافعي يقتل ويغسل ويكفن ويصلب عليه ثم يصلب
على خشبة معترضة ثلاثة ايام زحرا وتنكبل عن مثل فعله ثم يدفن وقيل يصلب حيا ثم يطعن حتى
يموت وهو قول الليث وقيل يصلب ثلاثة ايام حيا ثم ينزل ويقتل وقيل يقطع من خلاف

فقطع يده اليمنى ثم تحسم ثم رجله اليسرى ثم تحسم * واختلغوا في النفي فقال سعيد بن جبير وعمر
ابن عبد العزيز يطلبه الامام فكل محل وجده فيه نفاه عنه وقيل يطلبه ليقسم عليه الحد * وقال
ابن عباس رضي الله عنهما هو أن يهدر الامام دمه فيقول من لقيه فليقتله هذا فيمن لم يقدر عليه
فمن قدر عليه فنفقه حبسه وقيل النفي الحبس وهو اختيار أكثر أهل اللغة قالوا لأنه ان أريد النفي
من جميع الارض فهو محال أو أخرجه الى بلد أخرى من بلاد الاسلام فهو غير جائز لأنه يؤذيهم
أيضاً ومن بلاد الكفر فهو محل له على الردة فلم يبق الا أنه يحبس والمحسوس يسمى منفيًا من
الارض لأنه لا ينتفع بشئ من طيبات الدنيا ولذاتها ولا يجتمع بأقاربه وأحبائه فكان كالميتى
حقيقة ومن ثم لما حبسوا صاحب بن عبد القدوس على تهمة الزندقة في حبس ضيق وطال لبثه قال
خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها * فليسا من الموتى عليها ولا الاحياء

اذا جاءنا السجنان يوما للحاجة * عجبنا وقلنا جاء هذا من الدنيا
ذلك أي الجزاء المتقدم لهم في الدنيا خزي أي فضيحة وهوان وعذاب ولهم في الآخرة عذاب
عظيم أي الآن يعذوا الله عنهم كما دلت عليه أدلة أخرى خلافا للمعتزلة قبل القدرة عليهم أي
الظفر بهم فان الله غفور رءوف لهم رحيم أي بهم فيسقط عنهم عقوبة قطع الطريق وقيل كل عقوبة
وحق لله أولاً دمي ووالدم والمال الآن يكون معه المال بعينه فبرده لصاحبه وقيل كل عقوبة
وحق لله فقط * (تنبيه) * عذرها هو ما سرح به جمع لكن بدون الغاية التي ذكرتها في الترجمة
وما ذكرته فيها ظاهر والآية ناصة عليه لأنه تعالى حكم على كل نوع من الانواع السابقة من
الخفيف للطريق فقط وما قبله بالخزي في الدنيا والعذاب العظيم في الآخرة وهذا وعيد شديد جدا
ثم رأيت بعضهم سرح به حيث قال بعد ذكره الآية السابقة فبجرت قطع الطريق وخافة
السبيل قد ارتكب الكبيرة فكيف اذا أخذ المال أو جرح أو قتل أو فعل عدة كائنا مع ما غالب
القطاع عليه من ترك الصلاة وانفاق ما يأخذونه في الخمر والزنا وغير ذلك انتهى

الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة
والسبعون والكبيرة الثمانون والحادية والثانية والثمانون بعد الثمانمائة شرب الخمر
مطلقا والمسكر من غيرها ولو قطرة ان كان شافعيًا وعصر أحدهما واعتصم به بقيد
الآتي وحمله وطلب حمله لتعويضه وسقيه وطالب سقيه وبيعه وشراؤه وطلب
أحدهما أو كل غنه وأمسأله أحدهما بقيد الآتي

فهذه اثنتا عشرة في الخمر ومثلها في المسكر من غيرها ومجموع ذلك ما ذكر * قال تعالى يستلونك عن
الخمر والميسر قل فيهما أثم كبير ومنافع للناس وأثمهما أكبر من نفعهما أي يستلونك عن حكمهما
والخمر المعتصم من العنب اذا غلى وقذف بالزبد ويطلق مجازا بل حقيقة بناء على ما يأتي من
الاحاديث المصرحة بذلك أو على الاسع أن اللغة تثبت بالقياس على ما غلى وقذف بالزبد من غير
العنب وسحيت بذلك لانها تخمر العقل أي تستره ومنه خمار المرأة لستره وجهها والخامر وهو

من يكتم شهادته وقيل لانها تغطي حتى تشد ومنه خروا آيتكم أي غطوها وقيل لانها تغطا
 العقل ومنه خاصره داء أي خالطه وقيل لانها تترك حتى تدرك ومنه اختر العجين أي بلغ ادراكه
 وهي متقاربة وعليها فالجرم صمد ويراد به اسم الفاعل أو المفعول واحتج من عم الخمر في عصير
 العنب وغيره بحديث أبي داود نزل تحريم الخمر يوم نزل وهي من خمسة من العنب والتمر والحنطة
 والشعير والذرة والخمر ما خاصر العقل * وحديث الصحابين عن عمر رضي الله عنه أنه قال على
 منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان الخمر قد حرمت وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل
 والحنطة والشعير والخمر ما خاصر العقل وهذا ان صريحان في أن تحريمها يتناول تحريم هذه
 الانواع أما الأولى فظاهر وأما الثاني فلا أن عمر عالم باللغة يرجع اليه فيها وقد قال والخمر ما خاصر
 العقل سيما وقد وافق حديث أبي داود المذکور * وروى أبو داود أيضا حديثان من العنب
 خراوان من التمر خراوان من العسل خراوان وهذا صريح أيضا في دخول هذه الاشياء في تحريم
 الخمر فان الشارع صلى الله عليه وسلم ليس مقصوده تعليم اللغات وانما مراده بيان أن ما حكم
 الثابت في الخمر ثابت في كل مسكر * قال الخطابي وتخصيص الخمر بهذه الخمس ليس الا لاجل انها
 المعهودة في ذلك الزمان لا لتحاذ الخمر منها فكل ما في معناها كذلك كما أن تخصيص الاشياء الستة
 بالذكر في خبر الربا أي السابق فيه لا يمنع من ثبوت حكم الربا في غيرها * وروى الشيخان وأبو
 داود والترمذي والقسائي كل مسكر خمر وكل مسكر حرام * وأبو داود كل مسكر خمر وكل خمر
 حرام * وأحمد وأبو يعلى الافكل مسكر خمر وكل خمر حرام * وفي الصحابين انه صلى الله عليه وسلم
 سئل عن البتة أي نبيذ العسل فقال كل شراب أسكر فهو حرام قال الخطابي والدلالة فيه من
 وجهين أحدهما أن الآية لما دلت على تحريم الخمر وكان مسماها مجبها ولا للقوم حسن للشارع
 أن يقول مراد الله تعالى من هذه اللفظة هذا ويكون على سبيل احداث لغة كما في الصلاة والصوم
 والوجه الآخر أن يكون معناه أنه كالخمر في الحرمة لان قوله هذا خمر ان كان حقيقة حصل
 المدعى أو مجازا فذلك فيكون حكمه حكمه لا نايضا أن الشارع ليس مقصوده تعليم اللغات
 بل تعليم الاحكام وحديث البتة المذکور عن الصحابين يطل كل تأويل ذكره القائلون بحل
 الانبذة ويفسد قول من زعم حل ما لا يسكر من الانبذة لانه صلى الله عليه وسلم سئل عن نوع واحد
 من الانبذة فأجاب بتحريم الجنس الشامل للقليل والكثير ولو كان ثم تفصيل في شيء من أنواعه
 ومثادير لم يذكره ولم يمهله * وفي الحديث ما أسكر كثيره فقليله حرام وفي حديث آخر ما أسكر الفرق
 أي بفتح الراء كيل يسع ستة عشر رطلا منه فله الكف منه حرام * وروى أبو داود عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفترة * قال الخطابي المفترة كل شراب يورث الفتور والحدور
 في الاعضاء واستدلوا أيضا بالاشتقاق المتقدم بقوله تعالى انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم
 العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة وهذه العلة موجودة في
 سائر الانبذة لانها كلها مظنة لذلك وأيضا فان عمر ومعاذ اقالا يا رسول الله ان الخمر مسابة للعقل
 مذهب للمال وهذه العلة موجودة في الانبذة والاستدلال بأية ومن غرات النخيل والاعناب

مردود بأن هذا ذكره في سياق الاثبات فان قلت ان ذلك السكر هو هذا النبيذ على أن المفسرين
أجمعوا على أن هذه سابقة النزول على الآيات الدالة على تحريم الخمر فهي فاسخة أو مخصوصة لهذه
وبأنه صلى الله عليه وسلم أتى السقاية عام حجة الوداع فاستند إليها وقال استقوني فقال العباس
نسقيك مما نبيذ في بيوتنا فقال مما يسقى الناس فجاءه بقدح من نبيذ فشربه فقطب وجهه وردة فقال
العباس يا رسول الله أفسدت على أهل مكة شرابهم فقال رداً على القدح فردّه فدعا عباء من زمزم
فصب فيه وشرب فقال اذا اغتسلت أي اشتدت عليكم الا شربة فاقطعوا متونهم بالماء مردوداً أيضاً
بعد تسليم فرض صحته بأن هذه واقعة حال يحتمل أنه كان مما نبذت فيه تمرات لتجذب ملوحته فتغير
طعم الماء قليلاً الى الحوضة وطبعه صلى الله عليه وسلم في غاية اللطافة فلم يحتمله فقطب وجهه وانما
صب الماء فيه ازالة لتلك الحوضة أو الرائحة وبأن فيه آثاراً عن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم
تقتضي الحل كتعب عمر رضي الله تعالى عنه الى بعض عماله أن ارزق المسلمين الطلاء وهو
ما ذهب ثلثاه وشرب أبي عبيدة ومعاذله مردوداً أيضاً بعد فرض صحته بأنه قد عارضها آثاراً آخر
فتدافعت وتساقطت وبقيت الحجة فيما صح عند صلى الله عليه وسلم من تحريم كل مسكر قليله وان
لم يسكر وكثيره ومتران أخبار حرمة ذلك صرائح لا تحتمل التأويل ولضعف شبه الحل قال
الشافعي رضي الله تعالى عنه أحد معتقديه وأقبل شهادته وانما حذمه ما ذكر من ضعف شبهته ولان
العبرة بذهب الحاكم المرفوع اليه لا الخضم وانما قبل شهادته لانه لم يرتكب مفسداً في اعتقاده ثم
محل الخلاف كما علم مما تقر في شرب شيء لا يسكره هو أصلاً فأكثر العلماء على تحريمه وأن جميع أحكام
الخمر تثبت له وأطالوا في رد خلاف ذلك وتزيينه أما شرب ما يسكر بالفـعل فهو حرام وفق
بالاجماع وكذا قليل عصير العنب أو الرطب اذا اشتد وغلى من غير عمل النار فيه فهو حرام ونجس
اجماعاً بحديثه وفسق بل ويكفران استحلوه قالوا ونزل في تحريم الخمر أربع آيات بمكة قوله تعالى
ومن غرات الخمر الآية وكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال ثم انهم ومعاذاً وآخرين
قالوا يا رسول الله أفتنا في الخمر فانه مذهب للعقل مسلبة للسالم فنزل قوله تعالى فيهم ما اثم كبير
ومنافع للناس فقال صلى الله عليه وسلم ان الله يتقدم في تحريم الخمر فمن كان عنده شيء منها فليبيعه
فتركها قوم لقوله اثم كبير وشربها قوم لقوله ومنافع للناس الى أن صنع عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه طعاماً فدعا ناساً من الصحابة وأتاهم بخمر فشربوا وسكروا وحضرت صلاة المغرب
فتقدم بعضهم ليصلي بهم فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون هكذا الى آخر السورة بحذف
لا فانزل الله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فحرم السكر في أوقات
الصلاة ولم ينزل هذه الآية سراً فاقوم وقالوا لا خير في شيء يحول بيننا وبين الصلاة وتركها
قوم في أوقات الصلاة فقطف كان أحدهم يشرب بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره وبعد
صلاة الصبح فيصحو اذا جاء وقت الظهر واتخذ عتيان بن مالك صديقاً ودعاً رجلاً من المسلمين فيهم
سعد بن أبي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكوا منه وشربوا الخمر حتى أخذت منهم ثم ثم
انهم افتخروا عند ذلك واستبوا وتناشدوا الاشعار فأنشد بعضهم قصيدة فيها هجاء الانصار وفخر

لقوله فأخذ رجل من الانصار حتى البعير فضرب به رأس سعد فشججه موضحة فانطلق سعد الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الانصارى فقال اللهم بين لنا رأيتك في الخبر يا ناشافيا
 فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والاذناب والالزام رجس من عمل الشيطان
 فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
 ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وذلك بعد غزوة الاحزاب بأيام فقال عمر
 انتهينا يا رب قال الفخر الرازي والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم أن
 القوم كانوا قد ألفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فعلم انه لو منعهم دفعة واحدة لشق
 ذلك عليهم فلا جرم درجهم في التحريم رفقا بهم ومن الناس من قال ان الله حرم الخمر والميسر
 بهذه الآية أى آية البقرة ثم نزل قوله لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقد خفى تحريم شربها أيضا
 لأن شاربها تعذر عليه الصلاة مع السكر فكان المنع من ذلك منعاً من الشرب ضمناً ثم نزلت آية
 المائدة فكانت في غاية القوة في التحريم * قال أنس رضى الله عنه حرمت الخمر ولم يكن يومئذ
 للعرب عيش أعجب منها وما حرم عليهم شئ أشد منها وقال ما كان لنا خير غير فضيخكم فاني اقامت
 أسقى أباطلحة وفلانا وفلانا اذ جاء رجل فقال حرمت الخمر قالوا أهرق هذه القلال يا أنس قال
 فاسألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل * والميسر القمار وسيأتي الكلام عليه في محله في باب
 الشهادات * قوله تعالى فيهما أى تعاطيها ما اثم كبير أى بالموحدة والمثلثة والاثم يوصف بالكبر
 مما الغة في تعظيم الذنب ومنه انه كان حوياً كبيراً ان تجتنبوا بكائراً ما تنهون عنه وشرب الخمر
 والقمار من الكبائر فناسب وصف اثمها بذلك وقد اتفقت السبعة في أكبر من نفعها ما على أنه
 بالموحدة ووجه قراءة الاخوين ~~ككثير~~ بالمثلثة أنه باعتبار الـ اثنين من الشاربين والمقامرين
 أو باعتبار ما يترتب على تعاطيها من توالي العقاب وتضعيفه أو باعتبار ما يترتب على شربها
 واللعب به من الاقوال السيئة والافعال السيئة أو باعتبار من ندادوا لها من لدن كانت عنباً الى
 أن شربت فقد لعن صلى الله عليه وسلم الخمر ولعن معها عشرة كما سيأتي فناسب ذلك أو باعتبار
 أن الاثم مقابل لمنافع وهو جمع فناسب وصفه بمقابلته بمعنى الجمعية وهو الكثرة فانضحت القراءتان
 بل ما آلهما الى شئ واحد لان الكبير كثير وعكسه كما أن الصغير حقير ويسير * وما يجب على
 المتكلم في توجيه القراءات أن يوجه كلامه من غير تعرض لتضعيف قراءة متواترة وما وقع من ذلك
 للزمخشري وغيره في مواضع فهو من زللهم وخطئهم ودل قوله تبارك اسمه اثم كبير على تحريم الخمر
 بدليل قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم وأيضاً فالاثم اما العقاب
 أو سببه وكل منه - ما لا يوصف به الا المحرم وأيضاً فقد قال تعالى أكبر من نفعها ما فرج الاثم
 وذلك يوجب التحريم (فان قيل) هذا لا يدل على أن شرب الخمر حرام بل على أن فيه اثمًا وذهب ان
 ذلك الاثم حرام فلم قلتم ان شرب الخمر لما حصل فيه ذلك الاثم وجب أن يكون حراماً (أجيب)
 بان السؤال كان واقعاً عن مطلق الخمر فلما بين تعالى أن فيه اثمًا كان المراد أن ذلك الاثم لازم له
 على جميع التقديرات فكان شرب الخمر مستلزماً لهذه الملازمة المحرمة ومستلزم المحرم محرم

فوجب أن يكون الشرب محرماً (فان قيل) ان هذه الآية لا تدل على التحريم لانها أثبتت فيها منافع والمحرّم ليس كذلك ولانهم لم يقتنعوا بها في الدلالة على الحرمة حتى نزلت آية المائدة وآية تحريم الصلاة ولانها أثبتت ان من أوصافها أن فيها انما كبيراً فلو دل على التحريم لدل على انها لم تحصل قط في شرعنا ولا في غيره وهو باطل (وأجيب) عن الأول بأن حصول النفع فيها غير مانع من حرمتها لان صدق الخاص يوجب صدق العام أي ولا يرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله ان يجعل شفاءً أمتي فيما حرم عليهم لان المنافع أعم من الشفاء فلا يلزم من نفعه نفي مطلق المنافع وعن الثاني بأنه جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت وحرم الخمر والتوقف الذي ذكره غير مروي عنهم انما كان من بعضهم على انه يجوز أن يطلب أكابر الصحابة ما هو أكدم من هذه الآية في التحريم كما القس ابراهيم صلى الله عليه وسلم مشاهدة احياء الموتى ليزداد يقيناً وطمأنينة وعن الثالث بأن قوله تعالى فيهما انما كبيراً خبر عن الحال لا عن الماضي فعلم تعالى أن شرب الخمر مفسدة لهم دون من قبلهم * ومن اثم الخمر الكبر والزهة العقل الذي هو أشرف صفات الانسان واذا كانت الخمر عدوة للأشرف لزم أن تكون أخس الامور لان العقل انما هي عقلا لانه يعقل أي يمنع صاحبه عن القبائح التي يميل اليها بطبعه فاذا شرب الخمر زال ذلك العقل المانع عن القبائح وتلك النجاسة والطبع منها فارتكبتها واكثر منها حتى يرتد اليه عقله * ذكر ابن أبي الدنيا انه ركب كرات وهو يبول في يده ويغسل بيده كهيئة المتوضي ويقول الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا والماء طهورا وعن العباس بن مرداس أنه قيل له في الجاهلية لم لا تشرب الخمر فانهم سارت في حرارتك فقال ما اتينا أخذ جهلي بيدي فأدخله في جوفي ولا أرضي أن أصبح سيد قومى وأمسى سفيرهم * ومنه صدها عن ذكر الله وعن الصلاة وإيقاعها العداء والبغضاء كما ذكره تعالى في آية المائدة * ومنه ان هذه المعصية من خواصها ان الانسان اذا ألقها اشتد ميله اليها وكاد أن يستحيل مفارقتها لها بخلاف أكثر المعاصي وأيضاً تعاطيها لا يعل منها بخلاف سائر المعاصي ألا ترى أن الزاني تنفر غيبته من مرة وكلما زاد زاد فتوره والشارب كلما زاد زاد نشاطه واستغرقته اللذة البدنية فأعرض عن تذكرة الآخرة وجعلها خلف ظهره نسباً منسباً فكان من الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم وأولئك هم الفاسقون وبالجملة اذا زال العقل حصلت الخبائث بأسرها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اجتنبوا الخمر فانها أتم الخبائث * ومن منافعها المذكورة فيها انهم كانوا يتغالون فيها اذا جلبوها من النواحي وكان المشتري اذا ترك المما كسة في شرائها اعتدوه فضيلة له ومكرمة فكانت أرباحهم تكثر بسبب ذلك * ومنها انها تقوى الضعيف وتهضم الطعام وتعين على الباء وتسلي المحزون وتشجع الجبان وتصفي اللون وتنعمش الحرارة الغريزية وتزيد في الهمة والاستعلاء ثم لما حرمت سلبها جميع هذه المنافع وصارت ضرراً صرفاً وموتاً حتفاً أعادنا الله من معاصيه بنفسه وكرمه * وجاء في السنة الغراء تشديد عظيم في شرب الخمر وبيعها وشرائها وعصرها وحملها وأكل ثمنها وترغيب عظيم في ترك ذلك والتوبة منه * أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرني الزاني حين يرني وهو مؤمن ولا يسرق

السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن زاد مسلم في رواية له
وأبو داود آخره ولكن التوبة معروضة بعد * وفي رواية للنسائي قال لا يزني الزاني وهو مؤمن
ولا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر وهو مؤمن وذكر رابعة فنسيتم فإذا فعل ذلك فقد
خلع ربقة الاسلام من عنقه فان تاب تاب الله عليه * وأبو داود لعن الله الخمر وشاربها وساقها
ومبتاعها وبائعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه ورواه ابن ماجه وزادوا كل ثمنها
* وابن ماجه والترمذي واللفظه وقال حسن غريب قال الحافظ المنذرى رواه ثقات عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة له
وساقها وبائعها وآكل ثمنها والمشتري لها والمشتري له * وأبو داود وغيره ان الله حرم الخمر وثنها
وحرم الميتة وثنها وحرم الخنزير وثنه * وأبو داود لعن الله اليهود ثلاثا ان الله حرم عليهم الشهوم
فباعوها وأكوا أثمانها ان الله اذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم غنمه * وأبو داود من باع
الخمر فليشقه الخنازير قال الخطابي معنى هذا تو كيد التحريم والتغليظ فيه يقول من استحل
بيع الخمر فليستحل أكل الخنازير فانهم ما في الحرمة والاثم سواء فاذا كنت لا تستحل أكل لحم
الخنزير فلا تستحل ثمن الخمر انتهى * وأحمد بسند صحيح وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه
أتاني جبريل عليه السلام فقال يا أحمد ان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها
والمحمولة اليه وبائعها ومبتاعها وساقها ومسقاها * وأحمد مختصرا وابن أبي الدنيا والبيهقي يبيت
قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولعب ولهو فيصبحوا قد مسخروا قردة وخننازير وليصيبهم
خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة يبنى فلان وخسف الليلة يدار فلان
خواص وترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور
وترسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عادا على قبائل فيها وعلى دور بشريهم الخمر ولبسهم
الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم وخصله نسيها جعفر * والترمذي وقال
غريب اذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء قليل وما هن يا رسول الله قال اذا كان
المغتم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما واطاع الرجل زوجته وعق أمه وبر صديقه وجفا أباه
وارتفعت الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم اردلهم وأكرم الرجل مخافة شره وشربت
الخمر ولبس الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن آخر هذه الأمة اولها فليرتقبوا عند ذلك
ربحاء حراء وخسفا ومسخا * والحاكم من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الايمان كما يخلع الانسان
القميص من رأسه * والطبراني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يشرب الخمر من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يشرب عليها الخمر * والشيخان وأبو داود والترمذي
والنسائي كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدم منها لم يشربها
في الآخرة * والبيهقي من شرب الخمر في الدنيا ولم يتب لم يشربها في الآخرة وان دخل الجنة
* ومسلم من شرب الخمر في الدنيا لم يتب منها حرمها في الآخرة قال الخطابي قال البغوي في شرح
السنة وفي قوله حرمها في الآخرة وعيد بأنه لا يدخل الجنة لأن شراب أهل الجنة خمر الا أنهم

لا يصعدون عنها ولا ينزفون ومن دخل الجنة لا يحرم شربها انتهى وفيه نظر وحديث البيهقي
 المذکور برده للتصريح فيه بأنه لا يشربها وان دخل الجنة * واحد وابو يعلى وابن حبان
 في صحيحه والحاكم وصححه ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصداق بالسهر
 ومن مات مدمن الخمر سقاه الله جـ ل وعلامن نهر الغوطة قبل ومانهر الغوطة قال نهر يجرى
 من فروع المومسات اى الزواني يؤذى اهل النار ريح فروجهم * وابن حبان لا يدخل الجنة
 مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم * والحاكم وصححه واعترض بان فيه متروكا أربع حق
 على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق
 والعاق لوالديه * واحد لا يبلغ حائط القدس مدمن خمر ولا العاق ولا المذنان عطاءه ورواه البزار
 الا انه قال لا يبلغ جنات الفردوس * واحد بسند رجاله الصحيح مدمن الخمر ان مات أى من
 غير توبة لقي الله كعابد وثن * وابن حبان في صحيحه من لقي الله مدمن خمر لقيه كعابد وثن * والنسائي
 عن أبي موسى رضى الله عنه انه كان يقول ما أبالي أشربت الخمر أو عبت هذه السارية دون
 الله أى انهم ما فى الاثم متقاربان وكأنه أخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم كعابد وثن ومما يأتى
 عن الصحابة انهم لما حرمت مشى بعضهم الى بعض وقالوا حرمت الخمر وجعلت عدلا للشرك
 * والطبراني بسند رواه ثقات عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق ولا منان * قال ابن عباس فشق ذلك على الان المؤمنين
 يصيبون ذنوباً حتى وجدت ذلك فى كتاب الله عز وجل فى العاق فهل عسيتم ان توليتم أن
 تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم الآية وفى المنان لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى
 الآية وفى الخمر انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الآية * واحد
 واللفظ له والنسائي والبزار والحاكم وصححه ثلاثة قد حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة
 مدمن الخمر والعاق والديوث الذى يقر فى أهله الخبيث * والطبراني يراح ريح الجنة من مسيرة
 خمسمائة عام ولا يجدر يحكمها منان بعمله ولا عاق ولا مدمن خمر * والطبراني بسند قال الحافظ
 المنذرى لا أعلم فى رواه مجروحاً وله شواهد كثيرة ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً الديوث والرجلة
 من النساء ومدمن الخمر قالوا يا رسول الله أمما مدمن الخمر فقد عرفناه فى الديوث الذى لا يبالى
 من دخل على أهله قلنا فى الرجل من النساء قال التى تشبه بالرجال * واحناكم وصححه اجتنبوا
 الخمر فانها مفتاح كل شر * ورزين الخمر جماع الاثم والنساء حبايل الشيطان وحب الدنيا رأس
 كل خطيئة * وابن ماجه والبيهقي عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال أوصانى خليلي صلى الله
 عليه وسلم ان لا تشرك بالله شيئاً وان قطعت وان حرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً
 فن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فانها مفتاح كل شر * والطبراني بسند
 صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما أن أبا بكر وعمر وناسا جلسوا
 بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا أعظم الكبائر فلم يكن عندهم فيها علم فأرسلوني الى
 عبد الله بن عمر وأسأله فأخبرني ان أعظم الكبائر شرب الخمر فأتيتهم فأخبرتهم فانكروا ذلك

قوله ابن عمر فى
 هامش بعض
 النسخ فى نسخة
 ابن العباس اه

ووثبوا اليه جميعا حتى أتوه في داره فأخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ملاكاً من
 ملائكة بني إسرائيل أخذ رجلاً فخيره بين أن يشرب الخمر أو يقتل نفسه أو يرنى أو يأكل لحم
 خنزير أو يقتل لوه فاختار الخمر وأنه لما شرب الخمر لم يمنع من شيء أراد ومنه وأن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يشرب به ما قبل له صلاة أربعين ليلة ولا يموت وفي مناته منه
 شيء إلا حُرمت به عليه الجنة فإن مات في أربعين ليلة مات ميتة جاهلية * وابن حبان في صحيحه
 واللفظ له * والبيهقي مرفوعاً عنه له وموقوفاً وذكر أنه المحفوظ اجتنبوا أم الخبائث فإنه كان
 رجل من كان قبلكم يتعبد ويعتزل الناس فعلقته امرأة فأرسلت اليه خادماً نادى عولك
 لشهادة فدخل فطنقت ك لما دخل باباً غلقته دونه حتى إذا أفضى إلى امرأة وضئته جالسة
 وعند غلام وباطية فيها خمر فقالت إن لم ندعك لشهادة ولكن دعوتك لتقتل هذا الغلام وتقع
 على أو تشرب كأساً من الخمر فإن أبيت صحت بك وفضحتك فلما رأى أنه لا بد له من ذلك قال
 اسقني كأساً من الخمر فسقته كأساً من الخمر فقتل زيدا فلم يزل حتى وقع عليه اوقتة بل النفس
 فاجتنبوا الخمر فإنه والله لا يجتمع إيمان وأدمان الخمر في صدر رجل أبداً لو شكن أحدهما
 يخرج صاحبه * وأحمد وابن حبان في صحيحه وقيل الصحيح وقفه على كعب * عن ابن عمر رضي
 الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن آدم لما أهبط إلى الأرض قالت الملائكة
 أي ربي أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم
 ما لا تعلمون قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم قال الله تعالى للملائكة كته هلموا ملكين من
 الملائكة فنظرا كيف يعملان قالوا ربنا هاروت وماروت قال فاهبطا إلى الأرض فتملت لهما
 الزهرة امرأة من أحسن البشر فخا آها فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تتكلم بـ هذه
 الكلمة من الأشرار قالوا والله لا نشرك بالله أبداً فذهبت عنهما ثم رجعت إليهما وما معها صبي
 تحمله فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تقتلا هذا الصبي فقالا لا والله لا نقتله أبداً فذهبت ثم
 رجعت بقدر خر تحمله فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تشربا هذه الخمر فشربا فسكرا فوقعا
 عليهما وقتلا الصبي فلما أفاقا قالت المرأة والله ماتا كتما من شيء أبيتما على ك الأفعلتما حين سكرتما فخبرا
 عند ذلك بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا * والطبراني بسند رجاله رجال
 الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما حُرمت الخمر مشى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بعضهم إلى بعض وقالوا حُرمت الخمر وجعلت عدلاً للشرك * وأحمد وأبو يعلى كلاهما عن
 شيخ من حمير لم يسمياه عن أبي عيم أنه سمع قيس بن سعد بن عبادَةَ سيد الأنصار رضي الله عنهم وهو
 على مصر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على ك كذبة متعمداً فليتبوأ
 منجماً من النار أو يبتأ في جهنم وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر أتى
 عطشان يوم القيامة إلا فكل مسكر خمر وكل خمر حرام وإياكم والغبيراء * وسمعت عبد الله بن عمر
 بعد ذلك يقول مثله لم يختلفا إلا في بيت أو مضجع * والطبراني من شرب الخمر خرج نور الإيمان
 من جوفه * والبخاري من شرب الخمر سقاه الله من حمير جهنم * ومسلم والنسائي أن رجلاً قدم

من جيشان وجيشان من اليمن فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بأرضهم
 من الذرة يقال له المزرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسكر هو قال نعم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كل مسكر حرام وإن على الله عهد لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال
 قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عرق أهل النار وعصارة أهل النار * والبرار بسند صحيح
 ثلاثة لا تقربهم الملائكة الجنب والسكران والمتصمخ بالملوق * والطبراني وابن خزيمة وحبان
 في صحيحهما والبيهقي ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا تصعد لهم إلى السماء حسنة العبد إلا بق
 حتى يرجع إلى مواليه فيضع يده في أيديهم والمرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى والسكران
 حتى يصحو * وأحد أن الله بعثني رجة وهدى للعالمين وأمرني أن أمحق المزامير والكوارات يعني
 الرباط أي العبدان جمع بر بط بفتح الموحدين وهو العود والمعازف والأوثان التي كانت
 تعبد في الجاهلية وأقسم ربي بعزته لا يشرب عبد من عبدي جرعة من خمر إلا سقيته مكانها من
 حميم جهنم معذباً ومغفوراً له ولا يدعها عبد من عبدي من مخافتي إلا سقيته إياها من حظيرة
 القدس * والبرار بسند حسن من ترك الخمر وهو يتقدر عليه إلا سقيته منه من حظيرة القدس
 ومن ترك الحرير وهو يتقدر عليه لا كسونه إياه في حظيرة القدس * والطبراني بسند رواه ثقات
 الشيخه وقد وثق وله شواهد من سره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة فليتركها في الدنيا ومن سره
 أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا * والطبراني من شرب حسوة من خمر لم يقبل
 الله منه ثلاثة أيام صرفاً ولا عدلاً ومن شرب كأساً لم يقبل الله صلاته أربعين صباحاً والمدمن
 الخمر حق على الله أن يسقيه من نهر الخبال قيل يا رسول الله وما نهر الخبال قال صديد أهل النار
 * وعبد الله ابن الإمام أحمد في زيادته والذي نفسي بيده لبيتين أناس من أمتي على أشربوط
 ولعب ولهو فيصحبون قرده وخنازير باستحلالهم المحارم واتخاذهم القينات وشربهم الخمر وكلهم
 الربا ولبسهم الحرير * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه يشرب ناس من أمتي الخمر يسمونهم بغير
 اسمها يضرب على رؤسهم بالمعازف والقينات يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة
 والخنازير * والترمذي من رواية عبد القدوس وقد وثق وقال غريب وقد روى الأعمش
 عن عبد الرحمن بن سابط مرسلاً في هذه الأمة خسف ومسح وقذف قال رجس من المسلمين
 يا رسول الله متى ذلك قال إذا ظهرت القينات أوالقيان والمعازف وشربت الخمر * وأحمد
 بسند رواه ثقات من مات من أمتي وهو يشرب الخمر حرم الله عليه شربه في الجنة ومن مات من
 أمتي وهو يهلي الذهب حرم الله عليه لباسه في الجنة * والترمذي من شرب الخمر فاجلدوه فإن
 عاد في الرابعة فاقتلوه * وأبو داود واللفظ له وابن حبان في صحيحه بضوء إذا شربوا الخمر فاجلدوهم
 ثم ان شربوا فاجلدوهم ثم ان شربوا فاجلدوهم ثم ان شربوا فاجلدوهم * وأبو داود والنسائي وابن
 ماجه إذا سكر فاجلدوه ثم ان سكر فاجلدوه ثم ان سكر فاجلدوه ثم ان عاد في الرابعة فاقتلوه
 ورواية الأخيرين فاضربوا عنقه وجاء قتل شارب الخمر في المرة الرابعة من غير ما وجه صحيح قال
 العلماء وهو مذسوخ * والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين

والآتية وهو ظاهر أما شرب الخمر ولو قطرة منها فكبيرة اجماعا ويلحق بذلك شرب المسكر من غيرها وفي الحاق غير المسكر خلاف والاصح الحاقه ان كان شافعيًا وقد جاء تسمية الخمر أكبر الكبائر وروى ابن أبي حاتم في تفسيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر فقال هي أكبر الكبائر وأما الفواحش من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وخالته وعمته وأما ما اقتضاه كلام الروياني من ان شرب غير الخمر انما يكون كبيرة اذا سكر منه فرد وديان القدر الذي لا يسكر دأخل تحت الخمر على المشهور عند الشافعية من ثبوت اللغة قياسا وفيه الحد عندهم أيضا أي والحد من العلامات القطعية على كون الشيء المحذور عليه كبيرة فسكوت الرافعي على كلام الروياني ضعيف وكذلك قول الحلبي لو خلط خمرًا بمثلها من الماء فذهب شدتها وشربها فصفة انتهى وقد قال الأذري عقبيه وفيه نظر ولا يسمع الاصحاب بذلك فيما أراه وقد قالوا ان شرب القطرة منه كبيرة ومعلوم أنها لا تؤثر انتهى وهو ظاهر وهذا في حق من يعتقد التحريم أقام من يعتقد الحل فقال الشافعي رضي الله عنه أحده وأقبل شهادته ومربى بيان ذلك * ومنه انه لم يأت كبيرة في عقيدته على أن ما نقله الرافعي عن الروياني ذكر مثله القاضي أبو سعيد الهروي * وحكى الخلاف ولم يرجح منه شيئا فقال في تعداد الكبائر وشرب الخمر والمسكر من غيره وفي السير منه خلاف اذا كان شافعيًا انتهى والارجح ما ذكرناه كبيرة أيضا * وأما قول الحلبي شرب الخمر كبيرة فان استسكر منه حتى سكر أو جاهر به ففاحشة فان مزج خمرًا بمثلها من الماء فذهب شدتها وشربها فذلك من الصغائر فردوا أيضا بل الصواب ما قاله الجلال البلقيني بأن الاصحاب لا يسمون بما قاله في مزج الخمر عتلاها الجرم بخلاف ما قاله وان ذلك كبيرة لا محالة ومروا أن ابن عبد السلام اختار ضبط الكبيرة بما يشعر بها ومن مرتكبها بدينه اشعارا أصغر الكبائر المنصوص عليها وقرر ذلك الى أن قال فعلى هذا كل ذنب يعلم أن مفسدته كمنسدة ما اقترن به وعيد أو لعل أو حداً وكان أكثر مفسدة منه فهو كبيرة انتهى وذيل عليه تلميذه الامام ابن دقيق العيد أنه لا بد ان توجد المفسدة مجردة عما يقترن بها من أمر آخر فانه قد يقع الغلط في ذلك قال الاتري ان السابق الى الذهن في مفسدة الخمر المسكر وتشوش العقل فان أخذنا بمجرد ذلك لم يلزم أن لا يكون شرب القطرة الواحدة منه كبيرة تلوهما عن المفسدة المذكورة فيها السكنا كبيرة لمفسدة أخرى وهي التجرؤ على شرب الكثير الموقوع في المفسدة فهذا الاقتران يصير كبيرة انتهى * وفي الخادم وأما النبيذ المختلف فيه اذا شرب اليسير منه معتقدا تحريمه ففي كونه كبيرة خلاف من أجل اختلاف العلماء فيه وقد صرح الرافعي فيما بعد بأنه على وجهين وأن الأكثرين على الردأي رد الشهادته لانه فسق ولو استعملت الخمر للتداوي على القول بالتحريم فيحتمل أن يقال ليس بكبيرة اذا قلنا لا يجب فيه الحد كما صححه النووي ويحتمل خلافه للجراءة انتهى قال غيره والوجه الاول واذا تقرر أن شرب الخمر ولو قطرة كبيرة وكذا شرب كل مسكر ولو قطرة أيضا على ما تقرر فجاء في الاحاديث اعن نحو عشرة في الخمر وهي جارية في غيرها ما بطريق النص بناء على الاصح السابق ان اللعنة ثبتت قياسا وما بطريق

القياس لما علم من تساويهما في الاحكام * قال شيخ الاسلام العلائي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لعن في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقها وبائعها وآكل غنها والمشتري لها والمشتري له رواه أبو داود وانتهى قال الجلال البلقيني وهذا الحديث الذي أشار اليه ليس بهذا اللفظ الذي ذكره انما روى الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنت الخمر على عشرة وجوه لعنت الخمر بعينها وشاربها وساقها وبائعها ومشتريها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وآكل غنها وهذه الرواية تشتمل على ثمانية من الماعونين غير الشارب هذا لفظ أحمد * ولا يداود وابن ماجه لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه هذا لفظ أبي داود وابن ماجه نحوه وزادوا كل غنها وهذه الرواية اشتملت على ثمانية غير الشارب أيضا * وروى الترمذي وقال غريب وابن ماجه عن أنس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها وآكل غنها والمشتري لها والمشتري له * وأخرجه ابن ماجه بنحوه وهذه الرواية مشتملة على تسعة غير الشارب انتهى وقد مت في أوائل الاحاديث الحديث الصحيح لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقها وبائعها وآكل غنها والمشتري لها والمشتري له والحديث الصحيح أيضا أتاني جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها ومبتاعها وساقها ومستقاه * وفي رواية يا محمد ان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومبتاعها وشاربها وآكل غنها وحاملها والمحمولة اليه وساقها ومستقاه * وبجمعوع هذه الاحاديث يعلم منها ما ذكرته في الترجمة على ان الاصحاب صرحوا باكثره فقد قال الصلاح العلائي نص الاصحاب على أن بيع الخمر كبيرة يفسق متعاطيه وكذلك يكون حكم الشراء وآكل الثمن والحمل والسقي واما عاصرها ومعتصرها فقالوا لا يفسق بذلك وينبغي أن يكون ذلك دائرا مع القصد فان نوى به الخمر دخل في حكم الحديث وان نوى به شيئا غيره لم يدخل * وحكي ابن الصباغ أن مجرد امساك الخمر ليس بكبيرة ويجوز امساكها بالنقاب خلا * وقال الماوردي ان امساكها لذلك لم يحرم وان قصد ادخالها على حالها فيفق به وهذا موافق لما أشرنا اليه من معنى القصد انتهى قال الجلال البلقيني وما أشار اليه من القصد هو الصواب أما الخالي عن القصد اولقصد الخمر فلا انتهى والحاصل ان تعمد شرب القليل من الخمر أو النبيذ ولو مطبوخا مع علم التحريم كبيرة وكذا بيعها وشراؤها لغير حاجة كدواء أو قصد تخلل وكذا عصارها واعتصارها ونحوه ما مما مر ان قصد به شربها أو الاغانة عليه بخلاف نحو امساكها لقصد تخليل أو تخلل

(خاتمة)

ذكر بعضهم تمت لما سبق فأذكرها وان كان في خلاها بعض ما مر اتبعي عهدة غير ما سبق عليه

قال ما حاصله نهى الله عز وجل بقوله انما الخمر والميسر الى قوله تعالى فهل أنتم مستهون في هذه الآية عن الخمر وحذر منها * وقال صلى الله عليه وسلم اجتنبوا الخمر أم الخبائث فن لم يجتنبها فقد عصى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم واستحق العذاب بعصيته الله عز وجل ورسوله قال الله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين * ولما نزل تحريم الخمر منى الصحابة بعضهم الى بعض وقالوا حرمت الخمر وجعلت عدلا للشرك ومدم من الخمر كعباد الوثن واذا مات ولم يتب لا يدخل الجنة كما مر في أحاديث أى ان استعمالها * وذهب عبد الله بن عمر رضى الله عنهما الى أن الخمر أكبر الكبائر وهى بالارب أم الخبائث وقد لعن شاربها ونحوه في أحاديث كثيرة ومر في الحديث ان السكران لا تقبل له صلاة أربعين يوما ولا ترفع له الى السماء حسنة * وقال صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر ولم يسكر أعرض الله عنه أربعين ليلة ومن شرب الخمر وسكر لم يقبل الله له صرفا ولا عدلا أربعين ليلة فان مات فيها مات كعباد وثن وكان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال قيل يا رسول الله وما طينة الخبال قال عصارة أهل النار القيق والدم * وقال عبد الله بن أبي أوفى من مات مدم من خمر مات كعباد اللات والعزى * قيل مدم من الخمر هو الذى لا يستفيق من شربها قال لا ولكن هو الذى يشربها اذا وجدها ولو بعد سنين * وفي الحديث من شرب الخمر ممسيا أصبح مشركا ومن شربها مصبحا أمسى مشركا * وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال لا تعودوا شربة الخمر اذا مرضوا * قال البخارى وقال ابن عمر لا تسلموا على شربة الخمر * وقال صلى الله عليه وسلم لا تجالسوا شارب الخمر ولا تعودوا مرضاهم ولا تشهدوا جنازتهم وان شارب الخمر يجي يوم القيامة مسودا وجهه مدله السان على صدره يسيل لعابه يقذره كل من رآه * قال بعض العلماء وانما نهى عن عيادتهم والسلام عليهم لان شارب الخمر فاسق ملعون قد اعذبه الله ورسوله كما مر فان اشتراها أو عصرها كان ملعونا مرتين وان سقاها لغيره كان ملعونا ثلاث مرات فلذلك نهى عن عيادته والسلام عليه الا أن يتوب فان تاب تاب الله عليه * ولا يحل التداوى به فاعن أم سلمة رضى الله عنها قالت اشتكت بنت لى فنبذت لها فى كوز فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يغلى قال ما هذا يا أم سلمة فذكرت له انى أداوى به ابنتى فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يجعل شفاء أمتى فيما حرم عليها * وروى فى الخمر أحاديث متفرقة * من ذلك ما ذكره أبو نعيم فى الحلية عن أبي موسى رضى الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بنبيذ فى جرة له نشيش فقال اضربوا بهذا الحائط فان هذا شراب من لا يؤمن بالله واليوم الآخر * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان فى صدره آية من كتاب الله وصب عليه الخمر ينجى كل حرف من تلك الآية فبأخذنا حصيته حتى يوقفه بين يدي الله تعالى فيها صمه ومن خاضعه القرآن خصم قالويل لمن كان القرآن خصمه يوم القيامة * وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من قوم اجتمعوا على مسكر فى الدنيا الا جمعهم الله فى النار فيقبل بعضهم على بعض يتلاومون يقول أحدهم للآخر يا فلان لا جزاك الله عنى خيرا فأنت الذى أوردنى هذا المورد فيقول له الا تخر مثل ذلك

وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من شرب الخمر في الدنيا سقاها الله من سم الاساود شربة يتساقط
منها لحم وجهه في الاناء قبل أن يشرب بها فاذا شرب بها يتساقط لحمه وجلده يتأذى به أهل النار
ألا وإن شاربها وعاصرها ومعتد مرها وحاملها والمحمولة اليه وكل غنها شركاء في اثمها لا يقبل الله
منهم صلاة ولا صوما ولا حجاجا حتى يتوبوا فان ماتوا قبل التوبة كان حقا على الله أن يسقيهم بكل
جرعة شربوها في الدنيا من صديد جهنم ألا وكل مسكر حرام وكل خمر حرام وروى أن شربة
الخمر إذا أتوا على الصراط تحطفتهم الزبانية الى نهر الخبال فيسقون بكل كأس شربوا من الخمر
شربة من نهر الخبال فلو أن تلك الشربة تصب من السماء لاحتقرت السموات من حرها نعوذ بالله
منها و جاء فيها آثار عن السلف فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال إذا مات شارب الخمر فادفنه
ثم اصلبوني على خشبة ثم انبشوا عنه قبره فان لم تروا وجهه مصروفا عن القبلة والافتركوني
مصلوبا وعن الفضيل بن عياض رضي الله عنه انه حضر عند تلميذه حضره الموت فجعل يلقنه
الشهادة ولسانه لا ينطق بها فكررها عليه فقال لأقواها وأنا بري منها ثم مات فخرج الفضيل من
عنده وهو يبكي ثم رآه بعد مدة في منامه وهو يسحب به في النار فقال له يا مسكين بم نزعنا منك
المعرفة فقال يا أستاذ كان بي علة فأنت بعض الاطباء فقال لي تشرب في كل سنة قدحا من الخمر
وان لم تفعل تبقى بك عاتك فكنت أشرب بها في كل سنة لاجل التداوي فهذا حال من شربها
للتداوي فكيف حال من يشربها غير ذلك نسأل الله العافية من كل بلاء ومحنة وسئل بعض
التابعين عن سبب توبته فقال كنت انبش القبور فرأيت فيها أمواتا مصروفين عن القبلة
فسألت أهلهم عنهم فقالوا كانوا يشربون الخمر في الدنيا وماتوا من غير توبة وقال بعض
الصالحين مات لي ولد فلما دفنته رأيته بعد مدة في المنام وقد شاب رأسه فقلت يا ولدي دقتك صغيرا
فما الذي شربك فقال يا أبت لما دفنتني دفن لي جاني رجل كان يشرب الخمر في الدنيا فزفرت
النار قدومه الى قبره زفرة لم يبق منها طفل الا شاب رأسه من شدة زفرتها وقال أيضا واعلم أن
الحسينة المعروفة حرام كالخمر يحذر أكلها أي على قول قال به جماعة من العلماء كما يحذر شارب
الخمر وهي أخبث من الخمر من جهة انها تفسد العقل والمزاج أي افساد اعجابا حتى يصير
في متعاطيها تخلف قبيح وديانة عجيبه وغير ذلك من المفاسد فلا يصير له من المرواة شي البتة
ويشاهد من أحواله خنوة الطبع وفساده وانقلابه الى أشرف من طبع النساء ومن الديانة على
زوجته وأهله فضلا عن الاجانب ما يقضي العاقل منه بالعجب العجيب وكذا متعاطي نحو
البنج والافيون وغيرهما مما رقبيل البيع والخمر أخبث من جهة انها تقضي الى الصيال على
الغير والى الخصامة والمقاتلة والبطش وكلاهما يصد عن ذكر الله وعن الصلاة وروى
آخرون من العلماء تعزيرا أكلها كالبنج وعباقوى القول بأنه يحذر أكلها يتشى ويشتهيها
كالخمر وأكثروا حتى لا يصبر عنها وتصده عن ذكر الله وعن الصلاة مع ما فيها من تلك القبائح
وسبب اختلاف العلماء في الحد فيها وفي نجاستها كونها جامدة مطعومة ليست شرابا فقيـل هي
نجسة كالخمر وهو الصحيح أي عند الحنابلة وبعض الشافعية وقيل طاهرة لجودها أي وهو الصحيح

عند الشافعية وقيل المائعة نجسة والجامدة طاهرة قال وعلى كل حال فهي داخله فيما
 حرم الله ورسوله من الخمر **المسكر** لفظا ومعنا قال أبو موسى رضي الله عنه يا رسول الله أفتنا
 في شرايين **ننا** صنعهم ما بالين البتع وهو من العسل ينبذ حتى يشتمد والمزرو هو من الذرة
 والشعير ينبذ حتى يشتمد قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أعطى جوامع الكلام
 بنحو اتبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام رواه مسلم وقال صلى الله عليه وسلم
 ما أسكر كثيره فقليله حرام ولم يفرق صلى الله عليه وسلم بين نوع ونوع ككونه مأكولا أو
 مشروبا على أن الخمر قد يتأدم بها بالخمر والحشيشة قد تذاب فكل منهما يؤكل ويشرب وإنما
 لم يذكرها العلماء لأنهم لم تكن على عهد السلف الماضين وإنما حدثت في مجيء التتار إلى بلاد
 الإسلام وما أحسن ما قيل **فأكلها وزاعمها حلالا** فتلك على الشقي مصيبتان

فوالله ما فرح إبليس بمثل فرحه بالحشيشة لأنه زينها للانفس الحسيسة * حكى عن عبد الملك بن
 مروان أن شابا جاء إليه باكا حزينا فقال يا أمير المؤمنين اني ارتكبت ذنبا عظيما فهل لي من توبة
 فقال وما ذنبك قال ذنبي عظيم قال وما هو فتب إلى الله فإنه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن
 السيئات قال يا أمير المؤمنين كنت أنبش القبور وكنت أرى فيها أموراً عجيبية قال ما رأيت
 قال يا أمير المؤمنين نبشت ليلة قبراً فرأيت صاحبه قد حوّل وجهه عن القبلة تخفت منه
 وارتدت الخرج وإذا بقائل في القبر يقول ألا تسأل عن الميت لماذا حوّل وجهه عن القبلة
 فقلت لماذا حوّل قال لأنه كان مستخفاً بالصلاة فهذا جزء مثله ثم نبشت قبراً آخر فرأيت صاحبه
 قد حوّل خنزيراً وقد شدت بالسلاسل والأغلال في عنقه تخفت منه وأردت الخروج وإذا بقائل
 يقول ألا تسأل عن عمله ولماذا يعذب فقلت لماذا فقال كان يشرب الخمر ومات من غير توبة ثم
 نبشت قبراً آخر فوجدت صاحبه قد شد في الأرض باوتاد من نار وأخرج لسانه من قفاه تخفت
 ورجعت وأردت الخروج فنودي ألا تسأل عن حاله لماذا ابتلى فقلت لماذا فقال كان لا يحرّز
 من البول وكان ينقل الحديث بين الناس فهذا جزء مثله ثم نبشت قبراً آخر فوجدت صاحبه
 قد اشتعل بالنار تخفت وأردت الخروج فقيل لي ألا تسأل عنه وعن حاله فقلت وما حاله قال كان
 تاركاً للصلاة فهذا جزء مثله ثم نبشت قبراً فرأيت أنه قد وسع على مئذ البصر وفيه نور ساطع والميت نائم
 على سرير وقد أشرق نوره وعليه ثياب حسنة فأخذتني منه هيبة فأردت الخروج فقيل لي ألا
 تسأل عن حاله لماذا أكرم به هذه الكرامة فقلت لماذا فقيل لي أنه كان شاباً طائعاً نشأ في طاعة
 الله عز وجل وعبادته فقال عبد الملك عند ذلك ان في ذلك لعبرة للعاصين وبشارة للطائعين
 جعلنا الله ممن أطاعه فرضي عنه بمنه وكرمه آمين

(باب الصيام)

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثمانون بعد الثمانمائة الصيام على معصوم
 لأرادة ضيقة لا أو أخذ ماله أو انتهاك حرمة بضعه أو لأرادة ترويعه وتخويفه

• أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم من أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه حتى ينتهي وإن كان أخاه لبيته وأمه • والشيخان عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توجه المسلمان بسيفيهما فاقا قاتل والمقتول في النار وفي رواية لهما إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهو ما على حرف جهنم فاذا قتل أحدهما صاحبه دخلاهما جميعا قال قلنسا أو قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال إنه قد أرا دقتل صاحبه • وأبو داود وآخرون بسند صحيح من طرق لا يحل لمسلم أو مؤمن أن يروع مسلما قال صلى الله عليه وسلم لما مزح بعض الصحابة مع بعضهم فأخذ سهما من كائنه وهو ناظم إيهامه أنه سرق • وفي طريق أخرى عند البزار والطبراني وأبي الشيخ بن حبان أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن فعل نظير ذلك لا تروعهوا المسلم فإن روعة المسلم ظلم عظيم • والطبراني أن رجلا قام ونسى نعليه فأخذهما رجل فوضعهما تحته فرجع الرجل فقال نعلي فقال القوم مارأينا هما فقال هو ذه فقال صلى الله عليه وسلم فكيف بروعة المؤمن فقال يا رسول الله إنما صنعته لأعيا فقال فكيف بروعة المؤمن مرتين أو ثلاثا • والطبراني من أخاف مؤمنا كان حقا على الله أن لا يؤمنه من فزع يوم القيامة • والطبراني وأبو الشيخ من نظر إلى مؤمن أو مسلم نظرة يخيفه فيها بغير حق أخافه الله يوم القيامة • (تنبيه) • عده هذه المذكورات هو في الأخيرة صريح الحديث الأول وما بعده وفيما قبلها مفهوم منه بالاولى وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره لم يكن يؤيده أن أئمتنا أهدروا دم الصائل على شيء من ذلك فأباحوا الوصول عليه تارة وأوجبوا عليه أخرى أن يدفعه وإذا دفعه لزمه أن يدفعه بالأخف فالأخف فلا يثقل لرتبة وهو يرى أن ما دونها كاف فاذا أفضى دفعه حينئذ إلى قتله كان مهذرا لا قصاص فيه ولا دية ولا كفارة فاهداره صريح ظاهر في فسقه لأن صياله إذا كان مهذرا لدمه فأولى أن يكون مفسقا له هذا ولم ترد تلك الأحاديث به - مذا فكيف وقد وردت • ثم رأيت ما هو نص في ذلك وهو خبر مسلم يا رسول الله رأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال رأيت إن قاتلني قال قاتله قال رأيت إن قتلني قال فأنت شهيد قال رأيت إن قاتلته قال هو في النار • وروى النسائي يا رسول الله رأيت إن عدى علي مالي قال فأنت شدي بالله قال فإن أبوا علي قال فأنت شدي بالله قال فإن أبوا علي قال فأنت شدي بالله قال فإن أبوا علي قال فقاتل فإن قتلت ففي الجنة وإن قتلت ففي النار • وصح من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد • ثم رأيت بعض المتأخرين من الشافعية صرح في الأخيرة بأنها كبيرة فقال وأن يشير إلى أخيه بحديدة أو سلاح مروع أو هو موافق لما ذكرته

الكبيرة السابعة والثمانون بعد الثمانمائة أن يطلع من نحو

ثقب ضيق في دار غيره بغير إذنه على حرمه

وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم أن يفتقوا عينه * وفي رواية أبي داود ففتقوا عينه فقد هدرت * والنسائي من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم ففتقوا عينه فلا دية ولا قصاص * وأحمد بسند رواه رواية الصحيح الا ابن لهيعة ومزأن حديثه حسن في المتابعات والترمذي وقال غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة أيما رجل كشف ستر فأدخل بصره قبل أن يؤذن له فقد أتى حدا لا يحل له أن يأتيه ولو أن رجلا فتقأ عينه لهدرت ولو أن رجلا مزع على باب لاسترله فرأى عورة أهل فلا خطيئة عليه انما الخطيئة على أهل المنزل * والطبراني بسند رواه ثقات الا أن فيه انقطاعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الاستئذان في البيوت فقال من دخلت عينه قبل أن يستأذن ويسلم فلا إذن له وقد عصي ربه * والشيخان وغيرهما ان رجلا اطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فتنام اليه النبي صلى الله عليه وسلم بمشقص أو بمشاقص فكأنه أنظر اليه يحتل الرجل ليطعنه * والنسائي أن اعرابيا أتى باب النبي صلى الله عليه وسلم فألقم عينه خصاصة الباب فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم فتوخاه بجديدة أو عودا ففتقأ عينه فلما أن أبصره انتقم فقتل له النبي صلى الله عليه وسلم أما انك لو ثبت لفتقات عينك * والمشقص بكسر فسكون للمجعة فتفتح للنفاسهم له فصل عريض وقيل طويل وقيل هو النمل العريض نفسه وقيل الطويل ويحتله بكسر الشوقية يخدعه ويرأوغه وخصاصة الباب يفتح المجعة وبهم ملتين النقب والشقوق فيه أي جعل ثقته محاذي عينه وتوخاه بتشديد المجعة أي قصده * والشيخان وغيرهما أن رجلا اطلع على رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرأة يحك بها رأسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تنظر اطعنت بها في عينك انما جعل الاستئذان من أجل البصر * وأبو داود واللفظ له والترمذي وحسنه ثلاث لا يحل لاحد أن يفعأهن لا يؤم رجل قوما فيخص نفسه بالدعاء دونهم فان فعل فقد خانهم ولا يتنظر في قعر بيت قبل أن يستأذن فان فعل فقد دخل أي صار كالذي دخل بيت غيره بلا اذنه ولا يصلي وهو حتن حتى يتخفف * والطبراني من طرق أحدها جيد لا تأتوا البيوت من أبوابها ولا تكن اتتوها من جوانبها فاستأذنوا فإذا أذن لكم فادخلوا والافارب عوا * (تنبيه) * عد هذا هو صريح هذه الاحاديث وهو ظاهر وان لم أر من ذكره لان هدر العين صريح في أن ذلك الفعل فسق لان قلعهما كالحمل لظرها والحلم من أمارات الكبرة اتفاقا فكذلك ما هو بنزله على أنه لا مانع من تسميته حد الكون الشارع رتب جواز فعله على هذا الفعل ولم يتجاوز به الى غيره من بقية الاعضاء وهذا شأن الحدود دون التعاذير اذ لا محل لها لمخصوص من البدن ولا ينافي ذلك أن لصاحب الدار ترك رمية لان ذلك بمنزلة حد القذف في جواز العفو عنه

الكبيرة الثمانية والثمانون بعد الثمانمائة التسمع
الى حديث قوم يكوهون الاطلاع عليه

أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعلم

بحلم لم يره كلف ان يعقد بين شعيرتين وان يفعل ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب
 في أذنيه الا انك أي بالمد وضم النون الرصاص المذاب يوم القيامة ومن صور صورة عذب وكلف
 أن ينشق فيها الروح وليس بنافخ * (تنبيه) * عدها هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر وان لم
 أومن ذكره لان صب الرصاص المذاب في الاذنين يوم القيامة وعيد شديد جدا ثم رأيت بعضهم
 ذكره * ومزني مجتث الغيبة معنى قوله تعالى ولا تجسس - واوقوله صلى الله عليه وسلم ولا تجسسوا
 ولا تحسسوا قيل هما مترادفان ومعناها - ما طلب معرفة الاخبار وقيل مختلفان فهو بالحاء
 أن تسمعها بنفسك وبالجيم أن تفحص عنها بغيرك وقيل بالحاء استماع حديث القوم وبالجيم
 البحث عن العورات ومن ذلك وغيره علم أنه ليس للانسان أن يسترق السمع من دار غيره وان
 لا يستنشق ولا يمس ثوب انسان ايسمع أو يشم أو يجد من ~~منه~~ وأما أن لا يستخبر من صغار دار أو
 جيرانها ليعلم ما يجري في بيت جاره نعم لو أخبره عدل باجماعهم على معصية فله أن يهجم عليهم
 لا استئذان قاله الغزالي وسيأتي في مجتث النهي عن المنكر ما يؤيده ويفيده ان شاء الله

الكبيرة التاسعة والثمانون بعد الثمانمائة ترك ختان الرجل أو المرأة بعد البلوغ

كذا ذكره ابعضهم وله نوع وجه في ترك ختان الذكرا لما يترتب على ذلك من المفساد التي
 من جعلتها ترك الصلاة غالب الا ان غير المختون لا يصح استنجاءه حتى يغسل الحشفة التي داخل قناته
 لانها لما كانت مستحقة الازالة كان ما تحتها في حكم الظاهر فوجب غسله والغالب من أحوال
 غير المختونين التساهل في ذلك وعدم الاعتناء به فلا تصح صلاتهم فكان هذا هو المحظ من قال ان
 ذلك كبيرة * وأما كون تركه في حق الانثى كبيرة فلا وجه له ثم رأيت في كلام أصحابنا ما يصرح بما
 ذكرناه وذلك انهم ~~كروا~~ وجهين في قبول شهادة الاقارب قال بعض شراح المنهاج كالكمال
 الدميري والصحيح أنا ان أوجبنا الختان فتركه بلا عذر فسق انتهى فأفهم ذلك أن الكلام انما هو
 في الذكر دون الانثى وأن الذكر يفسق بترك الختان بلا عذر ويلزم من فسقه بذلك كونه كبيرة
 ووجه ما قدمته

(كتاب الجهاد)

الكبيرة التسعون والحادية والثانية والتسعون بعد الثمانمائة ترك الجهاد عند تعيينه بأن
 دخل الحريون دار الاسلام أو أخذوا مسلما أو مكن تخليصه منهم وترك
 الناس الجهاد من أصله وترك أهل الاقليم تحصين ثغورهم بحيث
 يخاف عليهم من استيلاء الكفار بسبب ترك ذلك التحصين

قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وهي مصدر بمعنى الهلاك فلا فرق بينهما وقال قوم

التهلكة ما أمكن التحرز عنه والهلاك ما لا يمكن التحرز عنه وقيل هي نفس الشيء المهلك وقيل هي
 ما تنصر عاقبته * واختلنوا في تفسير الالقاء بالأيدي إلى التهلكة فقيل هو راجع إلى نفس النفقة
 وعليه قول ابن عباس والجمهور ورواياه ذهب البخاري ولم يذكر غيره على أن لا يتفقوا في جهات
 الجهاد أموالهم فيستولوا العدو عليهم ويهلكهم فكانه قيل إن كنت من رجال الدين فاتفق مالك
 في سبيل الله وإن كنت من رجال الدنيا فاتفق مالك في دفع الهلاك والضرر عن نفسك * وقيل هي
 الأسراف في النفقة لأن اتفاق جميع المال قد يؤدي إلى الهلاك عند الحاجة الشديدة إلى
 المأكل أو المشروب أو الملبوس * وقيل هي السفر إلى الجهاد بلا نفقة وقد فعل ذلك قوم
 فانتطعوا في الطريق وقيل المراد غير النفقة وعليه فقيل هي أن يخلو بالجهاد فيتعرضوا للهلاك
 الذي هو عذاب النار وقيل هي اقتحام الحرب بحيث يقتل من غير نكاحية تحصل منه للعدو ولأنه
 حينئذ قاتل لنفسه تعديا وردة بعضهم واستدل بأن رجلا من المهاجرين حمل على صف العدو
 فصاح به الناس ألقى يده إلى التهلكة فقال أبو أيوب الأنصاري نحن أعلم بهذه الآية وانما نزلت
 فينا حينئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرناه وشهدنا معه المشاهد فلما قوى الإسلام وكثر
 أهله رجعنا إلى أهلينا وأوالينا ففازت الآية فكانت التهلكة الإقامة في الأهل والمال
 وترك الجهاد فزال أبو أيوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزاة غزاها بقسطنطينية في زمن
 معاوية رضي الله عنهم ما فتى في هلاك ودفن في أصل دورها وهم يستسقون به ولا شاهد في هذا
 لأن أبا أيوب لم يقل بحمل القاء الإنسان نفسه في القتل من غير اظهار نكاحية وهذا هو المدعى
 واستدل أيضا بأن جماعة من الصحابة ألقوا بنفوسهم في العدو وأثنى عليهم النبي صلى الله عليه
 وسلم وكذا وقع في زمن عمر لرجل فقيل ألقى يده إلى التهلكة فقال كذبوا ومن الناس من
 يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله ولا شاهد له في كل ذلك لأنه لم يلاق المدعى أيضا لأن كل هذه
 الوقائع ليس فيها أن أحدا ألقى بنفسه في العدو حتى قتل مع علمه بأنه لا تظهر منه نكاحية فيهم بل
 الظاهر من أحوالهم رضي الله عنهم أنهم ما أقدموا ذلك الاقدام الأعظم الا ليقاع نكاحية في
 عدوهم هذا قصدهم ثم تارة يظهر من قاصد ذلك نكاحية وتارة لا ولا يضره ذلك لأن المدار على قصد
 النكاحية فيهم لا ظهورها * وقيل هي احباط الاتفاق في الجهاد بالرياء والسمعة والمنة * وقيل هي
 القنوط بأن يصيب ذنبا فيرى أنه لا يتنعم معه عمل فينزع في المعاصي * وقيل اتفاق الخبيث وقيل
 غير ذلك * قال الطبري وهي عامة في جميع ما ذكر لأن اللفظ يحتمله وما مر في قصة أبي أيوب رواها
 بنحوها الترمذي وقال حسن غريب صحيح وانظره عن أبي عمران قال كبا عدينة الروم فأخرجوا
 إلينا صفاء عظيمين من الروم فخرج إليهم من المسلمين مثلهم فأمر وأعلى أهل مصر عقبة بن عامر
 وعلى الجماعة فضالة بن عبيد فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل بينهم ثم فصاح
 الناس وقالوا سبحان الله يلقى يده إلى التهلكة فقال أبو أيوب فقال أيها الناس انكم لتأولون
 هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر الانصار لما أعز الله الإسلام وكثرنا مصر وه فقال
 بعضهم البعض مرادون رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أموالنا قد ضاعت وإن الله تعالى قد أعز

الاسلام وكثرنا صروه فلما قننا في أموالنا ما ضاع منها فأنزل الله تعالى على نبيه ما يرد علينا ما قلنا ولا فقه في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وصلاحيها وترك الغزو فزال أبو أيوب شاخصا في سبيل الله حتى دفن بأرض الروم وروى أبو داود وغيره إذا تباعدتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر وورعتم بالزروع وتركتم الجهاد ساط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم * وسلم وغيره من مات ولم يغزو ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق * وأبو داود وابن ماجه من لم يغزو لم يجهز غازيا ويخلف غازيا في أهله بخير أصابه الله تعالى بقارعة قبل يوم القيامة * والترمذي وابن ماجه من اتقى الله بغير أثر من جهاد اتقى الله وفيه ثلثة * والطبراني بسند حسن ما ترك قوم الجهاد إلا أعهم الله تعالى بالعذاب * (تنبيه) * عتده هذه الثلاثة ظاهرا لأن كل واحد منها يحصل به من الفساد العائد على الاسلام وأهله مالا لا يدرك خرقه وعليها يحمل ما في هذه الآية والاحاديث من الوعيد الشديد فتأمل ذلك فاني لم أر أحدا تعرض لعت ذلك مع ظهوره

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والتسعون بعد الثلثة ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة بأن أمن على نفسه ونحو ماله ومخالفة القول بالفعل

قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قال الغزالي أفهممت الآية أن من هجرهم أخرج من المؤمنين وقال القرطبي جعله الله تبارك وتعالى فرقا بين المؤمنين والمنافقين * وقال جل ذكره وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان فترك الانكار تعاونا على الأثم * وقال تعالى امن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم فلك جماعة عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون فنهى غاية التمديد ونهاية التشديد كما يأتي في الاحاديث * وقال تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنهون أنفسهم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون * وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون * أخرج مسلم وغيره عن أبي سعيد البدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الأيمان * والنسائي من رأى منكرا فغيره بيده فقد برئ ومن لم يستطع أن يغيره بيده فغيره بلسانه فقد برئ ومن لم يستطع أن يغيره بلسانه فغيره بقلبه أي أنكره فقد برئ وذلك أضعف الأيمان * والشيخان عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أثرة علينا وأن لا نتنازع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم * وأبو داود واللفظ له والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه أنضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر * وأبو داود أول ما دخل النقص على بني اسرائيل أنه كان الرجل يأتى الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع

ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه
وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني اسرائيل
على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه
لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم الى قوله
فاسبقون ثم قال كلا والله اتأمرن بالمعروف واتنهون عن المنكر واتأخذن على يد الظالم
واتأطرنه عن الحق أطرا زاد أبو داود في رواية في سندها انقطاع وفي أخرى مرسله أوله ضرب
الله بقلوب بعضهم على بعض ثم ليلعنكم كما لعنهم * والترمذي وقال حسن غريب لما وقعت بنو
اسرائيل في المعاصي نهاهم علماءؤهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم
فضرب الله على قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا
يعتدون فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى
تأطروهم على الحق أطرا أي تعطفوهم وتقهروهم وتلزموهم باتباع الحق * وأبو داود وابن ماجه
وابن حبان في صحيحه وغيرهم ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدرون على أن يغيروا
عليه ولا يغيرون الا أصابهم الله منه بعقاب قبل أن يعوتوا * وأبو داود والترمذي وقال حسن
صحيح والنسائي عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكرم الله وجهه قال يا أيها الناس
انكم تقرأون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا أهديتم واني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك
أن يعمهم الله بعقاب من عنده * ولفظ النسائي اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الناس اوالقوم اذا رأوا المنكر فلم يغيروه عظم الله بعقاب * وفي رواية لابن داود سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدرون على أن يغيروا ثم
لا يغيرون الا يوشك أن يعمهم الله بعقاب * والاصبهاني أيها الناس مر وابل المعروف وانهم واعن
المنكر قبل أن تدعوا الله فلا يصيب لكم وقبل أن تستغفروه فلا يغفر لكم ان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر لا يدفع رزقا ولا يقرب أجلا وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى
لماتوا كوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عوا بالسلام
والاصبهاني لا تزال لا اله الا الله تنفع من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستخفوا بحقها
قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف بحقها قال يظهر العمل بمعاصي الله تعالى فلا يشكروا ولا يغيروا
ومسلم وغيره تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا فأى قلب أشربها نكتت فيه نكتة
سوداء وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفاء فلا
يضره فتنة مادامت السموات والارض والاخرى سودا كالكوز مخفيا لا يعرف معروفه
ولا ينكر منكرا الا ما أشرب من هواه مخفيا بضم ففتح للجيم فكسر للمجهمة أى ما تلاءم منك وساوى
ان القلب اذا اقتتن وخرجت منه حرمة المعاصي خرج منه نور الايمان كما يخرج الماء من الكوز
اذا مال أو انعكس * الحاكم وصححه اذا رأيت أمتي تم اب أن تقول للظالم باظالم فقد تودع منهم

وأبو داود إذا علمت الخطيئة في الأرض كان من شهدا وكرها وفي رواية فأنكرها كن غاب عنها
ومن غاب عنها فرضها كان كن شهدا * وأما حكم الاسلام أن تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم
الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتسليمك على
أهلك فمن انتقص شيئا منهن فهو وسهم من الاسلام يدعه ومن تركهن فقد ولي الاسلام ظهره
والبزار الاسلام غناية أسهم الاسلام أي الشهادة ثمان سهم والصلاة سهم والزكاة سهم والصوم
سهم وحج البيت سهم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر سهم والجهاد في سبيل الله سهم
وقد غاب من لاسهم له * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل
علي النبي صلى الله عليه وسلم فعرفت في وجهه أن قد حضره شيء فتوضأ وما كالم أحد اقلصت
بالجرة استمع ما يقول فقه على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس إن الله يقول لكم
مرُوا بالمعروف وانهموا عن المنكر قبل أن تدعوا فلا أستجيب لكم وتسالوني فلا أعطيكم
وتستصروني فلا أنصركم فما زاد عليهن حتى نزل * وأحمد والترمذي واللفظ له وابن حبان في
صحيحه ليس من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر * وورزين
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا نسمع أن الرجل يعلق بالرجل يوم القيامة وهو
لا يعرفه فيقول له مالك إلى وما بيني وبينك معرفة فيقول كنت تراني على الخطا وعلى المنكر
ولا تنهاني * والشيخان إياكم والجلوس بالطرقات قالوا يا رسول الله ما لنا بدم من مجالسنا نتحدث
فيها قال فإذا أبيتهم إلا الجاس فأعطوا الطريق حقه قالوا وما حقه قال غض البصر وكف
الأذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر * وأخرج الشيخان عن أسامة بن زيد
رضي الله عنه ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة
فيلقى في النار فتندلق أي تخرج أقتاب بطنه أي أمعاؤها وأحدها قتب بكسر القاف فيدور
بها كما يدور الحمار في الرحى فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم تكن تأمر
بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت تأمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية
* وفي رواية لمسلم يجيء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور كما يدور الحمار
برحاه فيجتمع إليه أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شألك أليس كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن
المنكر فيقول كنت أمركم بالمعروف ولا آتية وأنهم أكرم عن المنكر وآتية وأنهى عن المنكر
صلى الله عليه وسلم يقول مررت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بقمار يرض من نار قلت
من هؤلاء يا جبريل قال خطباء أمتك الذين يقولون ما لا يفعلون * وابن أبي الدنيا وابن حبان في
صحيحه واللفظ له والبيهقي رأيت ليلة أسرى بي رجلا تقرض شفاههم بقمار يرض من نار فقلت من
هؤلاء يا جبريل فقال الخطباء من أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون
الكتاب أفلا يعقلون زاد ابن أبي الدنيا في رواية كلما قرضت عادت وفي أخرى للبيهقي ويقرؤون
كتاب الله ولا يعملون به * وابن أبي الدنيا والبيهقي عن الحسن بن سلافة عن جندب بن عبد
يخطب خطبة إلا الله سائله عنها يوم القيامة ما أردت بها قال فكان مالك يعني ابن دينار إذا

حدث به ذاك ثم يقول أتخسبون أن عيني تقرب بكم وأنا أعلم أن الله سائلني عنه يوم
القيامة يقول ما أردت به فأقول أنت الشهيد على قاي لولم أعلم أنه أحب اليك لم أقرأ على اثنين
أبدا * والطبراني أن ناسا من أهل الجنة يطلقون إلى أناس من أهل النار فيقولون بماذا دخلتم
النار فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون بما كنا نقول ولا نفعل والطبراني
بسند حسن * والبرازم مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج * ورواية البراز
مثل القتيبة يضيء للناس ويحرق نفسه * والطبراني والبرازم يسند رجاله محتج بهم في الصحيح أن
أخوف ما أخاف عليكم بعدى كل منافق عليم اللسان * والاصبهاني أن الرجل لا يكون مؤمنا
حتى يكون قلبه مع لسانه سواء ولا يخالف قوله عمله ويمن جاره بواقفه * والطبراني بسند فيه
مختلف فيه أني لا أتخوف على أمتي مؤمنا ولا مشركا كما أتما المؤمن فيجزه إيمانه وأما المشرك
فيعقبه كفره ولكن أتخوف عليهم منافقا عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون * وابن
حبان في صحيحه يبصر أحدكم القذاة في عين أخيه وينسى الجذع في عينه * ومن أقبح البدع أن
بعض الجهلة إذا أمر بمعروف أو نهى عن منكر يقول قال الله تعالى عليكم أنفسكم لا يضركم من
ضل إذا هتديتم وما علم الجاهل بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكرّم الله وجهه أن من فعل
ذلك أودف أثم معصيته بأثم تشييره القرآن برأيه أي وهو من الكبار كما مر وانما معنى الآية عليكم
أنفسكم بعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قاله ابن المسيب وفيها أقوال أخرى وقال أبو عبيدة
ليس لنا آية جمعت بين الناصح والمنسوخ سواها وقال غيره الناصح إذا هتديتم إذا هدى هذا هو
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث
لما فيها من الوعيد الشديد في ذلك فأما الأخيرة فلم أر من صرح بها ولكن الأحاديث المذكورة
مصرحة بها كما تقرّر * وقد يستشكل كل بانه أن خالف بفعل كبيرة فالتشديد انما جاء من فعل الكبيرة
لأن مجرد مخالفة القول للعمل أو بفعل صغيرة فالاشكال أقوى لأن الكبيرة حينئذ لا تقتضي
لها * وقد يجاب بأن لساننا نلتزم الأول ولا نسلم أن التشديد جاء من فعل تلك الكبيرة فحسب وانما
جاء من انضمام مخالفة القول للعمل إليها وهذا ظاهر فحسن حينئذ العذر لأن هذا الانضمام ترتب
عليه من مزيد العقاب ما لم يترتب على عدمه * وأن نلتزم الثاني ونقول لما أن انضم إلى تلك
الصغيرة التغرير للناس بإظهارهم القيام بوطائف أكابر العلماء والصالحين وأنه جار على سنتهم
ومهتم بهم وهم في الباطن بخلاف ذلك كان هذا التغرير العظيم المؤدى إلى مفاسد لا تحصى
كبيرة ثم رأيت ما يؤيد ذلك وهو ما سأذكره في السعاية من قول الأثرعي اطلاق كون السعاية
كبيرة مشكل إذا كان ما ينشأ عنها صغيرة الآن يقال تصير كبيرة بما ينضم إلى ذلك من الرعب
للمسعى عليه وأرجاف أهله وترويعهم بطلب السلطان انتهى فقوله إلا أن يقال الخ هو نظير ما
ذكرته فهو غير بعيد من كلامهم فليعقد * وأما الأولان فعددهما هو ما نقله الرافعي ثم توقف فيه
وأقره النووي على توقفه واعتذر عنه الجلال البلقيني بأن الدليل لم يقع على ذلك وهو رواية أبي
داود السابقة ثم يلعنكم كما لعنهم لما مر أن إحدى طرقها فيه انقطاع والاخرى مرسله انتهى

ويرد بأن خبر الترمذي الذي مر عقب رواية أبي داود السابقة والاخبار الصحيحة بعده سيما خبر
أبي بكر رضي الله عنه صريح في أن ذنبك من الكبائر لما فيه من الوعيد الشديد فليس هذا الذي
ذكره الجلال ملحظ التوقف وإنما الظاهر وسيصرح به الجلال نفسه كما يأتي عنه أن ملحظه ما ذكره
الأذري ونقله الجلال عنه لكنه قال قال بعض المتأخرين ينبغي أن يفصل في النهي عن المنكر
فيقال إن كان كبيرة فالسكوت عليه مع إمكان دفعه كبيرة وإن كان صغيرة فالسكوت عليه صغيرة
ويقاس ترك الأمور به إذا قلنا إن الواجبات تتفاوت وهو الظاهر انتهى كلام الجلال عن
الأذري وبقي من كلامه شيء يظهر به صحة ما فصله وهو قوله ولك أن تأخذ من إطلاق كون ترك
النهي عن المنكر كبيرة أن ترك النهي عن الغيبة المحترمة كبيرة وقد أطلق قائل هذا وهو صاحب
العدة أن الغيبة من الصغائر انتهى أي فكيف تعتدل أن الغيبة نفسها صغيرة وترك النهي عنها
كبيرة فأتضح تفصيله أن ترك النهي عن الكبيرة كبيرة بخلافه عن الصغيرة قال الجلال
وما ذكره أي الأذري في الواجبات أي من أنها تتفاوت معناه أن جواب السلام مثلاً واجب
واجابة الدعوة واجبة وهما دون الصلاة والزكاة والحج والصوم فترك الأمر بالصلاة ونحوها مع
الإمكان كبيرة وترك الأمر بجواب السلام أو واجبة الدعوة مع الإمكان ليس بكبيرة انتهى • قال
الجلال أيضاً وأما المندوبات فليس ترك الأمر بها كبيرة قيل ولا صغيرة لأن المعروف الذي يجب
الأمر به ما يكون فعله واجباً على المكلف وكذلك المكروهات ليس إنكارها واجباً كما يجب إنكار
المحرمات بل يستحب الأمر بالمندوبات والنهي عن المكروهات • وحكي في الروضة وجهين
في وجوب الأمر بصلاة العيد وصحح الوجوب وإن قلنا أنها سنة لأنها شعار ظاهر • قلت تخريجها
عليه ينبغي أن ينهي عن الصلاة في الأوقات المكروهة وإن قلنا هي تنزيه لأنه لو تحترم به أبطلت
على الأسخ على ما عليه التفريع فحينئذ السكوت عن الأمر بصلاة العيد لا يلحق بالكبائر ولا
السكوت عن النهي عن الصلاة في الأوقات المكروهة إذا قلنا إن النهي تنزيه لا يلحق بالكبائر
فعل هذا ما مراد الرافعي بقوله وللتوقف مجال في ترك الأمر بالمأروف والنهي عن المنكر على
الإطلاقهما انتهى • وما ذكره من وجوب الأمر بصلاة العيد خاص بالاحتساب وبه جمع بين قول
الشيخين المراد بالأمر بالمأروف والنهي عن المنكر الأمر بواجبات الشرع والنهي عن محرماته
وقول الروضة ويجب الأمر بصلاة العيد وإن قلنا أنها سنة لأن الأمر بالمأروف هو الأمر
بالطاعة لاسيما ما كان شعاراً ظاهراً فالأول في الأحاد فلا يلزمهم الأمر والنهي إلا في الواجب
والمحترم والثاني في المحتسب فيلزمه ذلك في الشعار الظاهر وإن لم يكن واجباً • وأما قول
الامام معظم الفقهاء على أن الأمر في المستحب • تحب فعله في غير المحتسب فقد فرق الأئمة
بينهما في مواضع منها قولهم لو أمر الامام أو نائبه بنحو صلاة الاستسقاء أو صومه صار واجباً
ولو أمر به بعض الأحاد لم يصروا واجباً • ومما يدل على أن للمحتسب أحكاماً يختص بها أقوالهم
وعلى الامام أن يأمر بمحبة بما أمر بالمأروف وينهي عن المنكر وإن كان لا يختصان به لأن كلمته
أنفذ ولا يجوز له أن يحمل أحد على غير مذهبه إذ لا يلزم الناس اتباع مذهب غير إمامهم

ويأمر المسلم بالمحافظة على الفرائض والسنن ولا يعترض عليهم في التأخير عن أول الوقت
 لاختلاف العلماء فيه ويأمر بما يعم نفعه كعمارة سور البلد ومؤنة المحتاجين ويجب ذلك من بيت
 المال فان لم يكن فيه شيء أوقفه على كل من له قدرة على ذلك من الأغنياء وينهى المومنين عن
 مطل دأته ان استعداه الغريم عليه وينكر على من وقف مع امرأة بطريق خال ويقول له ان
 كانت محرماً لك فصنعها عن موافق الرية وان كانت أجنبية فخفف الله تعالى من الخلوة بها فانها
 محرمة ويأمر الاولياء بالنكاح الا كفاً والنساء بإبقاء العبد والسادة بالرفق بالمماليك
 وأصحاب البهائم بمعاملة دوابها والرفق بها وينكر على من أسرف في جهرية أو عكس أو زاد في الأذان
 أو نقص ولا ينكر في حقوق الأديمين قبل استعداء ذي الحق عليه ولا يجبس ولا يضرب للدين
 وينكر على القضاة ان احتجوا عن الخصوم أو قصرُوا في النظر في أمورهم وعلى أئمة المساجد
 المطروقة ان طولوا في الصلاة للاتباع ويمنع الخلوة من معاملة النساء * قال الأئمة ويجب انكار
 الصغيرة كالكبيرة بل لو لم يكن الفعل معصية لخصوص الفاعل وجب الانكار كما لو رأى غير مكلف
 يشرب أو يشرب الخرفانه يلزمه منه من ذلك وليس بعد انقضاء المعصية الا الوعظ بل يسن السترك
 مرفى باب الحدود بتقصيه * وفي شرح مسلم من عرف بالنساء اديسن كشفه ورفعها الى الحاكم ان
 لم يخف مفسدة ومن علم بترك شيء وجد كأن سمع من انسان أنه عازم على نحو شرب خمر أو زنا غدا
 وعظه فقط فان أدرك ذلك منه بقرائن دون السماع حرم وعظه لتضمنه اساءة الظن بالمسلم كذا قيل
 وفي اطلاق حرمة الوعظ نظر بل انما تجب الحرمة ان سهل عليه في وعظه بفسق أو فحوة ومن خلا
 بأجنبية أو وقف لينظر أجنبية ينكر عليه باليد ثم اللسان لتحقيق المعصية منه قال الأئمة أيضاً ولا
 يختص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمسؤول القول بل على كل مكلف أن يأمر وينهى وان
 علم بالعادة أنه لا يفسد وان كان الامر والنهي غير ممثل ولا مأذون له من جهة الامام وعليه ان
 يأمر نفسه وغيره فاذا اختلف أحداهم لم يسقط الآخر ولا يأمر وينهى في دقائق الامور الا العلماء
 دون العامة لجهاهم بها ومن ثم استوى الكل في الظواهر كالصلاة والصيام وشرب الخمر * ولا
 ينكر العالم الا بمجمع على انكاره أو ما يرى الفاعل تحريمه دون ما عدا ذلك نعم يندب له ان يندبه
 على وجه النصيحة الى الخروج من الخلاف ان لم يقع في خلاف آخر وتلحسنة ثابتة لاتفاق العلماء
 على استحباب الخروج من الخلاف حينئذ * وعلم من الاحاديث السابقة أن انكار المنكر يكون
 باليد ثم ان يحذف باللسان فعليه أن يغيره بكل وجه أمكنه فلا يكفي الوعظ بمن أمكنه ازالته ولا
 كراهة القلب لمن قدر على النهي باللسان ويرفق في التغيير عن يحاف شره وبالجاهل فان ذلك أدعى
 الى قبول قوله وازالة المنكر ويستعين عليه بغيره ان لم يخف فتنة من اظهار سلاح وحرب ولم يمكن
 الاستقلال فان عجز عن اليد واللسان رفعه للوالى فان عجز أنكره بقلبه وليس لأمرو ولا ناهي تجسس
 ولا بحث ولا اقتحام دار بطن فان اخبره ثقة بمن اختلى بمحرم فيه انتهت حرمة يفوت تداركها كان
 أخبره أن رجلاً خلا بامرأة ليزني بها أو بشخص ليقتله لزمه ان يقتحم له الدار وان تجسس ولو علم
 به كأن سمع صوت المراهق أو القينات أو السكارى دخل وكسر المراهق وأخرج نحو القينات *

ولا يجوز كشف ذيل فاسق فاحت من تحته راحة الخمر قال بعضهم وكذا لو علم تحته عودا ونحوه اه وفيه نظر ظاهر بل ظاهر كلامهم أنه اذا علم تحته عودا أخرجه وكسره بشرطه * واعلم أن التمسس هو كل أمر اذا اقتشت عنه ثقل على صاحبه علمك به ولا يسقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا ان خاف منهم ما على نفسه أو ماله أو بضعه أو عضوه أو خاف مفسدة على غيره أكثر من مفسدة المنكر الواقع أو غلب على ظنه أن المرتكب يزيد فيما هو فيه عنادا

(فائدة)

وجوب الامر والنهي يعم كل مكلف من حر وقرن وذكر وآنثى لكنه وجوب على الكفاية لقوله تبارك وتعالى ولتكن منكم أمة الخ اذ لو كان فرض عين اقال ولتكونوا نعم قد يكون فرض عين كما اذا كان محل لا يعلمه غيره أو لا يقدر عليه غيره * ثم فرض الكفاية هو الذي اذا قام به واحد حاز ثوابه وأسقط الخرج عن الباقيين ومن ثم قال جمع انه أفضل من فرض العين لتعدى نفعه نعم محل سقوطه عن الغير ان علم بقيام غيره به والام يسقط عنه كتركه واجبا عمدا بالنسبة اظنه والمدار في الاثم عليه لا على نفس الامر ألا ترى أن من وطئ امرأة يظنها أجنبية وهي زوجته اثم اثم الزنا وفي عكسه لا اثم عليه ومحل استوائهم أيضا ان استووا في القدرة باليد وباللسان فلو قدر واحد باليد وآخرون باللسان تعين على الاول الا ان يكون الرجوع لدى اللسان أقرب أو أنه يرجع له ظاهرا وباطنا ولا يرجع لدى اليد الا ظاهرا فقط فيتعين على ذي اللسان حينئذ ولا يسقط الانكار بالقلب عن مكلف أصلا اذ هو كراهة المعصية وهو واجب على كل مكلف بل ذهب جماعة منهم أحمد ان ترك الانكار بالقلب كفر بخبر وهو أضعف الايمان * ومن قدم على منكر جاهلا به ولو علمه رجع عنه يجب تعليمه برفق حتى لو علم أنه يفيد اسماعه مخاطبة الغير بالتعليم خو طب به الغير أو عالمابه ابتداء أو لكونه عرفه كالمواضب على نحوه كسر أو غيبة وعظه وخوفه بذكر وعيد ذنبه ثم تدرج معه بغاية اللطف والبشاشة اذ كل شيء بقضاء وقدر ويلاحظ لطف الله به اذ حفظه من ذلك ولو شاء لعكس بل ليس هو آمنا من ذلك * فان عجز عن الانكار باللسان أو لم يقدر وقدر على التعيس والهجر والنظر شز الزمه ذلك ولا يكفيه انكار القلب فان لم يتعظ ويتذكر وعلم منه الاصرار خشن عليه الكلام وسبه بلا فحش كما فاسق يا جاهل يا حق يا من لا يخاف الله ولا يحذر أن يغضب فيبقى انكاره لنفسه نفسه أو يسترسل لما يحرم فينقلب الثواب عقابا هذا كله فيما لا ينكر باليد أما ما ينكر بها كخمر غير محترمة وكسر آلة الله وتجريده من حلي ذهب أو حرير ومنعه من شذخ فحوشاة واخراج نحو جنب وأكل منبتين وذئ نجس ينضح من مسجد فلا يكفي غير الانكار باليد فيجبره برجله أو بعين ان عجز وليتوق في نحو اراقعة الخمر وكسر آلة الله والكسر الفاحش الا اذا لم ترق الابه أو يخشى أن الفساق يدركونه ويغنونه فيفعل ما لا بد منه ولو بحرق وغرق * وللامام ذلك مطلقا جزا أو تعزيرا وله فيمن لم ينكف بخشن الكلام ان يضربه بنحو يده فان لم ينكف الا بشهر سلاح منه وحده أو مع جماعة فعلاوا لكن باذن الامام على المعتمد * وقال الغزالي لا يحتاج لاذنه قبل

وهو الاقيس كما يجوز قتل فاسق يناضل عن فسقه واذا قتل المنكر المحق فهو شهيد ونحو السلطان
يو عظم يخشون له ان لم يخش ضرره وله ذلك وان أدى الى قتله للعديد الصحيح أفضل الشهداء حمزة
ورجل قام الى امام جائر فأمره ونهاه فقتله * ولورأى بهيمة تتلف مال غيره لزمه كفها ان لم يخف
ومن وجد يريده قطع طرف نفسه منعه وان أدى الى قتله لان الغرض حسم سبيل المعاصي ما
أمكن لا حفظ نفسه وطرفه وكذا يمنع وان أدى الى القتل من وآم يريده اتلاف ماله أو يريده حيلته
وينكر على امرأته يعلم فسقها اذا رآها تزنت وخرجت ليل او على من عرف بقطع الطريق اذا وقف
فيه بسلاحه ويأمر الولد أبويه وينهاهما برفق لا بتخويف ونحوه الا ان اضطر اليه ولو منعه
الاشتغال بالانكار من كسب قوته تركه حتى يحصل قوته وقوت مومنه وذينة دون ما زاد على ذلك

(الكبيرة السادسة والتسعون بعد الثمانمائة ترك رد السلام)

كذا ذكره بعضهم وفيه نظر وقد سرح بعض الأئمة بان ذلك صغيرة وهو متعبد نعم ان احتف بالترك
قراش تخيف المسلم اخافة شديدة وتؤذيه أذى شديد المية بعد حينئذ ان الترك كبيرة لما فيه من
الأذى العظيم الذي لا يحتمل

الكبيرة السابعة والتسعون بعد الثمانمائة محبة الانسان

ان يقوم الناس له افتخارا أو تعظما

أخرج أبوداود بإسناد صحيح والترمذي وقال حديث حسن عن معاوية رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار
* وأبوداود وابن ماجه بإسناد حسن عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقمنا اليه فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم
يعظم بعضها بعضا * (تنبيه) * عده هذا هو صريح الحديث الاقل ومثله ما ذكرته ومن ثم قال
أصحابنا يحرم على الداخل محبة القيام له واستدلووا بالحديث المذكور والمراد بمثلهم له قياما ان
يقعدوا ويستروا له قياما كعادة الجبابرة كما أشار اليه البيهقي وكان بعضهم أخذ منه قوله في تعداد
الكبائر ومحبة الرجل أن يقوم الناس بين يديه وهو جالس ومثله حب القيام له تفاخرا وتطاولا
على الاقران أما من أحب ذلك اكرامه له لا على الوجه المذكور فلا يتجه تحريمه لانه صار شعارا
في هذا الزمان لتحصيل المودة نبيه عليه ابن العماد رحمه الله وابان ابنه وكرمه ولا ينافي
الحديث الثاني قول أصحابنا يستحب القيام لمن فيه علم أو صلاح أو شرف أو ولادة أو رحم
أو ولاية مصحوبة بصيانة أو صداقة أو نحوها لانهم قيدوا ذلك بقوله هم برأوا واستراموا اكراما
لارباء وتغنيما وهذا الذي نفوه هو الذي نهي عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كما يقوم
الاعاجم يعظم بعضها بعضا ومن ثم ثبت في نذب القيام بقيد المذكور أحاديث صحيحة جمعتها
النووي رحمه الله في جزء صنفه في ذلك رداعلى من أطلق انكاره * قال الاذرى بل يظهر
وجوبه في هذا الزمان دفعا للعداوة والتقاطع كما أشار اليه ابن عبد السلام فيكون من باب

* (الكبيرة الثامنة والتسعون بعد الثمانمائة الفرار من الزحف أى من كافر أو كفار

لم يزيدوا على الضعف الا التحرف لقتال أو التحيز الى فئة يستجديها

قال تبارك وتعالى ومن يولهم يومئذ دبره الامتحرف فاقْتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير * وأخرج الشيخان وغيرهما عن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اجتنبوا السبع الموبقات أى المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الاباحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات * وأحمد والنسائي سئل صلى الله عليه وسلم عن الكبائر قال الاشرار بالله وقتل النفس المسلمة وفرار يوم الزحف * والطبرانى فى تفسيره أنه صلى الله عليه وسلم قيل له ما الكبائر قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وفى رواية له الاشرار بالله والفرار من الزحف وقتل النفس * والبخارى بسنده فيه مختلف فيه الكبائر سبع أولهن الاشرار بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف وقذف المحصنات الحديث * والطبرانى بسنده ابن لهيعة وحديثه حسن فى المتابعات اجتنبوا الكبائر السبع الشرك بالله وقتل النفس والفرار من الزحف الحديث * وأبو القاسم البغوى عن ابن عمر أنه سئل عن الكبائر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن سبع قلت وما هن قال الاشرار بالله وقذف المحصنات وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر الحديث * وابن مردويه فى تفسيره وابن حبان فى صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن كتابا فيه الشرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم قال وكان فى الكتاب ان أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة اشرار بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورعى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم * والطبرانى ثلاثة لا يتفع معهن عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف * وأحمد بسنده فيه مختلف فيه من اتقى الله عز وجل لا يشرك به شيئا وأدى زكاة ماله طيبة بها نفسه محتسبا وسمع وأطاع فله الجنة أو دخل الجنة * وخمس ليس لهن كفارة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة يقطع بها مالا بغير حق * والطبرانى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فقال لا أقسم لا أقسم ثم نزل وقال أبشروا أبشروا من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر دخل من أى أبواب الجنة شاء قيل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرهن قال نعم عقوق الوالدين والشرك بالله وقتل النفس وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا * والطبرانى بسنده حسن ان أولياء الله المصلون من يقيم الصلوات الخمس التى كبرهن الله عليه ويصوم رمضان ويحتسب صومه ويؤتى الزكاة محتسبا طيبة بها نفسه ويجتنب الكبائر التى نهى الله عنها فقال رجل من أصحابه يا رسول الله وكم الكبائر قال تسع أعظمهن الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من

الزحف وقذف المحصنة والسحروا كل مال اليتيم وأكل الربا وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكبائر ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الأرافق محمد صلى الله عليه وسلم في مجبوح جنة أي وسطها مصاريع أبواب الذهب * (تنبيه) * عدها كما ذكرته في الترجمة هو ما صرحوا به * قال الشافعي رضي الله عنه إذا غزا المسلمون فلقوا ضعفهم من العدو حرم عليهم أن يولوا لامتدحرفين لقتال أو متحيزين إلى فئة وإن كان المشركون أكثر من ضعفهم لم أحب لهم أن يولوا ولا يستوجبون السخط عندي من الله لو ولوا عنهم على غير التحرف للقتال أو التحيز إلى فئة وهذا مذهب ابن عباس رضي الله عنهما المشهور عنه

* (الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثمانمائة الفرار من الطاعون) *

قال تعالى ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم * أعلم أن عادة تعالى أن يذكر القصص بعد بيان الأحكام ليفيد الاعتبار للسامع والهمزة هنا للاستفهام التقريري لدخولها على حرف النفي بناء على علم المخاطب بالقصة قبل نزولها أنها للتنبيه ولتتجنب من حالهم والمخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كل سامع * قال أبو بكر المفسرين هي قرية قرب واسط وقع بها طاعون فخرج عامة أهلها وبقيت طائفة فلم يبق منهم إلا قليل مرضى فلما ارتفع الطاعون رجع الهاربون سالمين فقال المرضى هؤلاء أحرم منا لو صنعنا كما صنعوا نجونا وإن وقع الطاعون ثانيا لنخرجن إلى أرض لا وباء فيها فوق الطاعون من قابل فهرب عامة أهلها وهم بضعة وثلاثون ألفا وقيل سبعة وثلاثون ألفا قال الواحدى ولم يقولوا دون ثلاثة آلاف ولا أكثر من سبعين ألفا والوجه من حيث اللفظ أن يكون عددهم أكثر من عشرة آلاف جمع الكثرة إذ لا يقال في عشرة ومادونها ألوف أي الانادرا حتى نزلوا واديا أفج وظنوا النجاة فنسأدهم ملك من أسفل الوادى وآخر من أعلاه أن موتوا فأتوا جميعا وبليت أجسامهم فترجمهم نبي يقال له حزقييل ثالث خلفاء نبي إسرائيل بعد موسى صلى الله عليه وآله وسلم أذخلفته الأكيوشع ثم كالب وحزقييل هذا هو خليفة كالب وليكون أنه سألت الله الولد بعدما كبرت وعقمت سمى ابن العجوز قال الحسن ومقاتل وهو ذو الكفل لأنه تكفل سبعين نبيا وأنجاهم من القتل فلما تر حزقييل بأولئك الموتى وقف متفكرا متعجبا فأوحى الله إليه أتريد أن أريك آية قال نعم فقيل له ناديا أيها العظام إن الله يأمرك أن تجتمع في قطير بعضهم إلى بعض حتى تمت ثم أوحى الله إليه أن نادها يا أيها العظام إن الله يأمرك أن تكثبي الحيا ودمائهم نادى إن الله يأمرك أن تقومين فقاموا أحياء فأتين سبحانك ربنا وحده لا إله إلا أنت ثم رجعو إلى قومهم وأمات الموت ظاهرة عليهم في وجوههم وأبدانهم إلى أن ماتوا بعد بحسب آجالهم * وجاء أن عمر رضي الله عنه لما خرج للشأم وبلغ سرغ بلغه أن الوباء قد وقع بالشأم فاستشار أكابر الصحابة فلم يجد عند أحد منهم علما حتى جاء عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه فروى له أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تفرجوا فرارا

منه فرجع عمر من سرغ * وقال ابن عباس وجاعة سبب موت أولئك أنكم كالبنى اسرائيل أمر
عسكره بالقتال فخبثوا واعتلوا بان الارض التي نذهب اليها بهم الرباء فلا تأتيها حتى يزول فأرسل
الله عليهم الموت فخرجوا من ديارهم فراراً منه فلما رأى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب واله
موسى قد ترى معصية عبادك فأرهم آية في أنفسهم حتى يعلموا أنهم لا يستطيعون الفرار منك فلما
خرجوا قال لهم الله موتوا أمر فحويل فماتوا جميعاً وماتت دوابهم موت رجل واحد وبقوا
ثمانية أيام حتى انتفخوا وأروحت أجسادهم وبلغ بنى اسرائيل موتهم فخرجوا لدفنهم فمجزوا
لكثرتهم فحظروا عليهم الخطأ تردون السباع فأحياهم الله بعد الثمانية أيام وبقي فيهم شيء من ذلك
النتن وفي أولادهم الى يومنا هذا وقيل غير ذلك * قوله تعالى فقال لهم الله موتوا هو من باب قوله
تعالى انما أمرنا الشيء اذا أردنا أن نقول له كن فيكون والمراد سرعة وقوع المراد وعدم
تخلله عن تعلق الارادة به اذ لا قول هناك وقيل أمر الرسول أو الملك أن يقول ذلك والاول هو
الظاهر ثم أحياهم سريع في حياتهم بعدم موتهم وهو ممكن وقد أخبر به الصادق فوجب القطع به
* وقول المعتزلة احياء الميت أمر خارق للعادة فلا يجوز اظهاره الا معجزة لنبي رده أهل السنة
بأنه يجوز خرقها اكرامة لولي * ولغير ذلك وانكار ذلك مكابرة للحس وليس ذلك ببعيد من عقولهم
الفسادة الضالة * وسبب الاحياء استيفاء بقية آجالهم وقد مر في القصة ما يقتضي أن الموت
لجأهم بغتة كالنوم ولم يعاينوا شدة ولا هولا فاندفع قول المعتزلة أيضاً المعارف تصير ضرورية
عند القرب من الموت ومعاينة الاهوال فيجب اذا عاشوا أن يمتثلوا اذا كرين ذلك لأن الاشياء
العظيمة لا تنسى مع كمال العقل فبقى لهم تلك العلوم ومع بقائها يمنع التكليف كما في الآخرة
على أن انسان يلتزم أنهم عاينوها ولا يلزم ما ذكره بل هو أن الله تعالى يلقى عليهم بعد
حياتهم نسباً ما وقع لهم ابتلاء لهم حتى يتم تكليفهم في بقية آجالهم التي احيوا ليستوفوها
* والطاعون وزنه فاعول من الطعن غير أنه لما عدل به عن أصل وضعه الا على الموت بالوباء قال
الجوهري وهو مبني على اتحادهما * والصحيح خلافه اذ الوباء الموت العام بسبب باطن
والطاعون بثرات صغيرة تخرج في البدن يغلب وجودها في مراقه كالأباط * وقد جاء عن عائشة
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت يا رسول الله
الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال غدة كغدة البعير تخرج من المراق والاباط * قال العلماء
وهذا قد يرسله الله نقمة وعقوبة على من يشاء من مصاة عبده وكفرتهم وقد يرسله الله تعالى
شهادة ورجة لصالحيهم لقول معاذ في طاعون عمواس انه شهادة ورجة لكم ودعوة نبيكم وهي
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أعظم معاذاً وأهله نصيبهم من رحمتك فطعن في كنهه رضي الله عنه
* وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تنفي أمتي الا بالطعن والطاعون قلت يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه
فما الطاعون قال غدة كغدة البعير المقيم بها كالشحم يد والفار منه كالغار من الزحف
* وفي رواية لابي يعلى أنه صلى الله عليه وسلم قال وخزة أي طعنة تصيب أمتي من أعدائهم من

الى ربنا في الذين يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء قتلوا كما قتلنا ويقول المتوفون على
فرشهم اخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا فيقول ربنا انظروا الى جراحهم فان أشبهت جراح
المقتولين فانهم منهم ومعهم فاذا جراحهم قد أشبهت جراحهم * والطبراني بسند لا بأس به
يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقول انظروا
فان كانت جراحهم لجراح الشهداء تسيل دما كريح المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك * وصح
عند ابن حبان من قتله بطنه لم يعذب في قبره

قوله والترمذي الخ
هكذا في النسخ
التي بأيدينا ولم يذكر
الحديث اه

* (الكبيرة الاربع مائة والحادية بعد الاربع مائة الغلول من الغنيمة والستر عليه) *

قال تعالى وما كان انبيء أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس
ما كسبت وهم لا يظلمون * وأخرج البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما
قال كان على نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي غنيمة رجل يقال له كركرة بكسر الكافين
وحكى فتصهها مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا
عبادة قد غلها * وأحد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قيل له استشهد مولاك أو غلامك
فلان فقال بل يجرى الى النار في عبادة غلها * ومالك وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه أن
رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم توفي يوم خيبر فذكره لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل في سبيل الله
فتتشروا متاعه فوجدوا خرزا من خرزاليه ودلايساوى درهمين * ومسلم وغيره عن ابن عباس
عن عمر رضي الله عنهم قال لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فتناولوا فلان شهيدا وفلان شهيدا حتى مرزوا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم
كلا اني رأيته في النار في بردة غلها أو عبادة غلها ثم قال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب اذهب
فناد في الناس أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون * والطبراني بسند جيد لو لم تغفل أمتي لم يرقم
لهم عدد وأبدا * قال أبو ذر الحلي بن مسلمة هل ثبت لكم العدو حلب شاة قال نعم وثلاث شياه
غزوة قال أبو ذر غلتم ورب الكعبة * والشيخان قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره حتى قال لألفين أي أجدن أحدكم يجي يوم القيامة
على رقبته بعير له رغاء أي هو بضم الراء وبالهمزة والمتصوت الابل وذوات الخلف فيقول
يا رسول الله أغني فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة
على رقبته فرس له جمجمة أي بهمة ملتين مفتوحتين صوت الفرس فيقول يا رسول الله أغني
فأقول لأملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته شاة لها
نغاء أي بضم الناء وبالهمزة والمتصوت الغنم يقول يا رسول الله أغني فأقول لأملك لك
من الله شيئا قد أبلغتك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته رفاع أي جمع رفعة
وهي ما يكتب فيه الحق تحقق أي تحرك وتضطرب فيقول يا رسول الله أغني فأقول لأملك

وفي النفساء بقتلها ولدها في بطنها جمعاً أي بتنايت الجيم وسكون الميم بأن ثبوت وولدها في بطنها
 شهادة * والطبراني بسند رواه صحيحهم في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم عاب بعض الانصار
 فبكى أهله فقال عنه لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصواتكم فقال دعهن يكن
 مادام حياً فاذا وجبت أي مات فليسكن فقال بعضهم للمريض ما كنا نرى أن يكون موتك على
 فراشك حتى تقتل في سبيل الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أو ما
 الشهيد الا القتل في سبيل الله أن شهداً أتى اذ القليل ان الطعن شهادة والبطن شهادة
 والطاعون شهادة والنفساء بجمع شهادة والحرق شهادة والغرق شهادة وذات الجنب شهادة
 * وأحمد بسند حسن القتل في سبيل الله عز وجل شهادة والطاعون شهادة والغرق شهادة
 والبطن شهادة والنفساء بجمع شهادة والحرق شهادة والغرق شهادة وذات الجنب شهادة
 خادمه والحرق والسبل هو كسر أوقله وضحه وتشديد اللام داه يحدث في الرتبة يقول الى
 ذات الجنب وقيل زكام أو سعال طويل مع حى هادئة وقيل غير ذلك * وأبو داود والنسائي
 وابن ماجه وابن حبان في صحيحه الشهداء سبع سوى القتل في سبيل الله المبطون شهيد
 والمطعون شهيد وصاحب الحرق شهيد والذي يموت تحت الهدم شهيد والمرأة تموت بجمع
 شهيدة * والشيخان الطاعون شهادة لكل مسلم * والبخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال كان عذاباً يبعثه الله على من كان
 قبلكم فجاءه الله رجة للمؤمنين ما من عبد يكون في بلد فيكون فيه فيمكث لا يخرج صابراً
 محتسباً يعلم أنه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر شهيد * وأحمد بسند رواه ثقات
 مشهورون أناني جبريل عليه السلام بالحى والطاعون فأمكنك الحى بالمدينة وأرسلت
 الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لأمي ورجس على الكافر * وأحمد بسند جيد خطب
 معاذ بالشام فذكر الطاعون فقال انه رجة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم
 اللهم أنزل على آل معاذ نصيبهم من هذه الرجة ثم نزل عن مقامه ذلك فدخل على عبد الرحمن
 ابن معاذ فقال عبد الرحمن الحق من ربك فلا تكن من الممترين فقال معاذ استجدي ان شاء الله
 من الصابرين * وأحمد عن معاذ رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ستهاجرون الى أرض الشام فتكون لكم ويكون فيكم داه كالدمل أو كالخزة يأخذ براق
 الرجل يستشهد الله به أنفهم ويزكي به أعمالهم اللهم ان كنت تعلم أن معاذ سمعه من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأعطه هو وأهل بيته الحظ الا وفر منه فأصابهم الطاعون فلم يبق منهم
 أحد قطعن في أصبعه السبابة فكان يقول ما يسرني أن لي بها جر النعم * وصح عن أبي موسى
 الأشعري رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال فناء أمي بالطعن والطاعون فقيل
 يا رسول الله هذا الطعن عرفناه فما الطاعون قال وخرأعدائكم من الجن وفي كل شهادة
 * وفي رواية صحيحة وخرأعدائكم الجن وهولكم شهادة * وصح اللهم تاجه ل فناء أمي
 قتلا في سبيلك بالطعن والطاعون * وروى النسائي يختصم الشهداء والمتوفون على فرشهم

قوله الشهداء سبع
 سوى القتل في بعض
 الاصول الشهادة
 ولم يذكر الا خمس
 اهـ مصححه

الى ربنا في الذين يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء قتلوا كما قتلنا ويقول المتوفون على
فرشهم اخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا فيقول ربنا انظروا الى جراحهم فان اشتهت جراح
المقتولين فانهم منهم ومعهم فاذا جراحهم قد اشتهت جراحهم * والطبراني بسند لا بأس به
يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقول انظروا
فان كانت جراحهم بجراح الشهداء تسيل دما كريح المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك * وصح
عند ابن حبان من قتله بطنه لم يعذب في قبره

(الكبيرة الاربع مائة والحادية بعد الاربع مائة الغلول من الغنية والستر عليه)

قال تعالى وما كان لنبى أن يغسل ومن يغسل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي صل نفسه
ما كسبت وهم لا يظلمون * وأخرج البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما
قال كان على نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى غنيمة رجل يقال له كركرة بكسر الكافين
وحكى فتحهم مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا
عباءة قد غلها * وأحد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قيل له استشهد مولانا أو غلامك
فلان فقال بل يجرى الى النار في عباة غلها * ومالك وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه أن
رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم توفي يوم خيبر فذكره رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل في سبيل الله
فنتشوا متاعه فوجدوا خرزا من خرز الیهود لا يساوى درهمين * ومسلم وغيره عن ابن عباس
عن عمر رضى الله عنهم قال لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى مرّوا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم
كلا انى رأيته في النار في بردة غلها أو عباة غلها ثم قال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب اذهب
فنادى الناس أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون * والطبراني بسند جيد لولم تغسل أمتى لم يقم
لهم عدو أبدا * قال أبو ذر لحبيب بن مسلمة هل يثبت لكم العدو حلب شاة قال نعم وثلاث شياه
غز قال أبو ذر غللتهم ورب الكعبة * والشيخان قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره حتى قال لألفين أى أحدكم يحب يوم القيامة
على رقبته بعير له رغاء أى هو بضم الراء وبالهمزة والمتصوت الابل وذوات الخلف فيقول
يا رسول الله أغنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك لألفين أى أحدكم يحب يوم القيامة
على رقبته فرس له حممة أى بهم مملتين مفتوحين صوت الفرس فيقول يا رسول الله أغنى
فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك لألفين أى أحدكم يحب يوم القيامة على رقبته شاة لها
رغاء أى بضم المثلثة وبالهمزة والمتصوت الغنم يقول يا رسول الله أغنى فأقول لا أملك لك
من الله شيئا قد بلغتك لألفين أى أحدكم يحب يوم القيامة على رقبته رفاع أى جمع رفعة
وهي ما يكتب فيه الحق تخفق أى تتحرك وتضطرب فيقول يا رسول الله أغنى فأقول لا أملك

قوله يوم خيبر في بعض
الاصول يوم حنين

لك من الله شياً قد بلغتك لألفين أحدكم يجي يوم القيامة وعلى رقبته صامت فيقول
 يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك * وأبوداود وابن حبان في صحيحه
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب غنمة
 أمر بلالاً فنادى في الناس فيجيئون بغنائهم فيخمسهم ويقسمه فجاء رجل يوماً بعد النداء
 بزمام من شعر فقال يا رسول الله هذا كان فيما أصبنا من الغنمة فقال سمعت بلالاً ينادي
 ثلاثاً قال نعم قال فما منعك أن تجي به فاعذرا إليه فقال كن أنت تجي به يوم القيامة فلن أقبله
 منك * والشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إلى خيبر ففتح الله علينا فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والياب ثم انطلقنا
 إلى الوادي يعني وادي القرى ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد له وهب له رجل من جذام
 يدعى رفاع بن يزيد من بني الضبيب فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحل رجله فرمى بسهم فكان فيه حنفة فقلنا هنيئاً له الشهادة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كلاً والذي نفس محمد بيده إن الشمله أي وهو كساء أصغر من القطيعة لقاتب عليه
 ناراً أخذها من الغنائم لم تصبها المتاسم قال فنزع الناس فجاء رجل بشرا لأوشراكين
 فقال أصبت يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرالكم من ناراً وشرا كان من نار
 * والنسائي وابن خزيمة في صحيحه عن أبي رافع رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا صلى العصر ذهب إلى بني عبد الأشهل فيحدث عندهم حتى ينحدر للمغرب قال أبو رافع
 فينبأ النبي صلى الله عليه وسلم يسرع إلى المغرب مروراً بالبقيع أي بتيبع الغرقد كما في رواية
 فقال أف لك أف لك أف لك قال فكبر ذلك في ذري أي بالمعجزة عظم عندي موقعه فاستأخرت
 وظننت أنه يريدني فقال ما لك أمش قلت أحدث حدث فقال وما ذا قلت أفنت بي قال لا
 ولكن هذا فلان بعثته ساعياً على بني فلان فغسل نورة أي بفتح فكسر برودة من صوف يلبسها
 الأعراب فدرع مثلها من ناراً أي جعل له درع مثلها من نار * والنسائي وابن حبان في صحيحه
 واللفظه والحاكم وقال صحيح على شرطهما من جابر يأمن ثلاثة دخل الجنة الكبر والغلول
 والدين * وأبوداود والطبراني أني صلى الله عليه وسلم بنطع من الغنمة فقبل يا رسول الله هذا لك
 تستظل به من الشمس قال أتحبون أن يسـ تظل نبيكم بظل من نار إذا الطبراني يوم القيامة
 وأبوداود عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال أما بعد فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من يكتم غالا أي يستتر عليه فانه مثله * (تنبيه) * عدا الغلول هو ما صرحوا به قال
 بعضهم وكالغنمة في ذلك الغلول من الأموال المشتركة بين المسلمين ومن بيت المال والزكاة
 انتهى وهو ظاهر ولا فرق في حال الزكاة بين أن يكون من مسـ تحقيها وغيرهم لأن الظن ممنوع
 فيها إذ لا بد فيها من النية بل لو أفرز المالك قدرها ونوى لم يجز الظن رأياً وقف ذلك على
 إعطاء المالك فعند عدم إعطائه يتعدى المالك فكان باقياً على ملكه حتى يعطيه فأنفع
 امتناع الظن في مال الزكاة مطلقاً * وروى الطبراني أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم ذكروا البكائر وهو منكى فقالوا الذر لنا لله وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف
وقذف المحصنة وعقوق الوالدين وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأين تجعلون الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية * وعد
الستر عليه هو صريح الحديث الأخير لقوله صلى الله عليه وسلم فيه فانه مثله * وعلم من الأحاديث
المذكورة أن الغلول هو اختصاص أحد الغزاة سواء الأمير وغيره بشئ من مال الغنمة قبل
القسمة من غير أن يحضره إلى أمير الجيش ليخمسها وإن قل المأخوذ ثم يجوز عندنا التبسط بأخذ
بعض المأخوذ له أو ولدايته من مال الغنمة قبل القسمة بشرط ما ذكره كورة في محلهما

(باب الأمان)

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة بعد الأربع مائة قتل
أو غدر أو ظلم من له أمان أو ذمة أو عهد

قال تعالى وأوفوا بالعهدان العهد كان مسؤولا * وقال عز قائل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود
أي العهود ومن جملتها العهد والأمان الذي بيننا وبين المشركين كما قاله بعض أئمة التفسير
* وأخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان
فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا ائتمن خان
وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر * وروى أحمد والبخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ثلثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى
بى ثم غدر ورجل باع حرأ فأكل ثمنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه العمل ولم يوفه أجره
* ومسلم وغيره إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء يعرف به يقال
هذه غدر فلان بن فلان * ومسلم وغيره ذمة المسلمين واحدة يسي بها أدناهم فمن أخفر مسلما
أي غدره ونقض عهده فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة
عدلا ولا سرفا * وأحمد والبخاري والطبراني في الأوسط عن أنس رضي الله عنه قال ما خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ورواه ابن
حبان في صحيحه ~~لم~~ كان يلفظ خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في خطبته فذكر
الحديث * والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ما نقض قوم العهد إلا كان القتل بينهم
ولا ظهرت الفاحشة في قوم الأساط الله عليهم - م الموت ولا منع قوم الزكاة إلا حبس الله
عنهم القطر * وأبو داود عن صفوان بن سليم عن عتبة بن أبي سفيان صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن آبائهم لكن الأبناء مجهولون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم معا حدا
أو انتقصه أو كلفه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة * وابن
حبان في صحيحه أي ما رجل آمن رجلا على دمه ثم قتله فأنا من القتلى بري * وإن كان

المقتول كافرا * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه واللفظ له وقال ابن ماجه فانه يحمل لو اء غدر يوم القيامة * وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه من قتل نفسه معاهدة بغير حق لم يرح رائحة الجنة وان ربح الجنة ليوجد من مسيرة مائة عام * وفي رواية من قتل معاهدا في عهده لم يرح رائحة الجنة وان ربحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام يرح بضم أوله من أرحت الشيء وجدت ريحه وبفتح كسر الراء من رحت الريح وجدت ريحه وبفتح أوليه ومعنى الكل شم الرائحة * والترمذي وقال حسن صحيح واللفظ له وابن ماجه الا من قتل نفسه معاهدة له ذمة الله وذمة رسوله فقد أخفر بذمة الله فلا يرح رائحة الجنة وان ربحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفا * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة هو صريح هذه الاحاديث الصحيحة وهو ظاهر وبه صرح بعضهم في قتل المعاهد وفي الغدر لكن خصه بالامير وليس بشرط كما هو ظاهر وقد جاء عن علي كرم الله وجهه أنه عده من الكفار نكث الصفقة أي الغدر بالمعاهد بل صرح شيخ الاسلام العلائي بأنه جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سماه كبيرة لكن اعترضه الجلال البلقيني بأنه لم يرد في الاحاديث السابقة أي التي ساقها منصوصا فيها على الكفار النص على أن ذلك كبيرة قال وانما فيه وعيد شديد كما تقدم انتهى والظاهر أنه انما أراد بما تقدم حديث أحمد والبخاري الذي قدمته اذ فيه ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر فن آمن كافرا ثم غدر به فقد نكث أمانه الذي أعطاه اياه وكان وجه تسمية الامان صفقة أنه عقد أفاد الامن فهو كعقد البيع المفيد للاملاك وعقد البيع يسمى صفقة لان العرب كان الاثنان منهم اذا تبايعا صفقا أحدهما على يد الآخر فسمى العقد بذلك تجوزا

*(الكبيرة الخامسة بعد الاربع مائة الدلالة على عورة المسلمين) *

دليله الحديث الصحيح ان حاطب بن أبي بلتعة رضى الله عنه كتب الى أهل مكة يخبرهم بمسير النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فأعلم الله نبيه بذلك فأرسل الى حامله الكتاب عليا والمقداد رضى الله عنهما فأخذاه منها قهرا بعد أن بالغت في انكاره واخفاته فلما جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ عليه قال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنقه ففعله صلى الله عليه وسلم من قتله لكونه شهيدا راء فان ترتب من الدلالة على ذلك وهن للاسلام أولا هله أو قتل أو سبي أو نهب كان ذلك من أعظم الكبائر وأقبحها لانه سعى في الارض فسادا وأهلك الحرث والنسل ذأواه جهنم وبئس المهاد قال بعضهم ويتعين قتل فاعل ذلك وليس كما قال على اطلاقه

(باب المسابقة والمناضلة)

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة بعد الأربع مائة اتخذوا الخيل تكبرا أو نحوه
أول المسابقة عليها رهانا أو مقامرة والمناضلة بالسهم كذلك وترك الرمي بعد تعلمه
رغبة عنه بحيث يؤدي إلى غلبة العدو واستتمتاره بأهل الاسلام

* أخرج الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال الخيل ثلاثة هي لرجل ورجل لستر
ولرجل أجر فأما الذي هي له وزر فرجل ربطها رياء ونفرا ونوا أي بكسر النون وبالمتمعادة
لاهل الاسلام فهي له وزر الحديث * ورواه ابن خزيمة في صحيحه وقال وأما الذي هي عليه
وزر فالذي يتخذها أشرا وبطرا وبذخا عليهم أي بنسخ الموحدة وسكون المجهمة وآخره خاء معجمة
كبرا ومعناه أنه اتخذ الخيل تكبرا وتعظما واستعلاء على ضعفاء المسلمين وفقرائهم * وأحمد
بإسناد حسن الخيل في نواصي الخيل مدعو دأبدا إلى يوم القيامة فمن ارتبطها عدة في سبيل الله
وأنفق عليها احتسابا في سبيل الله فإن شبعها وجوعها وريها وظمأها وأرواها وأبوالها فلاح
في موازينه يوم القيامة ومن ارتبطها رياء وسمعة ومهر حافان شبعها وجوعها وريها وظمأها
وأرواها وأبوالها خسران في موازينه يوم القيامة * والطبراني الخيل ثلاثة فرس للرجل
وفرس للانسان وفرس للشيطان فأما فرس الرجل فما اتخذ في سبيل الله وقتل عليه أعداء الله
وأما فرس الانسان فما استبطن أي أولد وحمل عليه وأما فرس الشيطان فما روعن وقوم
عليه * ورواه أحمد بسند جيد بمعناه وفيه وأما فرس الشيطان فالذي يقامر عليه ويبراهن
* وأحمد بسند رجه له رجال الصحيح الخيل ثلاثة فرس يرتبطه الرجل في سبيل الله عز وجل
فتمنه أجر وركوبه أجر وعاريته أجر وفرس يقامر عليه الرجل ويبراهن فتمنه وزر وركوبه وزر
وفرس للبطنة فعسى أن يكون سدادا من الفقر إن شاء الله * وأخرج مسلم وغيره عن عتبة بن
عامر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم
ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي * ومسلم من تعلم الرمي ثم تركه فليس
مننا وفقد عصى * وابن ماجه من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني * والبخاري والطبراني بسند
حسن من تعلم الرمي ثم نسيه فهو نعمة بخدها * وأبو داود والنسائي والحاكم وصححه
والبيهقي من طريق الحاكم وغيرها أن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه
محتسبا في صنعته الخير والرامي به ومنبله أي مناو له للرامي ليرمي به أو معطيه للجهاد من
ماله امداد وتقوية وأرموا واركبوا وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا ومن ترك الرمي
بعد ما علمه رغبة عنه فانه نعمة تركها أو قال كفرها * وفي رواية للبيهقي صانعه الذي
يحتسب في صنعته الخير والذي يجهز به في سبيل الله والذي يرمي به في سبيل الله * وصح عليكم
بالرمي فانه من خير أفعالكم * وفي رواية صحيحة أيضا فانه خيرا ومن خير أفعالكم * وصح أيضا كل
شيء ليس من ذكر الله عز وجل فهو له وأومس هو الأربعة خصال * شئ الرجل بين الغرضين
أي مثنى غرض وهو ما يتصده الرماة بالانصاية وتأديبه فرسه وملاعبته أهله وتعلم

السباحة * وصح من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل محررة أي رقبة معتقة * وصح من شاب شيبة في الاسلام كانت له نورا يوم القيامة ومن رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو وأولم يبلغه كان له كعتق رقبة * ومن أعتق رقبة مؤمنة ~~ص~~ كانت فداءه من النار عضو بعضو * (تنبيه) * عده هذه الثلاثة لم أره لكنه في الأول ظاهر الاحاديث الاول وقياسه الثاني وأما الثالث فقضية ليس منا على ما قاله بعضهم في نظيره أنه كبيرة لأن التبرى وعيد شديد ولعدم كون أصحابنا لا يسمعون بالحرمه فيه فضلا عن كونه كبيرة أوقات ذلك بما ذكرته في الترجمة مما يقرب به من الكبيرة لأن في الترك حينئذ مفاسد عظيمة عامة

(كتاب الايمان)

الكبيرة التاسعة والعاشرة والحادية عشرة بعد الاربعمئة اليمن الغموس واليمن الكاذبة وان لم تكن غموسا وكثرة الايمان وان كان صادقا

قال تعالى ان الذين يشتركون بهدا الله وأيمانهم ثم غنا قليلا أو لئلا لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم نزات كما يعلم مما يأتي في الاحاديث الصحيحة في رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض فهدم المدي عليه أن يحلف فلما نزلت نكل وأقر المدي بجوته ومعنى يشتركون يستبدلون ويأخذون بههد الله أي بما عهد اليهم وأيمانهم أي الكاذبة ثمنا قليلا أي عرضا يسيرا من الدنيا وهو ما يحلفون عليه كاذبين أو لئلا لا خلاق لهم في الآخرة أي لا نصيب لهم من نعمها وثوابها ولا يكلمهم الله أي بكلام يسرهم ولا ينظر اليهم يوم القيامة أي نظر راحة ولا يزكهم أي ولا يزيدهم خيرا ولا يثنى عليهم ولهم عذاب أليم أي مؤلم شديد الايلام * وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل ان الذين يشتركون بهدا الله وأيمانهم ثم غنا قليلا الى آخر الآية زاد في رواية قال فدخل الاشعث بن قيس الكندي فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن فقلنا كذا وكذا فقال صدق أبو عبد الرحمن كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختمتصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهدك أو عينته قلت اذا يحلف ولا يبالى فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على عين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ونزلت ان الذين يشتركون بهدا الله وأيمانهم ثم غنا قليلا الى آخر الآية * ومسلم وغيره جاء رجل من حضر موت ورجل من كندة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يا رسول الله ان هذا قد غلبني على أرض ~~ص~~ كانت لابي فقال الكندي هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا بينة

قال لا قال فلات يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجر لا يبالى على ما حلف عليه وليس يتورع
عن شيء فقال ليس لك منه الا ذلك فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أدبر
لئن حلف على ماله لياكله ظمأ اليقين الله وهو عنه معرض * وأبو داود ان رجلاً من كندة
وآخر من حضر موت اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض باليمن فقال الحضرمي
يا رسول الله ان أرضي اغتصبنيها أبو هذاهي في يده فقال هل لك بينة قال لا ولكن أحلف بالله
ما يعلم أنها أرضي اغتصبنيها أبو هذاهي الكندي لليمن فقال صلى الله عليه وسلم لا يقطع أحد مالا
بين الاقي الله وهو أجزم فقال الكندي هي أرضه * وابن ماجه من حلف على يمين لا يقطع بها
مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله أجزم * وأحمد بسند حسن وأبو يعلى والبزار والطبراني
اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض أحدهما من حضر موت فجعل صلى
الله عليه وسلم يمين أحدهما فضج الاخر فقال اذا ذهب بأرضي فقال ان هو اقطعها بيمينه
ظلمنا كان ممن لا ينظر الله اليه يوم القيامة ولا يزكّيه وله عذاب أليم وورع الاخر فردّها
* قال الحافظ المنذرى وقد وردت هذه القصة من غير ما وجه وورع بكسر الراء أى تخرج
من الاثم وكف عما هو قاصده ويحتمل أنه بفتح الراء أى جبن وهو معنى ضمها أيضاً والاول
أظهر * والبخارى وغيره الكبار الاشراف بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس * وفي
رواية له أن أعرابياً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما أكبر الكبائر قال
الاشراف بالله قال ثم ماذا قال اليمين الغموس قلت وما اليمين الغموس قال الذى يقطع مال
امرئ مسلم يعنى يمين هو فيها كاذب * والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له من أكبر
الكبائر الاشراف بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس والذى نفسى يده لا يحلف
رجل على مثل جناح بعوضة الا كانت كية في قلبه يوم القيامة * والطبراني في الاوسط بسند قيل
رجاله موثقون أكبر الكبائر الشرك بالله واليمين الغموس * ورواه الترمذى وحسنه وقال
وما حلف حالف بالله يمين صبر فأدخل فيها مثل جناح بعوضة الا جعلت نكته في قلبه الى يوم
القيامة * والحاكم وقال صحيح على شرطه - ما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال كان عدمن
الذنب الذى ليس له كفارة اليمين الغموس قيل وما اليمين الغموس قال الرجل يقطع بيمينه مال
الرجل * والحاكم وصححه عن الحرث رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الحج بين الجرتين وهو يقول من اقطع مال أخيه يمين فاجرة فليتبوأ مقعده من النار يبلغ
شاهدكم غائبكم مرتين أو ثلاثاً * وفي رواية لابن حبان في صحيحه فليتبوأ بيتاً من النار * والبزار
بسند صحيح لو صح سمع أبى سلمة من ابيه عبد الرحمن بن عوف راويه رضى الله عنهم أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اليمين الفاجرة تذهب المال أو تذهب بالمال * والبيهقى ليس شيء مما عصى
الله به هو أعجل عقاباً من البغي وما من شيء أطيع الله به أسرع ثواباً من الصلة واليمين الفاجرة
تدع الديار بلاقع * وأحمد بسند فيه مدلس لم يصرح بالسماع من اقي الله لا يشرك به شيئاً
وأدى زكاة ماله طيبة بها نفسه محتسباً وسمع وأطاع فله الجنة أو دخل الجنة وخمس ليس لهن

كنارة الشريك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وعين صابرة
 يقطع بها مالا بغير حق * وأبوداود والحاكم وقال صحيح على شرطهم ما من حلف على يمين
 مصبورة كاذبة فليتبوأ مقعده من النار * والحاكم وصححه من اقتطع مال امرئ مسلم بيمين
 كاذبة كانت نكته سودا في قلبه لا يغبرها شيء إلى يوم القيامة * والطبراني بسند صحيح
 والحاكم وصححه أن الله جل ذكره أذن لي أن أحدث عن دينك قد مرقت رجلا الأرض
 وعنقه من تحت العرش وهو يقول سبحانك ما أعظمك ربنا فبرد عليه ما علم ذلك من حلف بي
 كاذبا * والطبراني واللفظ له والحاكم وصححه من اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه حرّم الله عليه
 الجنة وأوجب له النار قيل يا رسول الله وإن كان شيئا يسيرا قال وإن كان شرا صكّا
 ومالك ومسلم والنسائي وابن ماجه من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار
 وحرّم عليه الجنة قالوا وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله قال وإن كان قضيبا من أراك زاد مالك
 وإن كان قضيبا من أراك وإن كانا قضيبا من أراك * وابن ماجه بسند صحيح لا يخالف عنده هذا المنبر
 عبيد ولا أمة على عين آثمة ولو على سواد رطب إلا وجبت له النار * وابن ماجه واللفظ له وابن
 حبان في صحيحه من حلف على يمين آثمة عند منبري هذا فليتبوأ مقعده من النار ولو على سواد
 أخضر ويستفاد منه ومما قبله كما ذكره أبو عبيدة والخطابي أن الذين كانت في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عند المنبر * وأبنا ماجه وحبان في صحيحه أنما الحلف حنث أو ندم * والطبراني
 بإسناد جيد عن جبير بن مطعم رضي الله عنه أنه اقتدى بيمينه بعشرة آلاف درهم ثم قال ورب
 الكعبة لو حلفت حلفت صادقاً وانما هو شيء افتديت به يميني * وروى أيضا عن الأشعث بن
 قيس رضي الله عنه أنه اشترى بيمينه مرة بسبعين ألفاً * (تنبيه) * عدا الأولى هو ما صرح به هذه
 الأحاديث للتصريح فيها تارة بأن ذلك كبيرة وتارة أخرى بأنه من أكبر الكبائر وبذلك الوعيد
 الشديد الذي لا أشد منه ومن ثم اتفق أصحابنا على أن ذلك كبيرة * وأما عدا الثانية فهو ظاهر
 الحديث الصحيح السابق ما علم ذلك من حلف بي كاذبا في هذا تهديد عظيم ووعيد شديد ثم رأيت
 ما يصرح بذلك وهو تعبير بعض أئمتنا كصاحب العدة باليمين الفاجرة وفسرها الزركشي بما
 يشمل الكاذبة وإن لم تكن غموسا بالمعنى السابق فقال وهي عبارة عن اليمين الغموس وهي التي
 يحلف بها باطلا أو يطل بها حقا سميت غموسا لأنها تنغمس صاحبها في النار انتهى فقوله يخالف
 بها باطلا أي وإن لم يطل بها حقا وهذه لا تسمى غموسا اصطلاحاً خلافا لما يوهمه كلام الزركشي
 المذكور ويؤيد عدها أيضا أن عبد الرزاق روى في باب الكبائر من الباب الجامع عن معمر عن
 أبي سعيد الخدري أن رجلا جاء ابن عمر فقال اني أصبت ذنوبا فأحب أن تعد علي الكبائر قال فعذ
 عليه سبعا وثمانيا الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وأكل الربا وأكل مال
 اليتيم وقذف المحصنات واليمين الفاجرة ويؤيده أيضا بل يصرح به خبر مسلم عن أبي ذر رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم
 ولهم عذاب أليم قال فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا

من هم قال المسبيل أي أزاره خيلاء والمؤمن والمنفق سلعة بالخلف الكاذب فهذا ظاهر
أو صريح في أن الخلف بالله كذا كبيرة وإن لم تكن غموسا بالتفسير الذي ذكره اللهم الآن
يدعي أن اتفاق السلعة بالخلف الكاذب اقتطع به مال مسلم وهو أخذ الثمن من المشتري بواسطة
اليمين الكاذبة إذ لو لاها لما بذل له في تلك العين فكانه اقتطع حقه بها وأخرج الشيخان ثلاثة
لا يكلمهم الله ولا يزكيهم والله عذاب أليم رجل على فضل ما يمنعه ابن السبيل ورجل بايع
رجلا سلعة بعد العصر فخلف بالله لقد أخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع
أما لا يبايعه إلا الدنيا فإن أعطاه منها وفي له وإن لم يعطه لم يف له والتقييد بعد العصر لأن الخلف
الكاذب فيه أقبح لأنه شرط في استحقاق هذه العقوبة الشديدة كما يدل عليه خبر مسلم المذکور
وأما عند النائلة فهو ما يحتمل الزكشي فقال فلا شك أنه يطرق البحث الذي أشار إليه الرافعي
بقوله وللتوقف مجال في بعض هذه الصور تقييد اليمين بالنسبة ويقال إن كثرة الأيمان وإن
كان صادقا تقتضي ذلك أي النسق كما قيل به في كثرة الخصامة انتهى وهو محتمل ويحتمل
خلافه وهو الأقرب لأن من شأن كثرة الخصامة ولو بحق الوقوع فيما لا ينبغي كما يأتي مبسوطا
بمخلاف ما هنا * وعلم من تلك الأحاديث أن اليمين الغموس هي التي يحلف بها الإنسان عامدا عالما
أن الأمر بخلاف ما حلف عليه ليحقق بها باطلا أو يظل بها حقا كأن يقتطع بها مال معصوم
ولو غريم مسلم كما هو ظاهر ومن عبر بالمسلم فقد جرى على الغالب وسميت غموسا بفتح الميم لأنها
تغمس الخائف في الأثم في الدنيا وفي النار يوم القيامة واليمين الصابرة والصبر والمصيرة السابقة
في الأحاديث هي اللازمة لصاحبها من جهة الحكم فيصبر من أجلها أي يحبس وأصل الصبر
الحبس ومنه قواهم قتل فلان صبورا أي حبسا على القتل وقهرا عليه

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة عشره بعد الأربع مائة الخلف بالامانة أو بالصنم مثلا
وقول بعض المجازفين إن فعلت كذا فأننا كافر أو بري من الإسلام أو النبي

أشار إلى هذه الثلاثة بعضهم لكنه توسع فقال ومن جملة ذلك أي اليمين الغموس الخلف بغير الله
عز وجل كالنبي والكعبة والملائكة والسماء والآبام والحياة والامانة وهي من أشدها تنهيا
والروح والرأس وحياة السلطان ونعمة السلطان وترية فلان ثم ساق أدلة فيها تنهى ووعيد
على الخلف بذلك كحديث أن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله
أوليه * وكحديث مسلم لا تحلفوا بالطوائف ولا بآبائكم والطوائف جميع طائفة وهي
الصنم ومنه الحديث هذه طائفة دوس أي صنمهم ومعبودهم * وكحديث من حلف بالامانة
فليس منها وكحديث من حلف فقال اني بري من الإسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وإن كان
صادقا فلن يرجع إلى الإسلام سالما وكحديث ابن عمر أنا سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال
لا تحلف بغير الله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد هتك
وأشرك * قال بعض العلماء وهذا محمول على التغليب كحديث الربيع بن ربيعة وكحديث من حلف فقال

في حلفه واللات والعزى فليقل لا اله الا الله وسبب ذلك أنه كان في الصحابة رضوان الله عليهم من هو حديث عهد بالحلف بذلك قبل اسلامه فربما سبق لسانه الى الحلف بها فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يبادر الى قوله لا اله الا الله ليكثر بذلك ما سبق على لسانه هذا ملخص ما ذكره ذلك البعض * وكلامنا لا يساعد ذلك لانهم أطلقوا أن الحلف بغير الله مكروه نعم ان اعتدله من العظمة بالحلف به ما يعتد به الله تعالى كان الحلف حينئذ ككفر أو هو محمول حديث ابن عمر السابق والاحاديث الآتية * وأما الحلف بالصنم وشجوه فان قصد به نوع تعظيم له كفر والا فلا وحينئذ فيكونه كبيرة له نوع احتمال * وأما قول بعض المجازفين المذكور فالحكم عليه بالكبيرة غير بعيد لما في الحديث السابق والاحاديث الآتية من الوعيد الشديد وهو أمانة الكفران كذب أو أنه لا يرجع الى الاسلام سالما ان صدق * ولا بأس بذكر مخرج تلك الاحاديث التي ذكرها ذلك البعض عربية عن الاسناد والتعرض لكونها صحيحة أولا * أخرج الشيخان وغيرهما ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله أوليصة * وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يحلف بآبيه فقال لا تحلفوا بآبائكم من حلف فليحلف بالله ومن حلف له بالله فليعرض ومن لم يرض بالله فليس من الله * والترمذي وحسنه وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرطهما من حلف بغير الله فقد كفر وانكرك * والحاكم كل يمين يحلف بها دون الله شرك وسبح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال لأن أحلف بالله كاذبا أحب الي من أن أحلف بغيره وأنا صادق * وأبو داود ومن حلف بالامانة فليس منا * وأبو داود وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرطهما من حلف فقال اني بري من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا فن يرجع الى الاسلام سالما * وأبو يعلى والحاكم واللفظ له وصححه من حلف على يمين فهو كما حلف ان قال هو يهودي فهو يهودي وان قال هو نصراني فهو نصراني وان قال هو بري من الاسلام فهو كذلك ومن ادعى دعاء الجاهلية فانه من جثي جهنم قالوا يا رسول الله وان صام وصلى قال وان صام وصلى * وروى ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقول انا اذاهم يهودي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت * والشيخان والاربعة من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال

* (الكبيرة الخامسة عشرة بعد الاربعة ائة الحلف بجملة غير الاسلام كاذبا) *

كذا ذكره بعضهم وفيه نظر والظاهر أنه أراد به ما مر من قول بعض الجاهلة ان فعل كذا فهو يهودي لكن هذا لا يتوقف كونه كبيرة على الكذب بل يقسق قائله وان لم يكن كاذبا لان التعليق يحتمل الكفر بل هو ظاهر فيه وان كان غير مراد * وفي أذكار النووي رحمه الله واذا قال هو يهودي أو نصراني أو مشرك فانه من جثي جهنم قالوا يا رسول الله وان صام وصلى قال وان صام وصلى * وروى ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقول انا اذاهم يهودي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت * والشيخان والاربعة من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال

محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى والاستغفار والتشهد مستحبان

(باب النذر)

(الكبيرة السادسة عشرة بعد الأربعمائة)

عدم الوفاء بالنذر سواء كان نذراً قريباً أم نذراً بجنب وعده هذا ظاهراً لأنه امتناع من أداء حق
لزمه على الفور فهو كالامتناع عن أداء الزكاة إذا صحح عندنا أن النذر يسلك به مسلك واجب
الشرع في أحكامه فكذلك يسلك به مسلك الواجب في عظيم أهم تركه وما يترتب عليه من أن تركه
كبيرة وفسق

(باب القضاء)

(الكبيرة السابعة والثمانون والتاسعة عشرة والعشرون والحادية والعشرون بعد الأربعمائة)
ولاية القضاء وتوابعه وسر الدمن يعلم من نفسه الخيانة أو الجور أو نحوهما
والقضاء يجهل أو جور

قال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ثم قال عز قائلوا ومن لم يحكم بما أنزل
الله فأولئك هم الظالمون ثم قال جل عليا حكيماً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون
وأخرج أبو داود والترمذي واللائظ له ر قال حسن غريب وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي
هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ولي القضاء أو جعل قاضياً بين
الناس فقد ذبح بغير سكين قال الخطابي معناه أن الذبح بالسكين يحصل به راحة الذبيحة بتججيل
ازهاق روحها فإذا ذبحت بغير سكين كان فيه تعذيب لها * وقيل إن الذبح لما كان في ظاهر
العرف وغالب العادة بالسكين عدل صلى الله عليه وسلم عن ظاهر العرف والعادة إلى غير ذلك ليعلم
أن مراده صلى الله عليه وسلم بهذا القول ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه ويحتمل
غير ذلك وعلى كل فالمراد بذلك الكفاية عن أن القاضي عرض نفسه بقبوله القضاء إلى حصول
مشقة له لا تطاق في العادة وهي ما يلحقه من عذاب الله وغضبه ومن ثم نشر السلف عن ذلك نفوراً
عظيماً ولم ينسق الممتنع عن قبوله وإن تعين عليه لعدوه بخوفه من وقوعه في ورطاته وغوائره
الكثيرة القبيحة الغالب حصولها لمن دخل فيه * وأبو داود والترمذي وابن ماجه القضاء ثلاثة
واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فتقضى به ورجل عرف
الحق فخار في الجنة فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار * والترمذي
واللائظ له ر قال حسن غريب وابن ماجه القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة رجل
قضى بغير الحق يعلم بذلك فذلك في النار وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس فهو في النار وقاض
قضى بالحق فذلك في الجنة * وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه وفيه أيضاً انقطاع أن عثمان قال

لابن عمر رضي الله عنهم اذهب فممكن قاضيا قال أو تعطيني يا أمير المؤمنين قال اذهب فاقض
 بين الناس قال تعطيني يا أمير المؤمنين قال عزمت عليك الاذهب فتقضيت قال لا تعجل اسمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من عاذ بالله فقد عاذ بعناذ قال نعم قال فاني أعوذ بالله
 ان أكون قاضيا قال وما يمنعك وقد كان أبوك يقضى قال لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول من كان قاضيا فتقضى بالجهل كان من أهل النار ومن كان قاضيا فتقضى بالحرور
 كان من أهل النار ومن كان قاضيا فتقضى بحق أو بعدل سأل التفت كفا فافأ أرجو منه بعد
 ذلك ورواه الترمذي باختصار عنهم ما وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان
 قاضيا فتقضى بالعدل فبالحرى ان يتفلس منه كفا فافأ أرجو بعد ذلك * واحدا ليا تين على القاضي
 العدل يوم القيامة ساعة يتنى أنه لم يقض بين اثنين في غرة واحدة قط * وابن حبان في صحيحه
 يدعي القاضي العدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتنى أنه لم يقض بين اثنين في عمره
 وغرة وعمره قيل متقاربان خطأ ولعل أحدهما تضعيف انتهى ولا حاجة الى ذلك لان المعنى
 صحيح في كلهما فالمانع من انهما روايتان * والطبراني من ولي شيئا من امر المسلمين اتى به يوم
 القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فان كان محسنا فإوان كان مسيئا فخرق به الجسر فهو
 فيه سبعين خريفا وهي سوداء مظلمة وأحد مامن رجل يلى أمر عشرة فافوق ذلك الا أتى
 الله به مغلولاً يوم القيامة يده الى عنقه فكبره أو أوثقه ائمة أولها ملامة وأوسطها ندامة
 وآخرها خري يوم القيامة * ومسلم وغيره يأبذرا في أراك ضعيفا واني أحب لك ما أحب لنفسي
 لا تأمرن على اثنين ولا تليق مال يقيم * والشيخان يا عبد الرحمن بن حمزة لا تسأل الامارة فانك
 ان أعطيتهم بامن غير مسئلة أعنت عليهم وان أعطيتهم عن مسئلة وكلت اليها * وأبو داود
 والترمذي وقال حسن غريب من ابني القضاء وسأل فيه شفعا وكل الى نفسه ومن أكره عليه
 أنزل الله عليه ملكا يسدده * وابن ماجه من سأل القضاء وكل الى نفسه ومن جبر عليه ينزل
 عليه ملك فيسدده * وأبو داود من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جورده فله الجنة
 وان غلب جورده عدله فله النار * والترمذي وابنا ماجه وحبان ان الله تعالى مع القاضي مالم يجور
 فاذا جارت خلى عنه ولزمه الشيطان * ورواه الحاكم وصححه الا أنه قال فاذا جارت تبرأ الله منه
 ومالك ان مسلما ويهوديا اختصما الى عمر رضي الله عنه فرأى الحق لليهودي فتقضى عمر
 له به فقال له اليهودي والله لقد قضيت بالحق فضر به عمر بالدرّة وقال وما يدريك فقال اليهودي
 والله اننا نجد في التوراة ليس قاض يقضى بالحق الا ان عن يمينه ملك وعن شماله ملك
 يسددانه ويوفقانه للحق مادام مع الحق فاذا ترك الحق عرجا وتركا * وابن ماجه والبخاري
 واللفظ له يؤتى بالقاضي يوم القيامة فيوقف للحساب على شقي جهنم فان أمر به دفع فهو
 فيها سبعين خريفا * وابن أبي الدنيا وغيره لا يلى أحد من أمر الناس شيئا الا أوقنه الله على
 جسر جهنم فزلزل به الجسر زلزلة ففناج أو غير ففناج لا يبقى منه عظام الا فأرق صاحبها فان هو
 لم ينج ذهاب به في جب مظلم كالقبر في جهنم لا يبلغ قعره سبعين خريفا * ومسلم مامن أم - يريلى

أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم ولا ينصح لهم الا لم يدخل معهم الجنة زاد الطبراني كنهه وجهه له
 لنفسه * وأحد بسند حسن من ولي من أمر الناس شيئا ثم أغلق بابا دون المسكين والمظلوم
 وذى الحاجة أغلق الله تبارك وتعالى أبواب رحته ودون حاجته ونقره فقر ما يكون اليها
 * (تنبيه) * عده هذه الخمسة لم أره لكنه صريح بهذه الأحاديث الصحيحة * أما الثانية فواضح
 لانها صريحة الحديث الاول المكنى عن شدة العذاب والوعيد فيه بالذبح بغير مسكين وجلها
 على ما ذكرته في الترجمة ظاهر متعين وصريحة الحديث الثاني وما بعده لان الحكم على القاضين
 الجاهل والجاهل يريكونهم ما في النار ووعيد شديد واذا ثبت ذلك في ولاية القضاء ثبت في لازمها
 من التولية وسببها من السؤال في ذلك و * أما الاخيرتان فهما صريح الحديث الثاني
 وما بعده أيضا فينتج من ذلك اقتضاح عده هذه الخمسة * قال الفضيل بن عياض رضى الله عنه
 ينبغي للقاضي أن يكون يوما في القضاء ويوما في البكاء على نفسه * وقال محمد بن واسع أول
 من يدعى يوم القيامة الى الحساب القضاء * وقال على رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ليس من قانس ولا وال الا يؤتى به يوم القيامة حتى يوقف بين يدي الله عز وجل على
 الصراط ثم تنشر صحيفة سيرته فتقرأ على رأس الخلائق فان كان عدلا فجاه الله بعدله وان كان
 غير ذلك انتفض به الجسر انتفاضة فصار بين كل عضو من أعضائه مسيرة كذا وكذا ثم ينخرق به
 الجسر الى جهنم * وقال مكحول لو خيرت بين القضاء ونسب عنتي لا خترت نسب عنتي ولم
 أختر القضاء * وقال أيوب السختياني اني وجدت أعلم الناس أشدهم هربا منه * ودعا مالك بن
 المنذر محمد بن واسع ليجمع له على قضاء البصرة فأبى فعادوه وقال اتجلس والابجدتك فقال ان تنعل
 فأنت سلطان وان ذليل الدنيا خير من ذليل الآخرة * وقيل لسفيان الثوري ان شريحا
 قد استقضى فقال أى رجل قد أفسده * والحاصل أن هذا المنصب أخطر المناصب وأفظع
 المتاعب والمثالب وقد أفردت قضاة السوء بتأليف مستقلة سميت جرا الغضا لمن تولى القضاء
 وذكرت فيه من أحوالهم القظيعة وأعمالهم الشنيعة ما تعجب الاسماع وتستنكره الطبائع
 لما أن الجراءة على فعله توجب السطع واليقين بأنهم ليسوا من المتقين بل ولا من المسلمين
 نسأل الله العافية عنه وكرمه آمين

* (الكبيرة الثانية والعشرون بعد الاربع مائة اعانة المبطل ومساعدته) *

أخرج الحاكم وصححه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من أعان على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع * وأبو داود ومن أعان على خصومة
 بظلم فقد باء بغضب من الله * وأبو داود وابن حبان في صحيحه مثل الذي يعين قومه على غير الحق
 كمثل بغير تردى في بئر فهو ينزع منها بذنبه ومعناه أنه وقع في الاثم وهلك كالبعير اذا تردى في بئر
 مهلكة فصار ينزع بذنبه ولا يقدر على الخلاص * والطبراني أيعار رجل حال شفاعته دون حد
 من حدود الله لم يزل في غضب الله حتى ينزع وأيعار رجل شد غضبا على مسلم في خصومة لا علم له

بهم افتقد عائد الله حقه وحرص على حفظه وعليه لعنة الله تتابع الى يوم القيامة وايمارجل أشاع
على رجل مسلم بكلمة وهو منها يرى يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه يوم القيامة
في النار حتى يأتي بنفاد ما قال * والطبراني من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد
ضاد الله في ملكه ومن أعان على خصومة لا يعلم أحق أو باطل فهو في حفظ الله حتى ينزع
ومن شئ مع قوم يرى انه شاهد وايسر بشاهد فهو كشاهد زور ومن تخلم كاذبا كلف أن يعقد
بين طرفي شعيرة وسباب المسلم فسوق وقتاله كفر * والطبراني والاصمعياني من أعان ظالما باطل
ليدحض به حقا فقد برئ من ذمة الله وذمة رسوله ومن مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم أنه ظالم
فتدخر من الاسلام * (تنبيه) * عده ذاهو صريح هذه الاحاديث وهو ظاهر وان لم أره

الكبيرة الثالثة والعشرون بعد الاربع مائة ارضاء القاضي وغيره

الناس بما يسخط الله تعالى

أخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ومن التمس رضا الناس بسخط
الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس * والطبراني بسند جيد قوى من أسخط الله في رضا
الناس سخط الله عليه وأسخط عليه من أرضاه في سخطه * ومن أرضى الله في سخط الناس رضي
الله عنه وأرضى عنه من أسخطه في رضاه حتى يزيته ويزين قوله وعمله في عينه * والحاكم من
أرضى سلطانا بما يسخط ربه خرج من دين الله * والبزار من طاب محامدا الناس بمعاصي الله
عاد حامده له ذاما أو قال ذاماله * وابن حبان في صحيحه واللفظ له والبيهقي من أرضى الله بسخط
الناس كفاء الله ومن أسخط الله برضا الناس وكله الله الى الناس * والبيهقي من أراد سخط الله
ورضا الناس عاد حامده من الناس ذاما * والطبراني من تحبب الى الناس بما يحبوه وبارز الله
تعالى اتي الله تعالى يوم القيامة وهو عليه غضبان ويحبوه كذا رأيتوه وهو لغة والاشهر يحبونه
* (تنبيه) * عده ذاهو صريح هذه الاحاديث وهو ظاهر وان لم أره

الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والعشرون بعد الاربع مائة

أخذ الرشوة ولو بحق واعطاؤها باطل والسعي فيها بين الراشي والمرتشي وأخذ

مال على نواية الحكم ودفعه حيث لم يتعين عليه القضاء ولم يلزمه البذل

قال تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال
الناس بالانتم وأنتم تعلمون * قال المفسرون ليس المراد من ذلك الاكل خاصة ولكن لما كان
المقصود الاكظم من الاموال وصار العرف فيمن أنفق ماله أن يقال أكله خص بالذكر * وقوله
تعالى بالباطل يشمل سائر وجوهه ويحجمها كل مانع من الشارع عنه لمعنى في عينه كالمسكر
والمؤذي أو الخلل في اكتسابه كالمغصوب والمسرور أو صرفه كان يصرفه في معصية وتدلوا
بهم اعطف على المحزوم بدليل قراءة أبي وتدلوا بها * وقيل غير ذلك والادلاء ارسال الدلو الى

البئر للاستقاء ودلا مبدلوه أخرجه ثم جعل القاء كل قول أو فعل ادلاء ومنه أدلى بحجته كأنه يرسلها لتصل الى مراده وأدلى الى الميت بقرباته لطالب الميراث بتلك النسبة وبإيهام التعدية وقيل للسببية فالمراد بالادلاء الاشرع بالخصوصة في الاموال * وبإيهام بالاثم للسببية أو المصاحبة ووجه تشبيه الرشوة بالادلاء اما كونها تقترب بعيد الحاجة كما أن الدول المملوأة ماء تصل من البعيد الى القريب بواسطة الرشاء فالبعيد يصير قريبا بسبب الرشوة واما كون الحاكم بسبب الرشوة يعضي الحكم وينتبه من غير تثبت كفى الدلو في الرشاء ثم المراد من ذلك عند ابن عباس وجاعة الودائع ومالا يئنه عليه وقيل مال اليتيم في يد وصيه يدفع بعضه للحاكم ليبقيه على وصايته وتصرفه الفاسد وقيل شهادة الزور والضمير فيهما على مذكور للعلم به * وقال الحسن هو أن يحلف ليحق باطلا لأن سبب نزولها أن امرأ القيس بن عباس الكندي ادعى عليه ربيعة بن عبدان الحضرمي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضاً أنه غلبه عليها فالتمس منه صلى الله عليه وسلم بينة فلم يجد فقال لك عينة فانطلق ليحلف فقال صلى الله عليه وسلم أما ان حلف على ماله ليا كله ظلم اليقين الله وهو عنه معرض فنزلت أي لا يأكل بعضكم مال بعض من غير الوجه الذي أباحه الله له * وقيل هو أن يدفع الى الحاكم رشوة * قال بعض المفسرين وهذا أقرب الى ظاهر الآية أي لا تصانعوا الحكام بأموالكم ولا ترشوهم ليقطعوا لكم حق غيركم ولا يبعد حملها على كل ما مر لان الكل أكل للمال بالباطل * وأنتم تعلمون أي بكونه باطلا ولا شك أن الاقدام على القبيح مع العلم بتبعه أقبح وصاحبه بالتوبيخ أحق * وأخرج أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى * وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه لعنة الله على الراشي والمرتشى * والطبراني بسند رجاله ثقات الراشي والمرتشى في النار * وأحمد ما من قوم يظهر فيهم الزنا الا أخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا أخذوا بالرعب * والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى في الحكم * والحاكم عنه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى في الحكم والرائش الذي يسعى بينهما * وأحمد والبخاري والطبراني عن ثوبان رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى والرائش يعني الذي يسعى بينهما * والطبراني بسند جيد لعن الله الراشي والمرتشى في الحكم * والحاكم من ولي عشرة فحكم بينهم بما أحبوا فحروا بها ما كرهوا حتى به مغلوله يداه فان عدل ولم يرتش ولم يحف فك الله عنه وان حكم بغير ما أنزل الله وارتش وحابي فيه شدت يساره الى عينة ثم رمى به في جهنم فلم يبلغ قعرها خمسمائة عام * والطبراني باسناد صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال الرشوة في الحكم كشر وهي بين الناس سمحت * (تنبيه) * عدا الاولى هو ما ذكره والثانية والثالثة هو ما ظهر لي من صريح الاحاديث الاتية والاخيرتين هو ما رأيته بعد ذلك في كلام الجلال البلقيني وهو يؤيد ما ذكرته في الثانية والثالثة

وعبارته أخذ الرشوة على الاحكام سواء أخذها على الحكم بالباطل أو الحكم بالحق وفي
معناه الاخذ على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين ولم يجب عليه البذل انتهت * والاحاديث
التي ذكرتها صريحة في أكثر ذلك لما فيها من الوعيد الشديد واللجنة للراشي وللمرتشي وللسمير
بينهما * وانما قلت في الثانية بباطل لقولهم قد يجوز الاعطاء ويحرم الاخذ كما في هذه المسئلة
وكما يعطاه الشاعر خوفا من هجوه فالاعطاء جائز للضرورة والاخذ حرام لانه بغير حق ولان
المعطي كلما كرهه على اعطائه فن أعطى قاضيا أو حاكما رشوة أو أهدي اليه هدية فإن كان ليحكم
له بباطل أو ليتوصل بها الى نيل امال يستحق أو الى اذية مسلم فسق الراشي والمهدي بالاعطاء
والمرتشي والمهدي اليه بالاخذ والرائش بالسعي وان لم يقع حكم منه بعد ذلك أو ليحكم له بحق
اولدفع ظلم عنه أو لينال ما يستحقه فسق الاخذ فقط ولم يأثم المعطي لاضطراره الى التوصل الى
حقه بأي طريق كان * واما الرائش هنا فالذي يظهر أن يقال فيه انه ان كان من جهة الاخذ
فسق لما تقرر أن الاخذ يفسق مطلقا فعينه كذلك وان كان من جهة المعطي فان كان حكمنا
بنفسه فسق رسوله والافلا * ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ذلك في الرائش فقال هو تابع للراشي
في قصده ان قصد خيرا لم تلحقه اللعنة والالحقة * ولا فرق في الرشوة المقتضى أخذها الفسق بين
قليل المال وكثيره ومن ثم قال الاذرعى في توسطه أطلق شريح الرويانى وغيره أن أكل أموال
اليتامى وغيرهم بالباطل من الكبار **وكذا** أخذها رشوة ولم يفرقوا بين أن يبلغ ذلك ربع
دينار أو أن لا وكذا أطلق صاحب العدة أكل أموال اليتامى وأخذ الرشوة وجرى على اطلاقه
فيها وفي كبل او وزن الشيخان وسألت عن النص ما يشهد له وذلك يورث تضعيف التقييد في
المغصوب بربع دينار انتهى * ومرفى الغصب وغيره ماله تعلق بذلك * ومما يدل على أن تحريم
الرشوة لا يختص بالقضاة كما سرح به غير واحد خلافا للبدر بن جماعة وغيره ما رواه أحمد عن
أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال غلول
* وما رواه أبو داود في سننه عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شفع لرجل
شناعة فأهدى له عليها هدية فقد أتى بابا كبيرا من أبواب الربا * وقال ابن سعد والصحاح
أن تطلب لا خيك الحاجة فتقضى فيهدى اليك هدية فتقبلها منه * وعن مسروق أنه كلم ابن زياد
في مظلة فردها فأهدى اليه صاحب المظلة وصيفا فردته ولم يقبله * وقال يعنى مسروق فاستعت
ابن مسعود يقول من رد عن مسلم مظلة فأعطاه على ذلك قليلا أو كثيرا فهو سحت * فقال الرجل
يا أبا عبد الله ما كنا نظن أن السحت الا الرشوة في الحكم * فقال ذلك كفر نعوذ بالله من ذلك * وجاء
نصراني الى الامام الاوزاعي وكان يسكن بيروت فقال ان والى بعلي بك ظلمي وأريد أن تسكتب
في اليه وأتاه بقلعة عسل فقال له ان شئت رددت عليك قلعتك وأكتب اليه وان شئت أخذتها ولا
أكتب فقال النصراني بل أكتب لي واردها فكتب له ان ضع عنه من خراجهم فشفعه الوالى
فيه وخط عنه من جزية ثلاثين درهما * قال الشافعي رضي الله عنه واذا أخذ القاضي رشوة على
قضاة فضاؤه مردود وان كان بحق والرشوة مردودة واذا أعطى القاضي على القضاء رشوة

فولايته باطلة وقضاؤه مردود وليس من الرشوة بذل مال لمن يتكلم مع السلطان مثلاً في جائزة
فان هذا جعله جائزة

(الكبيرة التاسعة والعشرون بعد الاربعمئة قبول الهدية بسبب شفاعته)

أخرج أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم قال من شفع شفاعته لاحد فأهدى له هدية علمها فقبلها
فقد أتى بابا عظيم من أبواب الكاثر * وصر عن ابن مسعود أن ذلك سعت ونقوله القرطبي عن
مالك * (تنبيه) * عذ هذا هو ما صرح به بعض ائمتنا وفيه نظر لانه لا يوافق قواعدنا بل مذهبنا
ان من جيس قبذل لغيره ما لا يشفع له ويتكلم في خلاصه جازو كانت جعله جائزة فالذي يتجبه
حل ذلك على قبول مال في مقابلة شفاعته في محرم

الكبيرة الثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والثلاثون بعد الاربعمئة الخصومة
بباطل أو بغير علم كوكلاء القاضى أو اطلب حتى اكن مع اظهار الدد وكذب لا يذاه
الخصم والتسلط عليه والخصومة لمحض العناد بقصد قهر الخصم
وكسره والمراء والجدال المذموم

قال تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام
واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له
اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد * أخرج الترمذى وقال غريب عن ابن
عباس رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — كفى بك أن لاتزال محاسما
* والبخارى أبغض الرجال الى الله الا لدان الخصم أى كثير الخصومة * والشافعى فى الام عن على
كرم الله وجهه أنه وكل فى خصومة وهو حاضر قال وكان يقول ان الخصومة لها قحما وان
الشیطان يحضرها وتحمابضم القاف وبالمهملة المفتوحة أى شدة وورطة * وعد المطرزي
فى المغرب فتح الحاء خطأ * وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال من جادل فى خصومة بغير علم لم يزل
فى خط الله حتى ينزع وأنه قال ماضل قوم بعنه هدى كانوا عليه الا تواجد لا ثم تلى ما شربوه لك
الاجد لا بل هم قوم خصمون * (تنبيه) * عذ ما ذكر هو صريح ما مر عن البخارى فى الاولى وفى
معناها ما بعدها وهو ظاهر * ثم رأيت من عدا القجور فى الخاصمة كبيرة وأطلق فى المراء والجدال
انهم ما كبيرتان وفيه نظرفن ثم قيدت بالمذموم ومما يؤيد عذ ذلك قول النووى عن بعضهم انه
قال ما رأيت شيئا أذهب للدين ولا أنقص للمرواة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة
* وفى أذكار النووى فان قلت لا بد للانسان من الخصومة لاستيفاء حقوقه فالجواب ما أجاب به
الغزالى أن الذم انما هو لمن خادهم بباطل أو بغير علم كوكيل القاضى فانه يتوكل قبل أن
يعرف أن الحق فى أى جانب ويدخل فى الذم من طلب حقا لكمة لا يقتصر على قدر الحاجة بل
يظهر اللدد والكذب لا يذاه والتسلط على خصمه وكذلك من يعمل له على الخصومة محض
العناد لقهر الخصم وكسره وكذلك من يخلط الخصومة بكلمات تؤذى وايس له اليها ضرورة

في التوصل له الى غرضه فهذا هو المذموم بخلاف المظلوم الذي ينصر حجة بطريق الشرع من غير لد واسراف وزيادة لجاح على الحاجة من غير قصد عناد ولا ايداء ففعله هذا ليس مذموماً ولا حراماً لكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيلاً لأن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال مستعذر والخصومة توغر الصدور وتخرج الغضب فاذا هاج الغضب حصل الحق بينهما حتى يشرح كل واحد منهما ما عساه الاخر ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه فنخاصم فقد تعرض لهذه الآفات وأقل ما فيها اشتغال القلب حتى انه يكون في صلاته وخاطره معلقاً بالهاجة والخصومة فلا يبقى حاله على الاستقامة والخصومة مبدأ الشر وكذا المراء والجدال فينبغي للانسان أن لا يفتح عليه باب الخصومة الا لضرورة لا بد منها وعند ذلك يحفظ لسانه وقلبه عن آفاتهما قال بعض المتأخرين وعدم قبول شهادة وكلاء القاضي مسئلة غريبة انتهى ولا غرابة فيها بالنسبة لا كثر وكلاء القضاة الا أن لانطوائهم في وكالاتهم على مفاسد قبيحة شنيعة وبكثير بل فواحش فظيعة * قال الغزالي ومما يذم المراء والجدال والخصومة فالمرء طعنك في كلام لاظهار خل فيه اغبر غرض سوى تحقير فائله واظهار مرتبتك عليه والجدال هو ما يتعلق باظهار المذهب وتقريرها والخصومة لجاح في الكلام ليستوفي به مال أو غيره ويكون تارة ابتداء وتارة اعتراضاً والمرء لا يكون الا اعتراضاً * وقال النووي الجدال قد يكون بحق بأن يكون للوقوف على الحق واظهاره وتقريره وقد يكون بباطل بأن يكون لمدافعة حق أو بغير علم * قال تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب الا باقئ هي أحسن وقال وجادلهم بالتي هي أحسن وقال تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا وعلى ذلك التفصيل تنزل هذه النصوص وغيرها مما ورد في مدحه تارة وذمة أخرى

(فائدة)

نقل الشيخان عن صاحب العدة أن من الصفات كثرة الخصومات وان كان الشخص محققاً قال الاذرعى وقد فهم ما منه أنه أراد بالصغار المعاصي التي يأثم فاعلمها كما هو المتبادر والمشهور في اصطلاح الفقهاء ويجوز أن لا يريد ذلك بل أراد عتبه منه ومن غيره مما ترتبه الشهادة وان لم يأثم به وسيأتي ما يؤيده اذيعد أن يقال بتأثير الحق في الخصومة الا أن يقال من أكثر الخصومات وقع في الاثم انتهى * وذكر تلميذه في الحاشية نحوه فقال والظاهر أنه أراد الاثم من ذلك ومما يقتضي رد الشهادة من منقص المرواة ولهذا ذكر من جملتها الحق في الخصومة فانه لا يقول أحد بتأثيره وانما هو من باب ترك المرواة وهذا الفصل من غير عجب ونحوه (فان قلت) فاطلاق الصغرة على ما لا اثم فيه خارج عن الاصطلاح (قلت) المراد ان حكمها حكم الدغرة في رد الشهادة اذا أسرت عليها * وقد ذكر الرافعي في الكلام على المرواة ان من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسييحات الركوع والسجود ردت شهادته لتهاونه بالسنن فهذا صريح في أن المواظبة على ارتكاب خلاف المنون ترد الشهادة به مع أنه لا اثم فيه * وقد أطلق الخليلي

أن رد السائل صغيرة وقال في الاحياء ان المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشطرنج
فقد أطلق لفظ الصغيرة على ما لا يحرم انتهى فظهر به هذا أن ما يحشمه الرافعي في الخصومات
وصوق به النووي ليس كما قالوا أنه لا يلاقى كلام صاحب العدة فإنه لم يقل أنه معصية كما ان تارك
السنن ليس بعاص وترد شهادته للنهائون ولا شك أن كثرة الخصومات وعدم الاغضاء والتجاوز
يورث ضراوة وجراة وفي معنى الاكثار في الخصومة المخاصمة بغير علم كوكلاء القاضي
صرح به الغزالي ونقله عنه النووي في الاذكار انتهى

(باب القسمة)

الكبيرة الخامسة والسادسة والثلاثون بعد الاربع مائة جور القاسم
في قسمة والمقوم في تقويمه

أخرج الطبراني بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم على بيت فيه نفر من قريش فأخذ بعضهم في الباب فقال هل في البيت الاقرني فقالوا
لا الا ابن أخت لنا فقال ابن أخت القوم منهم ثم قال ان هذا الامر في قريش ما اذا استرحوا
رجعوا واذا حكموا عدلوا واذا قسموا أقس طوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين * (تنبيه) * عدهذين لم أره لكنه سرى في الحديث في الاولى وقياسه في الثانية
بل هي مما يصدق عليه الحديث لان الجور في التهمة المتوعد عليه بملك اللعنة العامة يشمل
الجور في الانصاء وفي القيمة

(كتاب الشهادات)

* (الكبيرة السابعة والثامنة والثلاثون بعد الاربع مائة شهادة الزور وقبولها) *

أخرج الشيخان عن أبي بكره واسمه نافع بن الحرث رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا لاشر بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا
فجلس فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور فقال لا بكثرها حتى قلنا ليه سكت * والبخاري الكبائر
الاشر بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس * والشيخان ذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم الكبائر فقال الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس فقال ألا أنبئكم بأكبر
الكبائر قول الزور أو قال شهادة الزور * وأبو داود واللفظ له والترمذي وابن ماجه صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح فلما انصرف قام قائما فقال عدلت شهادة الزور الاشرار
بالله ثلاث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفا لله غير
مشركين به * ورواه الطبراني موقوفا على ابن مسعود بسند حسن وأحمد بسند رواه ثقات لكن
تابعه لم يسم من شهد على مسلم شهادة ليس لها باهل فليتبوا مقعده من النار * وابن ماجه

والحاكم وصححه لن تزول قدمها شاهد الزور حتى يوجب الله له النار * والطبراني أن الطبر
 لتضرب بمنافقها وتحرك أذنابهم من هول يوم القيامة وما يتكلم به شاهد الزور ولا يفارق قدماه
 الأرض حتى يقذف به في النار * والطبراني من رواية من احتج به البخاري من كتم شهادة
 إذا دعي إليها كان كمن شهد بالزور * والطبراني بسند فيه منكر ألا أخبركم بأكبر الكبائر
 الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان صلى الله عليه وسلم محتبياً فحل حبوته فأخذ النبي صلى
 الله عليه وسلم بطرف لسانه فقال ألا وقول الزور * والطبراني بسند رجاله ثقات ألا أنبئكم
 بأكبر الكبائر الاشرار بالله ثم قرأ ومن يشرك بالله فقد افترى انما عظيم وعقوق الوالدين ثم قرأ
 أن أشكرني ولو الدين إلى المصير وكان متكئاً فعد فقال ألا وقول الزور * (تنبيه) * عد
 هذين هو ما صرحوا به في الأولى وقيناسها الثانية وشهادة الزور هي أن يشهد بما لا يتحققه قال
 العزيز بن عبد السلام وعدّها كبيرة ظاهراً وقع في مال خطير فإن وقع في مال قليل كزبيبة أو عمرة
 فشكل فيجوز أن يجعل من الكبائر فطماعاً هذه المناسد كما جعل شرب قطرة من الخمر من الكبائر
 وإن لم تحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك المال بنصاب السرقة قال وكذلك القول في أكل
 مال اليتيم * قال في الخادم ويشهد الثاني ما سبق عن الهروي أي وهو اشتراطه في كون الغصب
 كبيرة أن يكون المغصوب ربع دينار لكن متر عن ابن عبد السلام نفسه أنه حكى الاجماع على أن
 غصب الحبة وسرقته كبيره وهذا مؤيد للاول أعني أنه لا فرق في كون شهادة الزور كبيرة بين
 قليل المال وكثيره فطماعاً هذه المفسدة التبيحة الشنيعة جداً ومن ثم جعلت عدلاً للشرك
 ووقع له صلى الله عليه وسلم عند ذكرها من الغضب والتكرير ما لم يقع له عند ذكرها هو أكبر منها
 كالقتل والزنا فدل ذلك على عظم أمرها ومن ثم جعلت في بعض الأحاديث السابقة أكبر الكبائر
 قال الشيخ عز الدين أيضاً وإذا كان الشاهد بها كاذباً ثم ثلاثة أثم المصيبة وأثم اعانة الظالم
 وأثم خذلان المظلوم وإن كان صادقاً ثم أثم المعصية لا غير تنسيبه إلى ابراء ذمة الظالم وإيصال
 المظلوم إلى حقه قال ومن شهد بحق فإن كان صادقاً أجر على قصده وطاعته وعلى إيصال الحق
 إلى مستحقه وعلى تخليص الظالم من الظلم وإن كان كاذباً بسبب سقوط الحق الذي تحمل
 الشهادة به وهو لا يشعر بسقوطه أثيب على قصده ولا يثاب على شهادته لأنها مضرّة بالخصمين
 قال وفي تغريعه ورجوعه على الظالم بما أخذه من المظلوم نظر إذا الخطأ والجهل في الأسباب
 والمباشرات سواء في باب الضمان انتهى

* (الكبيرة التاسعة والثلاثون بعد الأربعمائة كتم الشهادة بلا عذر) *

قال تعالى ومن يكتمها فإنه آثم قلبه * وأخرج الطبراني من رواية من احتج به البخاري أنه صلى الله
 عليه وسلم قال من كتم شهادة إذا دعي إليها كان كمن شهد بالزور * (تنبيه) * عد هذا هو ما صرحوا به
 وقيد به الجلال البلقيني بما إذا دعي إليها لقوله تعالى ولا يأت الشهاداء إذا مادعوا أئماً من كانت
 عنده شهادة لرجل وهو لا يعلم بها أو كان شاهداً في أمر لا يحتاج إلى الدعوى بل يجوز حسبة فلم

شبه بذلك ولم يعلم صاحب الحق حتى يدعى به هل يسمى ذلك كتمان فيه نظرو كلام الشيخين
في الاداء دليل على أنه ليس قادحا انتهى وفيه نظر كما قاله بعضهم والآية لا تدل لما قيد به
قالا وجه أنه لا فرق

* (الكبيرة الاربعون بعد الاربعمئة الكذب الذي فيه حد أو ضرر) *

قال تعالى ألعنة الله على الكاذبين * وأخرج أبو داود والترمذي وصححه واللفظ له عن ابن
مـ عود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق
يهدى إلى البر والبر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب
عنده الله صدقا وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي
إلى النار وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عنده الله كذابا * وابن حبان
في صحيحه عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في
النار * وأحمد من رواية ابن أبي عمير عن رسول الله ما عمل الجنة قال الصدق إذا صدق العبد بر
وإذا بر آمن وإذا آمن دخل الجنة قال يا رسول الله ما عمل النار قال الكذب إذا كذب العبد
فجر وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل النار * والبخاري وأبو داود والبيهقي وأبو يعلى في صحيحهم
يشق شدة كذبه فكذاب يكذب الكذبة تحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيه منع به ذلك إلى يوم القيامة
والشيخان آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر * زاد مسلم
في رواية وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم * والشيخان وغيرهما أربع من كن فيه كان منافقا خالصا
ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اتقى خان وإذا حدث
كذب وإذا عاهد غدر وإذا خان فخر * وأبو يعلى بسند صحيح به ثلاث من كن فيه فهو منافق
وإن صام وصلى وحج واعتمر وقال أنا مسلم إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتقى خان
* وأحمد والطبراني لا يؤمن العبد بالإيمان كله حتى يترك الكذب في المزاح والمرء وإن كان صادقا
* وأبو يعلى لا يبلغ العبد صريح الإيمان حتى يدع المزاح والكذب ويدع المرء وإن كان محققا
* وأحمد يطبع المرء على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب والطبراني والبيهقي وأبو يعلى بسند
رواه رواية الصحيح وبطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب * ومالك مرسل قيل
يا رسول الله أيكون المؤمن جباناً قال نعم قيل له أيكون المؤمن قبيلاً قال نعم قيل له أيكون المؤمن
كذاباً قال لا * وأحمد لا يجتمع الكفر والإيمان في قلب امرئ ولا يجتمع الصدق والكذب
جميعاً ولا يجتمع الأمانة والخيانة جميعاً * وأحمد بسند فيه مختلف فيه وأبو داود كبرت خيانة أن
تحدث أخاك حديثاً هو لك مصدق وأنت له كاذب ورواية أبي داود وأنت له به كاذب * وأبو يعلى
والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي إلا أن الكذب يسود الوجه والنجاسة عذاب القبر
والأصماني بر الوالدین يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء * والترمذي
وقال حسن إذا كذب العبد تباعد الملك عنه ميلاً من تنن ما جاء به * وأحمد والبخاري واللفظ له

عن عائشة رضي الله عنها قالت ما كان من خلق أبغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ما اطلع على أحد من ذلك بشئ فيخرج من قلبه حتى يعلم أنه قد أحدث توبة * وابن حبان في صحيحه عنها قالت ما كان من خلق أبغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان الرجل يكذب عنده الكذبة فما يزال في نفسه حتى يعلم أنه قد أحدث فيها توبة * والحاكم وصححه عنها قالت ما كان شئ أبغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب وما جرت به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد وان قل فيخرج له من نفسه حتى يجد له توبة * وأحمد وابن أبي الدنيا والبيهقي بسند لا مجهول فيه خلافا لمن زعمه عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ان قالت أحدنا شئ تشبهه لا أشتهيه أيعتد ذلك كذبا قال ان الكذب يكتب كذبا حتى يكتب الكذبة كذبة * وأحمد وابن أبي الدنيا عن الزهري عن أبي هريرة رضي الله عنه ولم يسمع منه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قال اصبي تعال هالك أعطيت ثم لم يعطه فهي كذبة * وأبو داود والبيهقي عن عبد الله بن عامر رضي الله عنه قال دعني أتى يوما ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في بيتنا فقالت ها تعال أعطيت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أردت أن تعطيه قالت أردت أن أعطيه ثم ارفقا قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انك لو لم تعطيه شئ كتبت عليك كذبة * وأبو داود والترمذي وحسنه والفساني والبيهقي ويل للذي يحدث بالحديث ليضحك به القوم فيكذب ويل له * ومسلم وغيره ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم شيخ زان وسلك كذاب وعاتل أي فقير مستكبر * والبرار بسند جيد ثلاثة لا يدخلون الجنة الشيخ الزاني والامام أوقال والملك الكذاب والعاتل المزهو أي المحجب بنفسه المستكبر * (تنبيه) * عده هذا هو ما صرحوا به قيل لكنه مع الضرر ليس كبيرة مطلقا بل قد يكون كبيرة كالكذب على الانبياء وقد لا يكون انتهى وفيه نظر بل الذي يتجه أنه حيث اشتد ضرره بأن لا يحتمل عادة كان كبيرة بل صرح الرويان في البحر بأنه كبيرة وان لم يضر فقال من كذب قصد ارداد شهادته وان لم يضر بغيره لان الكذب حرام بكل حال وروى فيه حديثا وظاهر الاحاديث السابقة أو صريحها بوافقه وكان وجه عدولهم عن ذلك ابتلاء أكثر الناس به فكان كالغيبه على مامر فيها عند جماعة وقال الاذرعى قد تكون الكذبة الواحدة كبيرة وفي الام للشافعي رضي الله عنه كل من كان منكشف الكذب ظهره غير مستتر به لم تجز شهادته ثم الكذب عند أهل السنة هو الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء أعلم ذلك وتعمده أم لا وأما العلم والتعمد فانما هما شرطان للادثم وأما المعتزلة فقيده بالعلم لم به فعل مذهب أهل السنة من أخبر بشئ على خلاف ما هو عليه وهو يظنه كذلك فهو كاذب فليس بالشئ فيقتيد كونه صغيرة أو كبيرة بالعلم به وحينئذ فلا فرق بين قلبه له وكثيره كما صرح به الشافعي رضي الله عنه في الرسالة لكن الكذبة الواحدة أي الخالية عما مر من الحد والضرر لا توجب الفسوق كما صرح به الشيخان في باب الرهن ولهذا لو تخاصمنا في شئ ثم شهدا في حادثة قبلت شهادتهما وان كان أحدهما كاذبا في ذلك التخاصم

ذكره الرافعي ثم في أثناء تعليل ومحل ذلك ان خلت عن الضرر والحد فقد قال الاذرعى
قد تكون الكذبة الواحدة كبيرة وذكر في البحر حد يشاء سلا أنه صلى الله عليه وسلم أبطل
شهادة رجل في كذبة كذبها واعلم ان الكذب قد يباح وقد يجب والضابط كما في الاحياء أن
كل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام وان أمكن
التوصل اليه بالكذب وحده فباح ان أبيع تحصل بيل ذلك المقصود وواجب ان وجب تحصيل
ذلك كما لو رأى معصوما اختفى من ظالم يريد قتله أو أيا ذاءه فالكذب هنا واجب لوجوب عصمة
دم المعصوم وكذا لو أُل عن وديعه يريد أخذها فيجب انكارها وان كذب بل لو استصاف
لزمه الحلف ويورى والاحتث ولزمت له الكفارة ومهما كان لا يتم مقصود حرب أو إصلاح
ذات الدين أو استمالة قلب المجنى عليه الا بالكذب فالكذب فيه مباح ولو سأله سلطان عن
فاحشة وقعت منه مرة أو شرب خمر فله أن يكذب ويقول ما فعلت وله أيضا ان ينكر مرة
أخرى قال الغزالي بعد ذكره ذلك وينبغي أن يقابل مفسدة الكذب بالمفسدة المترتبة على
الصدق فان كانت مفسدة الصدق أشد فله الكذب وان كان بالعكس أو شك حرم الكذب وان تعاقب
بفسده استحب أن لا يكذب وان تعاقب بغيره لم تجز المسامحة لحق غيره والحزم تركه حيث أبيع
وليس من الكذب المحترم ما اعتيد من المبالغة كحثة ألف مرة لان المراد تفهيم المبالغة لا المرات
فان لم يكن جاء الامر مرة واحدة فهو كاذب انتهى لمخضا وما قاله في المبالغة يدل له الخبر الصحيح وأما
أبو حنيفة فلا يضع عصاه عن عاتقه ومعلوم أنه يضعها كثيرا وما قاله من وجوب الحلف في مسألة
الوديعه ضعيف والاصح عدم وجوبه وما ذكره في المباح يؤيده ما في الحديث من استثناء ما فيه
صلح بين اثنين أو رجل وامرأة أو في الحرب بأن يورى بغير الجهة التي هو قاصدها أو في الزوجة
لارادة ارضائها ومما يستثنى أيضا الكذب في الشعر اذا لم يمكن حمله على المبالغة فلا يلحق
بالكذب في رد الشهادة قال القفال والكذب حرام بكل حال الا أن يكون على طريق الشعراء
والكذاب في المبالغة كقوله انا ادعوك ايملا ونهارا ولا أخلى مجلسا عن شكر لان الكاذب
يظهر ان الكذب صدق ويرق وجهه وليس غرض الشاعر الصدق في شعره وانما هو صناعة وعلى
هذا فلا فرق بين القليل والكثير قال الشيخان بعد نقلهما ذلك عن القفال والصيدلاني وهذا
حسن بالغ انتهى وسيأتى لذلك تنمات في مجتث الشعر قال في الحاشية وحيث جاز الكذب فهل
تستتر التورية أو تجوز مطلقا يتجه تخريج خلاف فيه مما اذا أكره على الطلاق وقدر على
التورية هل يستترط أن ينوى غيره والاصح لا ويحتمل غيره لان ذلك يرجع الى النية وحدها
وهذا يرجع الى اللفظ أي أن المباح هل هو التصريح أو التعريض فان في المعارض مندوحة
عن الكذب انتهى والذي يتجه عدم وجوب التورية مطلقا لان العذر المجوز للكذب مجوز
لترك التورية لما فيها من الحرج ثم رأيت الغزالي صرح بما قدمته عنه من قوله والاحسن أنه
يورى وهي ان يطلق انظاها وظاهر في معنى ويريد معنى آخر يتناول ذلك اللفظ لكنه خلاف
ظاهره كما قال النخعي اذا بلغ انسانا عنك شيء فقلته فقل الله يعلم ما قلت من ذلك شيء تفهم السامع

النفي ومقصود ذلك بما فيها معنى الذي وهو مباح ان دعت اليه حاجة مكروهه ان لم تدع اليه حاجة ولا يحرم الا ان توصل به الى باطل أو دفع حق * قال الشافعي رضي الله عنه في الرسالة ومن الكذب الكذب الخفي وهو ان يروي الانسان خبرا عن لا يعرف صدقه من == مذهب قال الصيرفي شارحها لان النفس تسكن الى خبر الثقة فيصدق في حديثه ويكون ذلك الخبر كذبا فيكون شرا يكاله في الكذب قال ونظيره الرياء الشرك الخفي انتهى

الكبيرة الحادية والاربعون بعد الاربعمائة الجلوس مع شربة الخمر وغيرهم من الفساق ايا سالهم

وهذا ما ذكره الاذري حيث قال اقر الشيخان صاحب العدة على أن ذلك من الصغائر قلت وهذا الاطلاق ممنوع بل الوجه أن جلوسه مع شربة الخمر ونحوهم من أهل الفسوق والملاهي المحرمة مع القدرة على النهي أو المفارقة عند العجز عن ازالة المنكر من الكبار ولا سيما اذا قصد اتباعهم بجلوسه معهم على ذلك

* (الكبيرة الثانية والاربعون بعد الاربعمائة مجالسة القراء والدقهاء الفسقة) *

وهذا ما ذكره بعضهم وظاهره انه لا فرق عنده بين جلوسه معهم حال مباشرتهم لما فسقوا به ومجانبتهم له وقد يوجه بأن أولئك بصورة أهل الخير والطاعة فاذا كانوا مع تلك الصور الفاضلة منطوين على فسق باطن مثلا كان في الجلوس معهم خطر كبير لان النفس يتكرر جلوسها معهم تألفهم وتقبل الى أفعالهم ضرورة لانها مجبولة على حب الشر وكل ما يضرتها فحينئذ تبحث عن خصالهم وتتأسى بها ومن جاتها ذلك المفسق فترتكبه لما جعلت عليه من محبة ولما ألفتها من التأسي بأولئك الفسقة فكان في مجالستهم ذلك الضرر العظيم هذا غاية ما توجه به هذه المقالة وقد علمت من التي قبلها ان هذا لا يوافق مذهبنا لانهم اذا عتدوا الجلوس مع الفسقة في حال فسقهم صغيرة على خلاف ما مر عن الاذري فأولى هذا وأما على ما مر عن الاذري فالفرق بينه وبين هذا ان حاضر تعاطى الفسق قادر على ازالته مختارا يعدم مقررا له راضيا به معين عليه وهذه قبائح لا يبعد عتد مجموعها كبيرة وبه يتجه ما مر عن الاذري وأما مجرد الجلوس مع فاسق قارئ أو فقيه أو غيرهما مع عدم مباشرته لمفسق فيبعد عتد ذلك كبيرة بل الكلام في حرمة من أصله حيث لم يقصد بالجلوس معه ايناسه لاجل فسقه أو مع وصف فسقه وانما قصد ايناسه لنحو قرابة أو حاجة مباحة له عنده أو نحو ذلك فحينئذ لا وجه للحرمة من أصلها فان قصد ايناسه من حيث كونه فاسقا فلا شك في حرمة ذلك ثم رأيت الغزالي عدم من الذنوب مصادقة الفجار ومجالسة الشراب وقت الشرب والاقول صريح في أن مجرد المصادقة حرام وان لم يجالسهم والثاني صريح في ان مجرد المجالسة من غير مصادقة ولا قصد ايناس لا اثم فيها وهو يؤيده ما ذكرته

الكبيرة الثالثة والاربعون بعد الاربعمائة القمار سواء كان مستقلا أو مقترنا بلعب مكروه كالشطرنج أو محرم كالنرد

قال تعالى انما الخمر والميسر والالصاب والافلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر
الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون والميسر القمار بأي نوع كان وسبب النهي عنه وتعظيم
أمره انه من أكل أموال الناس بالباطل الذي نهى الله عنه بقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل وأيضا فهو داخل في قوله صلى الله عليه وسلم ان رجلا لا يتخوضون في مال الغير بغير
حق فلهم النار * وروى البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال من قال لصاحبته تعال اقامرك
فليصدق فاذا اقتضى مطلق القول طلب الكفارة والصدقة المنبئة عن عظيم ما وجبت أو سنت
فيه فاطنك بالفعل والمباشرة * (تنبيه) * عدهذا صريح الآية الاولى وهو ظاهر

(الكبيرة الرابعة والاربعون بعد الاربعمائة اللعب بالنرد)

أخرج أبوداود وغيره وصححه ابن حبان والحاكم وقيل فيه انقطاع عن أبي موسى الأشعري
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من لعب بنرد أو نرد شير فقد عصى الله ورسوله
ومسلم من لعب بالنرد شير أي بفتح الدال فكأنما صبغ يده بدم خنزير * ولمسلم وأبي داود وابن ماجه
فكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه * وروى أحمد وأبو يعلى والبيهقي وغيرهم انه صلى الله عليه
وسلم قال مثل الذي يلعب بالنرد ثم يقوم يصلي مثل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي أي
فلا تقبل له صلاة كما سرحته به رواية أخرى * وأخرج البيهقي عن يحيى بن أبي كثير قال مر رسول
الله صلى الله عليه وسلم على قوم يلعبون بالنرد فقال قلوب لاهية وأيدي عاملة وألسنة لا غمة
وأخرج أحمد أياكم وهاتان الكبعبان المرسومتان اللتان يزجران زجرافان هما ميسر العجم
وأخرج الطبراني اجتنبوا هذه الكعباب المرسومة التي يزجر بها زجرافان من الميسر
وأخرج الديلمي اذا مررت بهم ولا الذين يلعبون بهذه الازلام والشرطنج والنرد وما كان من هذه
أي وما شابه ذلك من كل اهو محرم فلا تسلموا عليهم وان سلموا عليكم فلا تردوا * وأخرج ابن أبي
الدينا والبيهقي اتقوا هذين الكعبين المرسومين اللذين يزجران زجرافان هما من ميسر العجم
وأخرج أبوداود في مراسيله ثلاث من الميسر القمار والضرب بالكعب والصفيير بالحمام
*(تنبيه) * عدهذا هو ظاهر هذه الاخبار لاسيما الخبر الثاني والخبر الثالث لان التشبيه الذي
فيه ما يفيد وعيدا شديدا لو لم يكن منه الا عدم قبول الصلاة وبذلك صرح في البيان نقلا عن
أكثر اصحاب فقال أكثر اصحابنا يحرم اللعب به وهو المنصوص في الام ويقسق به وتردبه
الشهادة انتهى وسبقه الى ذلك الماوردي فصرح به في حاويه وعبارته الصحيح الذي ذهب اليه
الاكثرون تحريم اللعب بالنرد وانه فسق تردبه الشهادة انتهت وتبعه الروياني في الجرع على عادته
فقال بعد قول الشافعي في المختصر وأكره اللعب بالنرد للخبر قال عامة أصحابنا يكره اللعب بالنرد
وتردبه الشهادة والكراهية للتحريم وقال أبو اسحق هو كالشرطنج سواء وهذا غلط انتهى
وعبارة تجربة الروياني وقال بعض أصحابنا فان فعل ذلك فسق وردت شهادته وعبارة المحامي

قوله اياكم وهاتان
الخ كذا في الاصول
التي بأيدينا ولعله
على لغة من يلزم
المثنى الالف
وكأنه لان أحدا
منهم كان حاضرا
وقوله لو لم يكن منه
لم يذكر الجواب
اتذهب النفس
في تقديره كل
مذهب وهو أبلغ
من ذكره اه محصه

في مجموعته من لعب به فسق وردت شهادته هذا قول عامة أصحابنا إلا أبو اسحق قال هو كالشطرنج
وليس بشئ والاول هو المذهب انتهى وقال امام الحرمين الصحيح انه من الكائنات ويرى على ذلك
الاذرى فقال من لعب بالنرد عالم بما جاء فيه مستحضره فسق وردت شهادته في أى بلد كان لا من
جهة ترك المرواة بل لا تركاب النهى الشديد انتهى والذي جرى عليه الرافعى وسبقه اليه الشيخ
أبو محمد انه صغيرة وعبارة الرافعى ما حكمنا بتحريره كالنرد فهل هو من الكائنات حتى ترد الشهادة
بالمرة الواحدة منه أو من الصغائر يتعين فيه الاكثر فيه وجهان كلام الامام يميل الى ترجيح
أولهما والاشبه الثانى وهو المذکور فى التهذيب وغيره انتهى واعتمده الاسنوى فقال والصحيح
ما قاله الشيخ أبو محمد كذا رجه الرافعى فى آخر النصل ثم أورد كلامه هذا ثم قال ورجحه فى الشرح
الصغير لكن اعترض البلقينى ما قاله الرافعى فقال ان كان مورد التصحيح ما صححه الا كثر فقد
نقل المحاملى فى التجر يد عن عامة الاصحاب مثل ما صححه الامام أى من أنه كبيرة مطلقا وذكره
الماوردى عن الاكثرين وقال انه الصحيح وحينئذ فلا يستقيم قول الرافعى انه المذکور
فى التهذيب وغيره وان كان المراد الدليل فاین الدليل الذى استدل به على مدعاه انتهى وأشار
بذلك الى ان القول بانه صغيرة مخالف لما عليه الاكثرون وهو ظاهر لما رمن النقل عنهم ولما جاء
فى السنة وهو ظاهر أيضا لما رمن الوعيد الشديد فيه فى خبر مسلم * وفصل بعضهم فقال ينظر الى
عادة البلد حيث استعظموه ردت الشهادة بكرة واحدة منه والا فلا وهذه التفرقة ضعيفة كما قاله
البلقيني وعلى القول بانه صغيرة فحل حيث خلا عن القمار والافهو كبيرة بلا نزاع كما أشار اليه
الزركشى وهو واضح * اذا تقرر ذلك علم أن فى اللعب بالنرد أربعة آراء * احدها أنه مكروه كراهة
تنزيه وعليه أبو اسحق المروزي والاستقرائى وحكى عن ابن خيران واختاره أبو الطيب ومروان
غلط ليس بشئ لخالفته المنقول والدليل وقول جماعة انه منصوص عليه فى الام وغيره امر دود
بأنه لا ينبغى التعلق بذلك لانه رضى الله عنه كثيرا ما يطلق الكراهة ويريد بها التحريم ولهذا قال
فى البسان كما مر ان المنصوص فى الام التحريم وبه قال أكثر أصحابنا وقال الرويانى فى الحلية
أكثر أصحابنا على التحريم وقالوا انه مذهب الشافعى ومما يرف القول بكراهة التنزيه نقل
القرطبى فى شرح مسلم اتفاق العلماء على تحريم اللعب به مطلقا ونقل الموفق الحنبلى فى مغنیه
الاجماع على تحريم اللعب به * ثانيها انه حرام صغيرة ومر أن الرافعى وغيره رجحوه * ثالثها انه
حرام كبيرة ومر أنه الذى عليه الشافعى وأكثر أصحابه والخبر الصحيح صريح فيه * رابعها
التفصيل بين بلد يستعظمون ذلك فترد الشهادة به وبلد لا يستعظمونه فلا ترد به الشهادة الا ان
كثر منه * وسعى نردشير بالشين المعجمة والراء نسبة لاقول ملوك الفرس من حيث كونه أقول من
وضعه ذكره فى المهمات * وقال القاضى البضاوى فى شرح المصابيح يقال أول من وضعه سابور
ابن أردشير ثانى ملوك الساسان ولا جله يقال له النردشير وشبه رقعة بالارض وقسمها أربعة
أقسام تشبها بالنصول الاربعة وقال الماوردى قيل انه على البروج الاثنى عشر والكواكب
السبعة لان بيوتها اثنا عشر كالبروج ونقطه من جانبى القصر سبع كالكواكب السبعة فعُدل

به الى تدبير الكواكب والبروج

الكبيرة الخامسة والاربعون بعد الاربعمائة اللعب بالشطرنج عند من قال
بهرجه وهم أكثر العلماء وكذا عند من قال بجحله اذا اقترن به قمار
أو اخراج صلاة عن وقتها أو سباب أو فحوها

اخرج أبو بكر الأثرم في جامعه بسنده عن واثله بن الاسقع رضى الله عنه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى في كل يوم ثمانمائة وستين نظرة الى خلقه ليس لصاحب الشاه
فيها نصيب وفسر صاحب الشاه بلعب الشطرنج لانه يقول شاه * وأبو بكر الأثرم بسنده
عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مررت بهمؤلاء الذين
يلعبون بهذه الازلام الترد والشطرنج وما كان من اللهو فلا تسلموا عليهم فانهم اذا اجتمعوا
وأكبوا عليها جاءهم الشيطان بجنوده فاحدق بهم كلما ذهب واحد منهم يصرف بصره عنها
يكره الشيطان بجنوده فيأمر اللون يلعبون حتى يتفرقوا كالكلاب اجتمعت على جيفة
فأكلت منها حتى ملأت بطونهم ثم تفرقت * وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أشد الناس
عذابا يوم القيامة صاحب الشاه يعنى صاحب الشطرنج الا تراه يقول قتله والله مات والله
افتراء وكذا على الله قال على كرم الله وجهه الشطرنج ميسر الا عاجم * ومر رضى الله عنه على
قوم يلعبون الشطرنج فقال ما هذه القماثيل التى أنتم لها عاكفون لان عيس أحدكم جراح حتى يطفأ
خير له من أن يمسه ثم قال والله لغيره ذاخلتم * وقال أيضا رضى الله عنه صاحب الشطرنج
أكثر الناس كذبا يقول أحدكم قتل وما قتل ومات ومات وقال أبو موسى الأشعري رضى
الله عنه لا يلعب بالشطرنج الا خاطئ * وقيل لاسحق بن راهويه أترى فى اللعب بالشطرنج بأسا
فقال البأس كله فيه فقل له أهل الثعور يلعبون به لاجل الحرب فقال هو فجور * وسئل محمد بن
كعب القرظى عن اللعب بالشطرنج فقال ادنى ما يكون فيها أن اللاعب به يعرض يوم القيامة
أو قال يحشر يوم القيامة مع أصحاب الباطل * وسئل ابن عمر رضى الله عنهما عن الشطرنج
فقال هي شر من الميسر ويوافقه قول مالك رضى الله عنه وقد سئل عن الشطرنج بالشطرنج
من الترد أى ومرفى الترد انه كبيرة عند أكثر العلماء * قال مالك بلغنا عن ابن عباس رضى الله
عنهما أنه ولي مال اليتيم فوجدها فى تركه والد اليتيم فاحرقها ولو كان اللاعب بها حلالا لما جاز
احراقها لكونها مال يтим لكن لما كان اللاعب بها حراما أحرقها فقتل من جنس الخمر اذا
وجدت فى مال يтим تجب اراقها وهذا مذهب حبر الامة ابن عباس رضى الله عنهما * وقيل
لابراهيم النخعي ما تقول فى اللعب بالشطرنج فقال انه ملعون * وقال وكيع بن الجراح وسفيان
فى قوله تعالى وأن تستقمعوا بالازلام هى الشطرنج * وقال مجاهد رضى الله عنه ما من ميت
يموت الا مثل له جلساؤه الذين كان يجالسهم فاحتمض رجل من كان يلعب بالشطرنج فقل له قل
لا اله الا الله فقال شاهدك ثم مات فغلب على لسانه ما كان يعتاده فى حال حياته من اللعب بها فقال

ذلك لاغوا الباطل عوض كلمة الاخلاص التي اخبر الصادق صلى الله عليه وسلم أن من كانت آخر
 كلامه في الدنيا دخل الجنة أي من غير عذاب مطلقاً أو من بعض الوجوه وانما أولنا بذلك لأن
 كل مسلم لابد وان يدخل الجنة وان عذب فليس فائدة الاخبار بأن ختم الكلام بكلمة الاخلاص
 يقتضي دخول الجنة الا أن فيه مزية اقتضت تخصيصه بذلك وتلك المزية هي امدخوله لهما مع
 الناجين من غير عذاب أو ان الله سبحانه يخفف عنه مما استحقه من العذاب فيدخل الجنة قبل
 الاوان الذي كان يستحقه لو لم يختم له بهذه الكلمة * ونظير ما ذكر عن هذا المختوم له بقوله شاهدك
 ما جاء عن انسان كان يجالس شربة الخمر فلما احتضر لقن الشهادة فقال لمن يلقيه اشرب واسقني
 ثم مات فلا حول ولا قوة الا بالله العظيم * وهذا مصادق الحديث المشهور ويموت كل انسان على
 ما عاش عليه ويبعث على ما مات عليه فندأل الله الكريم الغني المنان بفضل أن يتوفانا وأن يعثنا
 على أكمل الاحوال الى أن نلقاه وهو راض عنا بكرمه انه هو الجواد الرحيم آمين * وفي فتاوى
 النووي الشطر نجح حرام عند أكثر العلماء وكذا عندنا ان قوت به صلاة عن وقتها أو لعب به على
 عوض فان اتقى ذلك كره عند الشافعي وحرم عند غيره (فان قلت) كون الشطر نجح كبيرة عند من
 قال بتحريمه وان خلا عن القمار وتضييع الصلاة ونحوه ما هو ظاهر ما مر عن ابن عمر ومالك
 وابن عباس رضي الله عنهم وغيرهم لان الحاقه بالميسر الواقع في كلام مالك وكونه شرامنه
 الواقع في كلام ابن عمر وارق ابن عباس له ظاهر في كونه كاليسر في كونه كبيرة وكذا قول
 اصحق ان البأس كله فيه وانه بفور ووكذلك تفسير وكيع وسفيان الاستقسام بالازلام
 في الآية باللعب بالشطر نجح فهذه كلها ظواهر في أنه عند الثائلين بتحريمه كبيرة وأما كونه
 كبيرة عند الثائلين بحله اذا اقترن به ما مر فال كبيرة انما جاءت من المنضم اليه لا من ذاته (قلت)
 نعم هو كذلك لكن قد ينشأ الانضمام من القبح ما لم ينشأ من الانفراد فلا يعد جعل هذا الانضمام
 مقتضياً للمزيد التغليظ والتفجير عنه بتسميته كبيرة نظراً لذلك (فان قلت) لو استغرقه اللعب
 به حتى أخرج الصلاة عن وقتها غير ممتعة مد ذلك فافوجه تأنيبه مع انه الآن غافل والغافل غير
 مكلف فيسبب تأنيبه (قلت) محل عدم تكليف الغافل والغافل حيث لم ينشأ التنبه
 والغفلة والجهل عن تقصيره والاعمال مكلفاً انما أضاف في الغفلة فلما صرح حوايه في الشطر نجح
 من انه لا يعذر باستغراقه في اللعب به حتى خرج وقت الصلاة وهو لا يشعر لما تقر بأن هذه
 الغفلة نشأت عن تقصيره بزيادة كتابه وملازمته على هذا المذكور حتى ضيع بسببه الواجب
 عليه وأما في الجهل فلما صرح حوايه من أنه لو مات انسان فاضت عليه مدة ولم يجهز ولا صلى
 عليه اثم جاره وان لم يعلم بموته لان ترك البحث عن أحوال جاره الى هذه الغاية تقصير شديد
 فلم يعد القول بعصيانته وتأنيبه (فان قلت) ما الفرق عندنا بين الترد والشطر نجح (قلت) فرق
 اثنتان التعلل في الترد على ما يخرج الكعبان فهو كالازلام وفي الشطر نجح على الفكر
 والتأمل وأنه ينفع في تدبير الحرب * قال الشافعي رضي الله عنه وأكره اللعب بالحزرة والفرق
 انتهى والحزرة بحامه ماله وزاى مشددة قطعة خشب يحفر فيها حفر ثلاثة أسطرو ويحعمل فيها

حصا صغار يلعب بها وقد تسمى الاربعة عشر وهي المسماة في المصر بالمنقلة وفسرها سليم في تشرية بانها خشبة يحفر فيها ثمانية وعشرون حفرة أربعة عشر من جانب وأربعة عشر من الجانب الآخر ويلعب بها ولعلها نوعان فلا تخالف والقرق بكسر القاف وسكون الراء وحكى الرافعي عن خط القاضي الروياني فتحهما وتسمى شطرنج المغاربة أن يخط على الارض خط مربع ويجعل في وسطه خطان كالصليب ويجعل على رأس الخطوط حصا صغار يلعب بها قال الرافعي وفي الشامل ان اللعب بهما كهو بالنرد وفي تعليق الشيخ أبي حامد انه كالشطرنج ويشبه أن يقال ما يعتمد فيه على اخراج الكعبين فهو كالنرد وما يعتمد فيه على الفكر فهو كالشطرنج قال الاذري وهذا صحيح ملىح موافق لفرق الجمهور بين النرد والشطرنج ثم نازع فيما نقله عن الشيخ أبي حامد بان المهامل نقل عنه أن الحزة كالنرد وسليمان نقل عنه أن الحزة والقرق كالنرد وبان البندني صرح بانها كالنرد وهؤلاء الثلاثة هم رواية طريقة الشيخ أبي حامد وتعليقه وهو ما أورده الروياني والعمري * ونقل ابن الرفعة في المطلب أن تحريره ما هو ما ذهب اليه العراقيون كما صرح به البندني وابن الصباغ ثم ذكر حكاية الرافعي عن تعليق أبي حامد وما بحثه وأقره * وقال الاسنوي يؤخذ من بحث الرافعي الفرق السابق حالها لان كلامهم ما يعتمد فيه على الفكر لا على شيء يرمى وأسقط من الروضة هذا البحث انتهى * واعترض الاذري ما ذكره بتمام عن سليم وغيره من أنهم ما في معنى النرد سواء اذلو كان المعتمد فيه ما الفكر لم يكونا كالنرد سواء ثم قال الاذري واعل ذلك يختلف باختلاف عادات البلاد أو غير ذلك انتهى * والحق ان الخلاف في ذلك ليس له كبير جدوى لان الضابط اذا عرف وتقرر أدير الامر عليه فتي كان المعتمد على الفكر والحساب فلا وجه الا الحل كالشطرنج ومتى كان المعتمد على الحزر والتخمين فلا وجه الا الحزمة كالنرد قال الاذري وقضية ما مر عن الرافعي وقول الماوردي الصحيح الذي ذهب اليه الاكثر من تحريم اللعب بالنرد وأنه فسق تردبه الشهادة وهكذا اللعب بالأربعة عشر المفوضة الى الكعب وما ضاهاها فهي في حكم النرد في التحريم انتهى وتحريم اللعب بما تسميه العامة الطاب والدلفان الاعقاد فيه على ما تخرجه القصبات الاربع وفي النفس منه شيء اذا خلا عن القمار والسحف لكنه قد يجزأ اليه ما ذكر نحوه في الحسام قال ومثله الكعفة وأما اللعب بالخاتم فكلام الرافعي في باب المسابقة يقتضي جوازها لانه منع المسابقة عليه بالعوض وبه صرح الصمري في شرح الكفاية هنا قال الزركشي وفيها أيضا ويلحق باللعب بالنرد اللعب بالأربعة عشر وبالصدر والسلفة والثواقيل والكعب والربايب والذرافات قال وكل من لعب بهذا الجنس فسحق مردود الشهادة قارا وغيره انتهى قال الاذري وبعض ما ذكره لا يعرفه

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والاربعون والخمسون
والحادية والخمسون بعد الاربع مائة ضرب وتر واستماعه
وزمر عزمار واستماعه وضرب بكوبة واستماعه

قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزا وأولئك

لهم عذاب مهين * فسر ابن عباس والحسن رضي الله عنهم لهو الحديث بالملاهي وسياقي بيانها
 وقال تعالى واستقرز من استطعت منهم بصوتك فسرهم مجاهد بالغناء والمزامير وسياقي حديث أنه
 صلى الله عليه وسلم قال إن الله يغفر لكل مذهب إلا صاحب عرطبة أو عرطابة أو كوبة والاولى
 العود * (تنبيه) * عده هذه الست تبعث فيه الاكثرين في بعضها وقياسه الباقي بل في الشامل
 كما يأتي التصريح بذلك في الكل * قال الامام قال شيخنا أبو محمد سماع الاوتار مرة واحدة
 لا يوجب رد الشهادة وانما ترد بالاصرار وقطع العراقيون ومعظم الاصحاب أنه من الكاثر هذا
 لفظه وتابعه عليه الغزالي قالوا وما ذكرناه في سماع الاوتار مقروض فيما اذا لم يكن الاقدام
 عليها مرة يشعربا لا شحلال والافالمرة الواحدة ترتبها الشهادة وطرده الامام ذلك في كل ما يجانسه
 ووقف ابن أبي الدم فيما نسبته الامام للعراقيين وقال لم ارا احدا منهم صرح به بل حزم الماوردي
 وهو منهم ينقيض ما حكاه الامام فقال اذا قلنا بتحريم الاغاني والملاهي فهي من الصغائر دون
 الكاثر فتقرر الى الاستغفار ولا ترتب الشهادة الا بالاصرار ومتى قلنا بكرة شيء منها فهي من
 الخلاعة لا تنقضي الى الاستغفار ولا ترتب الشهادة بها الا مع الاكثر انتهى وتابعه في المذهب
 وكذلك القاضي حسين فانه قال في تعليقه قال بعض اصحابنا لو جلس على الديباج عند عقد
 النكاح لم يعتد لانه محل الشهادة فيه كالاداء والذي صار اليه المصلون أن هذا من
 الصغائر وما يدر منه لا يوجب النسق وتابعه الفوراني في الانابة ورواينا عن ابن أبي الدم على
 الامام ما ذكر بأن المحلى صرح في ذخائره بما وافقه فقال ان كون ذلك من الكاثر هو ظاهر
 كلام الشامل حيث قال من استمع الى شيء من هذه المحرمات فسق وردت شهادته ولم يشترط
 تكرار السماع انتهى * هذا حاصل كلام القائلين بالحرمه ووراء ذلك مقالات لا بأس ببيانها
 فنقول يحرم شرب واستماع كل مطرب كطنبور وعود ورباب وجنسك وكنبجة ودرتيج وصنج
 ومزمار عراقى ويراغ وهو الشبابة وكوبة وغير ذلك من الاوتار والمعازف جمع معزفة قيل
 هي أصوات القبان اذا كانت مع العود والافلايقال لها ذلك وقيل هي كل ذى وتر لانها
 آلات الشرب فتدعو اليه وفيها تشبه باهل وهو حرام ولذلك لورثب جماعة مجلسا وأحضر واله
 آلة الشرب واقداحه وصبو فيه الساكنين ونصبوا ساقيادور عليهم ويسقيهم ويجيب بعضهم
 بعضها بكلماتهم المعتادة منهم حرم ذلك وصح من طرق خلافا لما هوهم فيه ابن حزم فقد علقه
 البخارى ورواه الاسماعيلي وأحمد وابن ماجه وأبو نعيم وأبو داود وباسانيد صحيحة لا مطعن
 فيها وصححه جماعة آخرون من الأئمة كما قاله بعض الحفاظ على أن ابن حزم صرح في موضع
 آخر بأن العدل الراوى اذا روى عن أدركه من العدل فهو على اللقاء والسماع سواء أقال
 أخبرنا أم حدثنا أو عن فلان أو قال فلان فكل ذلك محمول منه على السماع انتهى فتأمل تناقضه
 لنفسه حيث حكم على قول البخارى قال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد قال حدثنا عبد
 الرحمن بن يزيد وساق سنده الى أبي عامر وأبي مالك الاشعري أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يكون
 في أمتي قوم يستحلون الخمر أى بكسر الخاء المهملة وفتح الراء المهملة مع التخفيف وهو الفرج أى

قوله حيث حكم على
 قول البخارى كذا
 في جميع الاصول
 وكأنه حذف
 المحكوم به للعلم به
 من قوله بعد ومن
 عجيب تساهل الخ
 اه معجبه

الزنا والحري والمخز والمعارف وهذا صريح ظاهر في تحريم جميع آلات اللهو والمطربة وقد حكى
الشيخان أنه لا خلاف في تحريم المزمار والعراق وما يضرب به من الاوتار * ومن عجيب تساهل
ابن حزم واتباعه لهواه انه بلغ من التعصب الى أن حكم على هذا الحديث وكل ما ورد في الباب
بالوضع وهو كذب صراح منه فلا يحل لاحد التعويل عليه في شيء من ذلك * وقال الامام
أبو العباس القرطبي أما المزامير والاوتار والكوبة فلا يختلف في تحريم استماعها ولم أسمع عن
أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلف من يبيح ذلك وكيف لا يحرم وهو شعار أهل الجور
والفسوق ومهيج الشهوات والفساد والمجون وما كان كذلك لم يشك في تحريمه ولا في تفسيره
فاعله وتأثيره انتهى * وقول بعض شراح المنهاج كون المزامير من شعار الشريرة قد يمنع والغالب
أنهم لا يحضرونه فان فيه اظهارة الحالهم قال الاذرعى باطل بل يحضرونه في مكانهم الذي
لا تظهر فيه أصوات المعارف ويظهره أرباب الولايات المجاهرون بالنسوق * وفي الاحياء المنع من
الاوتار كاهل ثلاث علل كونها تدعو الى شرب الخمر فان اللذات الحاصلة تدعو اليها فلم هذا
حرم شرب قليلها وكونها في قريب العهد بشرب بهاتذكرة مجالس الشرب والذي كرسبب
انبعاث الفسوق وانبعاثه سبب لاقدام وكون الاجتماع على الاوتار صار من عادة أهل النسوق
مع التشبه بهم ومن تشبه به يقوم فهو منهم انتهى * اذا تقرر ذلك فقد حكيت آراء باطلة وآراء
ضعيفة مخالفة للاتفاق المذكور * منها قول ابن حزم لم يصح في تحريم العود حديث وقد سمعته
ابن عمرو ابن جعفر رضى الله عنهم وهو من جوده على طاعريته الشيعة القبيحة كيف والعود
من جملة المعارف وقد صح في تحريمها الحديث المذكور آنفا وما زعمه عن هذين الامامين ممنوع
ولا يثبت ذلك عنهما وحاشاهما من ذلك مع شدة ورعهما وتحريمهما واتباعهما وبعدهما من اللهو
ولئن سلم ما زعمه ابن حزم في ذلك الحديث ففي عموم الاحاديث الخاصة على ذم البدع والمحدثات
وانكارها ما يدل على تحريمه دلالة لا مدفع لها * وقد قال الماوردي من أجل أصحابنا كان بعض
أصحابنا يخص العود بالاباحة من بين الاوتار ولا يحترمه لانه موضوع على حركات تنفي الهم
وتقوى الهمة وتزيد في النشاط * قال الماوردي وهذا الوجه له انتهى وبقول الماوردي في رد
هذا الوجه لا وجه له تندفع منازعة الاسنوي الشيخين في تقييد الخلاف في الاوتار ووجه
الاندفاع أنه شاذ مناف للدليل فكان في حيز الطرح والاعراض عنه وعدم الاعتداد به على أن
قول الاسنوي في حكاية هذا الوجه اطلاق الشيخين في الخلاف في الاوتار ليس كذلك فقد حكى
الماوردي والرويانى في البحر وجهها أن العود بخصوصه حلال لما يقال انه ينفع من بعض
الامراض معترض بانه اذا كان معلا ينفعه لبعض الامراض فينبغي تشييد الاباحة عن به ذلك
المرض دون غيره وأيضا فاذا أبيع الحاجة المرض فلا ينبغي ان يقتصر على حكاية وجهها بل يجوز
يجوز اذا انحصر التداوى فيه كما يجوز التداوى بالنجس حينئذ وقد جزم الحلين في منهاجه بأن
آلات اللهو اذا كانت تنفع من بعض الامراض أبيع سماعها قال ابن العماد وما قاله متعين انتهى
وهو كما قال وحينئذ فلا حتمية لهذا الوجه فاتضح نفي الشيخين الخلاف في الاوتار وأنها كلها

حرام بلا خلاف * وأما حكاية ابن طاهر عن صاحب التنبيه أنه كان يبيع سماع العود ويسمعه وأنه مشهور عنه وأن أحدا من علماء عصره لم يشكره عليه وأن حله هو ما أجمع عليه أهل المدينة فقد ردوه على ابن طاهر بأنه يحازف أباحى كذاب رجس العقيدة فنجسها ومن ثم قال الأذرعى عقب كلامه هذا وهذه مجازفة وانما فعل ذلك بالمدينة أهل المجانة والبطالة ونسبته ذلك إلى صاحب التنبيه كما رأيت في كتابه في السماع نسبة باطلة قطعاً وقد صرح في مذهب هذا وفي الوصايا بتحريم العود وهو قضية ما في تنبيهه ومن عرف حاله وشدة ورعه ومتين تقواه جزم ببعده عنه وطهارة ساحته منه وكيف يظن ذولب في هذا العبد القانت أنه يقول في دين الله ما يفعل ضده مع ما في ذلك من غليظ الذم والمقت وكل من ترجم له رجه الله لم يذكركم شيأ من هذا فيما نعلم ومن مجازفة ابن طاهر أيضاً قوله وأنه مشهور عنه ودعوى ابن طاهر إجماع الصحابة والتابعين على إباحة الغناء واللهوتعمى وتصم انتهى كلام الأذرعى وبه يرتقل الأسنوى عن ابن طاهر ما ذكر عن الشيخ أبي اسحق ولم يتعقبه ومن ثم قال في الخادم وهذا تلبيس من الأسنوى قلده فيه صاحبه الكمال الأدقوى في كتابه الامتاع ولا يجوز حكاية هذا عن الشيخ أبي اسحق فان ابن طاهر متكلم فيه عند أهل الحديث بسبب الإباحة وغيرها وقول الخادم اعتراض على قول الشيخين بل المزمارة العراقية وما يضرب به الأوتار حرام بلا خلاف هذا فيه نظر اذ لا مناسبة لذكر ذى الأوتار مع من أمير القصب يرتبان بينهما مناسبة تامة لما بين المزامير وذوات الأوتار من التجانس * ومنها قول الماوردى في الصنج يكره مع الغناء ولا يكره منفردا لأنه بانفراده غير مطرب وهو شاذ ومن ثم لما نقله عنه في البحر زيفه مع أن صاحب البحر كثيرا المتابعة للماوردى بل أكثر بحره من حاويه * قال أبو حامد وسئل الشافعى رضى الله عنه عن هذا فقال أول من أحدثه الزنادقة في العراق حتى يلهو الناس عن الصلاة وعن الذكر * قال الجوهري وغيره والصنج هو ما يتخذ من صقر يضرب أحدهما بالآخر مختص بالعرب وذو الأوتار مختص بالعجم وهما معربان قال الأذرعى وزعم قاضى حجة البارزى أن مراد الرافعى الثانى وهذا عجيب منه وقد قال الرافعى من بعد أن الضرب بالصفاقتين حرام ذكره الشيخ أبو محمد وغيره وتوقف الإمام فيه لأنه لم يرد فيه خبر بخلاف الكوبة انتهى ثم قال الأذرعى والصنج العربى كالصفاقتين أو هو هو ويوافقه قول ابن معين الجزرى في تنقيبه على المذهب من الآلات المحرمة المطربة من غير غناء الصليل بكسر الميم وتشديد اللام المكسورة وهو الصنج من الصلول وهو صوت الحديد اذا وقع بعضه على بعض انتهى والذى دل عليه كلام المحكم أن الصنج يطلق على ما في الدفوف وهو عربى وعلى ذى الأوتار وحينئذ يجوز حمل كلام الرافعى فى الصنج على النوعين لا كما ظنه البارزى رحمه الله * وفى البحر نقل تحريم الضرب بالصفاقتين عن الأصحاب مطلقا وفى الخادم لم يبين الرافعى المراد بالضرب بالصفاقتين * وقال ابن أبى الدم اختلف الفقهاء المتأخرون فيه فبعضهم يقول هو البشيرات وبعضه التعليل بأنه من عادة أهل الشرب وبعضهم يفسره بالصنوج المتخذة من الصنوج التى تضرب مع الطبول والرباب والنقارات وهذا

يضعفه أنه ليس بطرب ولا يحدث بسماعه لذة لذى اب سليم وعقل صحيح * وفي الحماوى الملاهى
 اما حرام كعود وطنبور ومزفة وطبل ومن ماروما ألهى بصوت مطرب اذا انفرد أو مكروه
 وهو ما يزيد به الغناء طربا ولم يطرب منفردا كالصنج والتصب فيكره مع الغناء لا وحده أو مباح
 وهو ما خرج عن آلة الطرب الى اذار كالبرق وطبل الحرب أو لجمعة واعلان كالدف في النكاح
 انتهى وما ذكره في الصنج شاذ كما مر ومجمله ان فسر بغير الصفاقتين أماهما فلا طرب فيهما كما مر
 نعم المختشون يتعاطونهم ما فى بعض البلاد فينتد تحبه الحرمة لما يأتى فى الكوبة * والطنبور
 بضم أوله غير العود كما هو مشهور عند أهل الصناعة * وقال اللغويون هو العود قيل وكأن كلاً
 من العود والطنبور وغيرهما اسم جنس تحته أنواع وقد يشمل اسم العود سائر الاوتار وعبارة
 العمرانى وخلائق من الاصحاب الاصوات المكتسبة ثلاثة أنشرب محرم وهو ما يطرب
 من غير غناء كعود وطنبور وطبل ومن امير ومعارف ونايات وأكبار ورباب وما أشبههما انتهى
 والمزامير تشمل الصرنى ونحو قصبة ضيقة الرأس متسعة الاخرى مربيها فى المواكب
 والحرب وعلى المقاررات ويشمل الكرتجة وهى مثل الصرنى الا أنه يجعل فى أسفل القصبة
 قطعة نحاس معوجة يرتبها فى أعراس البوادي وغيرها ويشمل الناي وهو أطرب من
 الاقوين والمقرونة وهى قصبتان ملتقيتان قيل وأقول من اتخذ المزامير بنو اسرائيل قال
 الرافعى وفى شرب القضيبي على الوسائد وجهان الذى أورده العراقيون انه يكره وأشار
 صاحب المذهب الى ترجيح التحريم انتهى وفى الكافى عن المرازمة التحريم أيضا واعترض
 بأن الشيخ أباعلى من أكبرهم جزم بالكره أراهة وألحق صاحب الكافى بالضرى بالقضيبي
 فيما ذكره التصفيق باليد فى السماع * وقال الحلبي يكره التصفيق للرجال لانه مما يخص به النساء
 وقد منع الرجال من التشبه بهن كما منعوا من لبس المزعفرانتهى * وقضيته كما قال الزركشى
 أنها كراهة تحريم لان التشبيه بالنساء حرام بل كبيرة على ما مر * ومنها قول الرافعى كلما وردى
 والخطابى والرويانى والغزالي وصاحبه محمد بن يحيى والباجرمى يحل البراع وهو الشبابة
 لانها تنشط على السير فى السفر فأشبهت الحذاء وهذه مقالة شاذة كما قاله الاذرى فقد حرمها
 جمهور الاصحاب ورجحه النووي وصوبه ابن أبي عصرون قال بل أجدر بالتحريم من سائر
 المزامير المتفق على تحريمها الشدة طربها وهى شعار الشربة وأهل الفسق اذهى آلة كاملة
 عند أهل المويسيقى وافية بجميع النغمات وقيل تنشد قيراطا وقال بعضهم هى من أعلى
 المزامير فكل ما لاجله حرمت المزامير موجود فيها أو زيادة فتكون أولى بالتحريم والمنازعة فى هذا
 مكابرة وهو الموافق لما نقله الذى نص عليه الشافعى والجمهور وأيضا فقد حرم الشافعى
 ما دونها فى الاطراب بكثير كالكوبة وطبل اللهو وهو الطبل الكبير والدف فى غير العرس
 والختان وما حرمه الا لانه لهو ولا ينتفع به فيما يجوز فى الشبابة مع كونها لهو وايضا عن ذكر
 الله وعن الصلاة الميسل الى أوطار النشوس ولذا تم افعهى بالتحريم أحق وأولى * قال الاذرى
 ومخالفة النووي الرافعى فى الشبابة هى المذهب وقضية كلام العراقيين وغيرهم وأحب

في الذخائر بنية - له عن الاصحاب تحريم المزامير مطلقا انتهى وحرم الع- راقيون المزامير كلها
 من غير تنصيل فاذا المذهب الذي عليه الجماهير تحريم الشبابة وقد اطنب الامام الذولقي
 في دلائل تحريمها وقال العجب كل العجب ممن هو من أهل العلم يزعم ان الشبابة حلال ويحكميه
 وجهها المستند له الاخبار ولا أصل له وينسب به الى مذهب الشافعي ومعاذ الله أن يكون ذلك
 مذهباه أو لاحد من أصحابه الذين يقع عليهم التعويل في علم مذهبه والانتماء اليه وقد علم من
 غير شك أن الشافعي رضي الله عنه حرم سائر أنواع الزمر والشبابة من جملة الزمر وأحد
 أنواعه بل هي أحق بالتحريم من غيرها لما فيها من التأثير فوق ما في ناي وصر ناي وما حرمت
 هذه الاشياء لاسمائها وألقابها بل لما فيها من الصدق عن ذكر الله وعن الصلاة ومفارقة
 التقوى والميل الى الهوى والانغماس في المعاصي واطال النفس في تقرير هذا التحريم وانه
 الذي درج عليه الاصحاب من لدن الشافعي رضي الله عنه الى آخر وقت من البصريين
 والبغداديين والحراسانيين والشاميين والخزريين ومن سكن الجبال والنجار * وما وراء
 النهر والين كلهم يستدل بقصة ابن عمر رضي الله عنهما انتهى وكأنه يعرض في صدر كلامه
 بالغزالي فانه كان كلامه صرله لولادته بعد وفاته بنحو عشرين سنين * وقال الامام جمال الاسلام
 ابن البزري بكسر الباء فزاي فراء نسبة الى البز وهو حب المكان في فتاويه الشبابة زمر
 لا محالة حرام بالنص والمشهور تحريمها ويجب انكارها وتحريم استماعها ولم يقل العلماء
 المتقدمون ولا أحد منهم بحلها وجواز استماعها ومن ذهب الى حلها واستماعها فهو
 مخطن انتهى وقول الماوردي تكره في المصرا لاستعمالها في السخف وتباح في السفر
 والمرعى لانها تحت السير وتجمع البهائم اذا سرحت ضعيف بل شاذ أيضا اللهم الا أن
 يحمل كالتول بالحل مطلقا على ما اذا كان يصفر فيها كالأطفال والرعاة على غير قانون بل
 صفيرا مجردا على نط واحد لان الحل حينئذ قريب كما قاله الاذري قال أما لو صفر به على
 القانون المعروف من الاطراب فهي حرام مطلقا بل هي أجدر بالتحريم من سائر المزامير المتفق
 على تحريمها لانها أشد اطرابا وهي شعار الشربة وأهل الفسوق وقال بعض أهل الصناعة هي
 آلة كاملة وافية بجميع النغمات وقال الآخرون تنقص قيراطا قال أبو العباس القرطبي
 هي من أعلى المزامير وكل ما لاجله حرمت المزامير موجود فيها وزيادة فتكون أولى بالتحريم قال
 الاذري وما قاله حق واضح والمنازعة فيه مكابرة وحديث ابن عمر الذي مررت الاشارة اليه
 اختلف فيه الحفاظ وهو ما رواه نافع عنه أنه سمع صوت زمارة راع فجعل اصبعيه في أذنيه
 وعدل عن الطريق وجعل يقول يا نافع أسمع فأقول نعم فلما قلت لا رجعت الى الطريق ثم قال
 هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل رواه أبو داود وقال انه من مكر * وأخرجه
 ابن حبان في صحيحه وسئل عنه الحفاظ محمد بن نصر السلامي فقال انه حديث صحيح قال وكان
 ابن عمر رضي الله عنهما ما بالغوا اذ ذال عمره سبع عشرة سنة قال وهذا من الشارع ليعرف أمته
 ان استماع الزمارة والشبابة وما يقوم مقامهما محرم عليهم استماعه ورخص لابن عمر لانه حالة

ضرورة ولم يمكنه الا ذلك وقد يباح المحذور للضرورة قال ومن رخص في ذلك فهو مخالف للسنة
 انتهى قال الاذرى وبهذا الحديث استدل أصحابنا على تحريم المزامير وعليه بنوا التحريم
 في الشبابة وأما من استدل به على اباحته فاسكاه بأنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر ابن عمر بسد
 أذنيه ولا نهى الراعى فدل على أنه انما فعله تنزيهاً وأنه كان في حال ذكر أو فكر وكان السماع
 يشغل فسد أذنيه لذلك فردوا عليه بأمور (منها) أن تلك الزمارة لم تكن مما يتخذها أهل هذا الفن
 الذى هو محل النزاع من الشبابات التى يتقنونها وتحتها أنواع كلها مطربة ومعلوم أن زمر الراعى
 في قصة ليس كزمر من جعله صنعة وتأنق فيه وفي طرائقه التى اخترعوا فيها نغمات تحرك الى
 الشهوات ومنها أنه صلى الله عليه وسلم انما لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه لانه تقرّر عندهم ان أفعاله
 صلى الله عليه وسلم حجة كاقواله فحين فعل ذلك بأمر ابن عمر الى التأسي به وكيف يظن به أنه ترك
 التأسي وهو أشد الصحابة رضى الله عنهم تأسيًا ومن ثم قال الذوقى هذا لا يخطر ببال محصل قط
 عرف قدور الصحابة رضى الله عنهم واطلع على سبيلهم قال وقوله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله هل
 تسمع معناه تسمع هل تسمع وانما أسقط تسمع لدلالة الكلام عليه اذ من وضع اصبعه في أذنيه
 لا يسمع وانما أذن له في هذا القدر لموضع الحاجة ومنها أن الممنوع هو الاستماع لا السماع
 لاعتقاده اتفاقاً ومن ثم سرح أصحابنا أن من يجواره سماع آلات له ومحترمة ولا يمكنه ازالها
 لاتلزمه النقلة ولا يأثم بسماعها الا عن قصد واصغاء قال الاذرى والجواب بأن قوله زمارة راع
 لا يتعين انها الشبابة فان الرعاة يضربون بالشعبية وغيرها يوههم ان ما يسمى شعبية مباح مفروغ
 منه وهذا لم أره لاحد وهى عبارة عن قصبات عده صغار تجعل صداؤها اطراب بحسب حذق
 متعاطيها وهى شبابة أو من مار لا محالة انتهى وبما تقرّر في الدلائل اندفع قول البلقينى ميلا
 لا باحة الشبابة لا يثبت التحريم الابدليل معتبر ولم يقم النووى دليلا على ذلك ورد عليه أيضا
 بأنه لو سلم أنه لا دليل فى الحديث فهنا دليل واضح على تحريمها وهو كما علم بمماز التماس على
 الآلات المتفق على تحريمها الاشتراكها معها فى كون كل مطربا بل ربما كان الطرب الذى
 فى الشبابة أشد منه فى نحو الكمنجة والربابة فهو اما قياس أولى أو مساواة بالنسبة الى
 المذكورين وهما حرام بلا خلاف فكذا هى وسميت براعا بفتح التحتى وتخفيف الراء وبالعين
 المهملة نخلو جوفها ومنه رجل يراع لاقاب له وهو اسم جنس واحده براعة كما فى تهذيب
 النووى وقال الجوهري البراع القصب والبراعة القصبة وحينئذ فتفسر البراع بالشبابة فيه
 تجوز لما تقرّر أنه جمع براعة فكيف يفسر بالمفرد قال بعض المتأخرين وأيس من محل اختلاف
 الشيخين القصب المسمى بالموصول لانه يضرب به مع الاوتار وهو من شعار شاربي الخمر كما لا يخفى
 على من اطلع على أحوالهم وقد قال الرافعى ليس المراد بالبراع كل قصب بل المزمارة العراقة
 وما يضرب به مع الاوتار حرام بلا خلاف ولنظرة مع هو ما فى نسخة معتمدة من العزيز والموجود
 فى كثير منه وما يضرب به الاوتار وبما تقرّر قريبا فى ردّ كلام البلقينى يرد أيضا قول التاج
 السبكى فى توضيحه لم يقم عندى دليل على تحريم البراع مع كثرة التبع والذي أراه الحل فان

انضم اليه محترم فذلك منهم ما حكمه ثم الاولى عندى لمن ليس من أهل الذوق الاعراض عنه
مطلقا لان غاية ما فيه حصول لذة نفسانية وهي ليست من المطالب الشرعية وأما أهل الذوق
فألهمهم لم اليهم وبهم على حسب ما يجدونه في أنفسهم * ونقل القاضى حسين عن الجنيدي أنه
قال الناس في السماع اقسام عوام وهو حرام عليهم لبقاء نفوسهم واما زهاد وهو مباح لهم لحصول
مجاهدتهم واما عارفون وهو مستحب لهم لحياة قلوبهم وذكر نحوه أبو طالب المكي وصححه
السهروردي في عوارفه والظاهر أن الجنيدي لم يرد التحريم الاصطلاحي وانما أراد أنه لا ينبغي
ثم نقل عن والده افتاء نظاما حاصله أن نحو الرقص والدف فيه خلاف وأنه لم تأت شريعة قط
بأنه قربة وأن من قال بحله انما جعله مباحا وأن من اصطفاه لدينه متعبدا بحضوره فقد باء
بحسرة وخسار وإن العارف المشتاق اذا هزه وجد فهام في سكراته لا يلحظه لوم بل يحمد حاله
اطيب ما يلقاه من اللذات انتهى قال غيره اما سماع أهل الوقت فحرام بلا شك فنه من المنكرات
كاختلاط الرجال بالنساء واقتتان العامة بالله وما لا يحصى فالواجب على الامام قصرهم عنه
وذكر القاضى أن من تعود السماع مرارا في كل شهر فسق وردت شهادته أو مرة فسق
ولم ترد شهادته وردة الاذرى بأنه خلاف المفهوم من كلام الفقهاء * وقال الغزالي السماع
اما محبوب بأن غلب عليه حب الله ولسانه فيستخرج به أحوال من المكاشفات والملاطفات
واما مباح بأن كان عنده عشق مباح لحليته أو لم يغلب عليه حب الله ولا الهوى واما محرم
بأن غلب عليه هوى محرم وسئل العز بن عبد السلام عن استماع الانشاد في المحبة والرقص
فقال الرقص بدعة ولا يعطاه الا ناقص العقل فلا يصلح الا للنساء واما سماع الانشاد المحرك
لأحوال السنية المذكور لأمور الا آخرة فلا بأس به بل يندب عند الفتور وساسة القلب
ولا يحضر السماع من في قلبه هوى خبيث فانه يحرك ما في القلب * وقال أيضا السماع يختلف
باختلاف السامعين والمسموع منهم وهم اقسام عارفون بالله ويختلف سماعهم باختلاف
أحوالهم فمن غلب عليه الخوف أثر فيه السماع عند ذكر المخوفات بتوحيه وبكاء وتغير لون وهو
اما خوف عقاب أو فوات ثواب أو انس وقرب وهو أفضل الخائفين والسامعين وتأثير القرآن
فيه أشد ومن غلب عليه الرجاء أثر فيه السماع عند ذكر المرجيات وسماع من رجاءه
للانس والقرب أفضل من سماع من رجاءه الثواب ومن غلب عليه حب الله لانعامه عليه
فيؤثر فيه سماع الانعام والاكرام أو لكاله المطلق فيؤثر فيه ذكر شرف الذات وكمال الصفات
فهو أفضل من جميع ما قبله ويختلف هؤلاء في المسموع منه فالسماع من الولي أشد تأثيرا
من السماع من عامي ومن نبي أشد تأثيرا منه من ولي ومن الرب تعالى أشد تأثيرا منه من
النبي ولهذا لم يشغل النبيون والصديقون وأصحابهم بسماع الملاحى والغناء واقتصروا
على سماع كلام ربهم ومن غلب عليه هوى مباح كمن يعشق حليته فيؤثر فيه آثار الشوق
وخوف الفراق ورجاء التلاق فسماعه لا بأس به ومن غلب عليه هوى محرم كعشق أمرد
أو أجنبية فيؤثر فيه السمع الى الحرام وما أدى الى الحرام حرام اما من لم يجد في نفسه شيئا

من هذه الاقسام الستة فيكره سماعه ومزعه عن الغزالي انه مباح وقد يحضر السماع فجرة
 يكون وينزعون لا غراض خبيثة أبطنوها ويرأون بانه اشئ محمود * واعلم أنه لا يحصل
 السماع المحمود الا عند ذكر الصفات الموجبة للاحوال الدينية والصفات المرضية انتهى كلام
 الشيخ ملخصا * قال الاذري ولابي القاسم القشيري رحمه الله وهو معدود من أئمة الشافعية
 مؤلف في السماع ذكر فيه ان من شرائطه معرفة الاسماء والصفات ليعلم صفات الذات
 من صفات الافعال والخلوقات وما الممتنع في نعت الحق وما يجوز وصفه به وما يجب وما يصح
 اطلاقه عليه من الاسماء وما يمتنع فهذه شرائط صحة السماع على لسان أهل التحصيل من ذوى
 العقول وأما عند أهل الحقائق فالشرط فناء النفس بصدق المجاهدة ثم حياة القلب بروح
 المشاهدة فن لم تتقدم بالصحة معاملته ولم تحصل بالصدق منازلته فسماعه ضياع وتواجده
 طباع والسماع فتنة يدعو اليها استيلاء الفسق الا عند سقوط الشهوة وحصول الصفة
 وأطال بما يطول ذكره وبما ذكره يتبين تحريم السماع والرقص على أصك كثر متصوفة الزمان
 لنقد شروط القيام بأدبه انتهى (ومنها) قول الامام في الكوبة لوردنا الى مسلك المعنى فهى
 فى معنى الدف واست أرى فيها ما يقتضى تحريمها الآن الخنثين يولعون بها ريعتادون
 ضربها وقوله أيضا الذى يقتضيه رأى ان ما يصدور منه ألحان مستلذة تهيج الانسان
 وتستحبه على الطرب ومجالسة أصدائه فهو المحرم والمعازف والمزامير كذلك وما ليس له صوت
 مستلذ وانما يفعل لانغام قد تطرب وان كانت لا تستلذ فجميعها فى معنى الدف والكوبة
 فى هذا المسلك كالدف فان صح فيها تحريم حرمتهاها والاتوقفتنا فيها وقوله أيضا ليس فيه
 من جهة المعنى ما يميزه من سائر الطبول الآن الخنثين يعتادون ضربه ويتولعون به فان صح
 حديث عملنا به انتهى ويرده ما يأتى ان هذا بحث منه مخالف للاجماع فلا نعول عليه وأنه حيث
 وجد فى المسئلة اجماع فلا ننظر الى صحة الحديث وضعفه وقد نقل الامام نفسه عن أبيه الشيخ
 أبى محمد الجوينى ما يوافق الاجماع فقال كان شيخى يقطع بتحريمها ويقول فيها أخبار مغلفة
 على ضاربها والمستمع الى صوتها وقد نص الشافعى على أن الوصية بطبل اللهو باطلة ولا تعرف
 بطبل اللهو بل تحقق بالمعازف حتى تبطل الوصية به الا الكوبة وتبعه فى البسيط فقطع بتحريمها
 وأنه لا يحرم من الطبول الا هو لكن اعترض ذلك بقول الكافى الكوبة حرام وطبل اللهو
 فى معناها فدل على أنه غيرها وبأن العراقيين حرّموا الطبول كلها من غير تفصيل وبجواب
 بأن هذه طريقة ضعيفة والاصح حل ما عدا الكوبة من الطبول وقيل أراد العراقيون طبول
 اللهو كما صرح به غير واحد وعن أطلاق تحريم طبول اللهو والعمرانى والبعغوى وصاحب
 الانتصار وهو المحكى عن الشيخ أبى حامد وقضية ما فى الحاوى والمقتنع وغيرهما وعبرة
 القاضى أما شرب الطبول فان كان طبل اللهو فلا يجوز واستثنى الحلبي من الطبول طبل الحرب
 والعبد وأطلق تحريم سائر الطبول وخص ما استثناه فى العبد بالرجال خاصة وهذه طريقة
 ضعيفة أيضا * وعدّ جمع من العراقيين من المحرمات الاكبار وأما قول الاذري عقب كلام

الامام الثاني انه بحث في غاية الحسن فغير مقبول منه لمخالفته لصريح كلامهم وقد قال ابن الرفعة عقبه وهذا يدل على أن الاخبار الواردة في الكوبة لم تصح عنده وعمارده أيضا قول سليم في تقريره بعد أن ذكر تحريم الكوبة وفي الحديث أن الله يغفر لكل مذهب الا صاحب عرطابة أو كوبة والاولى العود ومع هذا فانه اجماع انتهى فتأمل نقل الاجماع على تحريم الكوبة وهو من أكابر أصحابنا ومتقدمهم يتضح لك أن بحث الامام الذي استحسنه الذرعي مخالف للاجماع وحينئذ فلا فرق بين أن يصح الحديث وأن لا وهو ما قاله بعضهم لان الاجماع حجة وان صح الحديث بخلافه اذ لا يكون الا عن دليل سالم من الطعن والمعارض فكان أقوى وقد نقل الاجماع أيضا على تحريم الكوبة القرطبي وهو من أئمة النقل فقال كما مر عنه لا يختلف في تحريم استماعها ولم أسمع عن أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلاف من يبيح ذلك وقول الامام أن المخنثين يعتادون شرب الكوبة ويتولعون به من أقوى الادلة على تحريمها لان ما كان من شعار المخنثين يحرم فعلة الحرمة التشبه بهم * قال الامام والطبول التي تهبأ للملاعب الصبيان ان لم تلحق بالطبول البكار فهي كالدف وايسر كالكوبة بحال انتهى والذي يتجه انها ان كانت على صورة الكوبة حرم تمكين الصبي منها أو على صورة بقية الطبول لم تحرم لما مر أنه لا يحرم من الطبول الا الكوبة كما صرح به الشيخان وغيرهما * وعبارة الرافي وفي الاحياء ولا يحرم صوت طبل الا الطبل الذي يسمى الكوبة فانه ورد انتهى عنه وهو طبل طويل متسع الطرفين ضيق الوسط انتهى وتفسيره الكوبة بما ذكر نبع فيه الامام والغزالي وقضية كلام الاسنوي تفرد هؤلاء به وايس كذلك ومن فسرهما بالطبل أحد رواة الحديث علي بن ندبة كما ذكره البيهقي عن سفيان عنه وتفسير الراوي مقدم على تفسير غيره لانه أعلم برويه وكذا الجوهرى فقال هي الطبل الصغير المخصر وكذا عبد اللطيف البغدادى في لغة الحديث وكذا الماوردى قال الاذوى وهو مراد الفقهاء وقال صاحب التقييب الصحيح أنها الطبل المذكور كان يلعب به شباب قريش بين الصفا والمروة وقال آخرون هي النرد منهم الخطابي وغلط من قال انها الطبل وذكر مثله ابن الاعرابي والزمخشري وصححه ابن الاثير في النهاية قال الاذوى وفيه سابق عن الجوهرى وغيره ما يدفع التغليب نعم اطلاقها على كل ما يسمى طبل ايسر بجيد انتهى * والحاصل أن الكوبة تطلق على الطبل السابق وهو مراد الفقهاء وحملوا الحديث السابق أن الله يغفر لكل مذهب الا صاحب عرطابة أو كوبة عليه وعلى النرد وهو لغة أهل اليمن وعلى الشطرنج وأما زعم الاسنوي أن تفسيرها بالطبل خلاف المشهور في كتب اللغة فيرده ما مر عن الجوهرى وغيره بل الصواب اطلاقها لغة على الطبل السابق وعلى النرد ومراد الفقهاء الاول لكن الموجودة الا أن ليس اتساع طرفيها على حد سواء وأيضا فاحدهما وهو المتسع هو الذي عليه الجلد الذي يضرب عليه والاخر ضيق لاشئ عليه وكل ذلك لا ينافي بتفسير الفقهاء المذكور خلافا لمن وهم فيه ممن لا يعتد به

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والחסون بعد الاربع مائة التشب

من هذه الاقسام الستة فيكره سماعه ومتر عن الغزالي انه مباح وقد يحضر السماع فجرة
 يـكون وينزعجون لا غراض خبيثة أبطنوها ويرأون بانه اشئ محمود * واعلم أنه لا يحصل
 السماع المحمود الا عند ذكر الصفات الموجبة للاحوال السنية والصفات المرضية انتهى كلام
 الشيخ ملخصا * قال الاذرى ولا يبي القاسم القشيري رحمه الله وهو معدود من أئمة الشافعية
 موافق في السماع ذكر فيه ان من شرائطه معرفة الاسماء والصفات ليعلم صفات الذات
 من صفات الافعال والخلوقات وما الممتنع في نعت الحق وما يجوز وصفه به وما يجب وما يصح
 اطلاقه عليه من الاسماء وما يمتنع فهذه شرائط صحة السماع على لسان أهل التحصيل من ذوى
 العقول وأما عند أهل الحقائق فالشرط فناء النفس بصدق المجاهدة ثم حياة القلب بروح
 المشاهدة فن لم تتقدم بالصحة معاملته ولم تحصل بالصدق منازاته فسماعه ضياع وتواجده
 طباع والسماع فتنة يدعو اليها استيلاء الفسق الا عند سقوط الشهوة وحصول الصفة
 وأطال بما يطول ذكره وبما ذكره يتبين تحريم السماع والرقص على أصك كثر متصوفة الزمان
 لقد شروط القيام بأدبه انتهى (ومنها) قول الامام في الكوبة لوردنا الى مسلك المعنى فهى
 فى معنى الدف واست أرى فيها ما يقتضى تحريمها الآن الخنثين يولعون به اربع عتادون
 ضربها وقوله أيضا الذى يقتضيه رأى ان ما يصدور منه ألحان مستلذة تهيج الانسان
 وتستحبه على الطرب ومجالسة أصدائه فهو المحرم والمعارف والمزامير كذلك وما ليس له صوت
 مستلذ وانما يفعل لانغام قد تطرب وان كانت لا تستلذ فجميعها فى معنى الدف والكوبة
 فى هذا المسلك كالدف فان سمع فيها تحريم حرمتهاها والافوقتنا فيها وقوله أيضا ليس فيه
 من جهة المعنى ما يميزه من سائر الطبول الآن الخنثين يعتادون ضربها ويتولعون به فان سمع
 حديث عملنا به انتهى ويرده ما يأتى ان هذا بحث منه مخالف للاجماع فلا نعول عليه وأنه حيث
 وجد فى المسئلة اجماع فلا ننظر الى صحة الحديث وضعفه وقد نقل الامام نفسه عن أبيه الشيخ
 أبى محمد الجوينى ما يوافق الاجماع فقال كان شيخى يقطع بتحريمها ويقول فيها أخبار مغلطة
 على ضاربها والمستمع الى صوتها وقد نص الشافعى على أن الوصية بطبل اللهو باطلة ولا نعرف
 طبل اللهو بلحق بالمعارف حتى تبطل الوصية به الا الكوبة وتبعه فى البسيط فقطع بتحريمها
 وأنه لا يحرم من الطبول الا هو لكن اعترض ذلك بقول الكافى الكوبة حرام وطبل اللهو
 فى معناها فدل على أنه غيرها وبأن العراقيين حرّموا الطبول كلها من غير تفصيل وبجواب
 بأن هذه طريقة ضعيفة والاصح حل ما عدا الكوبة من الطبول وقيل أراد العراقيون طبول
 اللهو كما صرح به غير واحد وعن أطلق تحريم طبول اللهو والعمرانى والبعوى وصاحب
 الانتصار وهو المحكى عن الشيخ أبى حامد وقضية ما فى الحاوى والمقنع وغيرهما وعبرة
 القاضى أما ضرب الطبول فان كان طبل اللهو فلا يجوز واستثنى الحلبي من الطبول طبل الحرب
 والعيد وأطلق تحريم سائر الطبول وخص ما استثناه فى العيد بالرجال خاصة وهذه طريقة
 ضعيفة أيضا * وعد جمع من العراقيين من المحرمات الاكبار وأما قول الاذرى عقب كلام

كراهية ذلك وفي شرح مسلم حرمة ولا تنافي لان الاول في غير ذكر الجماع ومقدماته والثاني في ذكرهما (لا يقال) ينبغي رد شهادة المشبب وان لم يعين لانها ان كانت حليته فقد ذكر ما حقه الاخفاء أو أجنبية فأشبه (لانا نقول) يجوز أن يسامح عند عدم التعيين بذلك والتنظير في ذلك ممنوع خلافا لمن زعمه ويؤيده قول الاذري يجب القطع بأنه اذا شبب بحليته ولم يذكر سوى المحبة والشوق أو ذكر شيئا من التشبيهات الظاهرة أنه لا يضر وكذا اذا ذكر امرأة مجهولة ولم يذكر سوا انتهى وقال في موضع آخر الذي يجب القطع به ان تسميته من لا يدري من هي وذكر محاسنها الظاهرة والشوق والمحبة من غير فحش ولا ريب لا يقدح في قائله ولا يتحقق فيه خلاف ومن ذلك توارد الشعراء على ذكر ليلى وسعدى ودعد وهند وسلي وابني وكيف وقد أنشد كعب بن زهير النبي صلى الله عليه وسلم * بات سعاد فتبلي اليوم مقبول * وفيها من الاشعار كل بديع والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع فلا ينكر منها شيئا * وذكر الرويانى في البحر انها كانت زوجته وابنة عمه وطالت غيبته عنها في هربه من النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر ولا ينكر الحسن من الشعراء أحد من أهل العلم ولا من أولى النهي وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم ومواضع القدوة الا وقد قال الشعراء وعمل به أو سمعه فرضيه ما كان حكمة أو مباحا ولم يكن فيه فحش ولا خنا ولا مسلم أذى وكان عبدا لله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة شاعرا مجيدا انتهى وفي الاحياء في التشبيب بنحو وصف الحدود والاصداغ وسائر أوصاف النساء نظر والصحيح أنه لا يحرم نظمها ولا انشاده بصوت وغير صوت وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة فان نزله على حليته جاز أو غيرها فهو العاصي بالتزويل ومن هذا وصفه فينبغي أن يتجنب السماع انتهى

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والجمعون بعد الاربع مائة
الشعر المشتمل على هجو المسلم ولو بصدق وكذا ان اشتمل على
فحش أو كذب فاحش وانشاده هذا الهجو واذا عته

وعده هذه كائنه وما يصرح به قول الجرجاني في شافيه ولا ترد شهادة من ينشد الشعراء وينشئه ما لم يكن هجوما لم أو فحشا أو كذبا فاحشا اه أي فان كان هجوما لم أو فحشا أو كذبا فاحشا ردت شهادته وردت الشهادة لغيره بنحو خرم المرواة والتهمة انما يكون للنسق ومعلوم أنه ليس هنا خرم مرواة ولا نحوه فتعين أن الرد هنا انما هو لكون كل من هذه الثلاثة فسقا ومن صرح بأن هجو المسلم فسق العمراني في البيان حيث قال ان هجاء المسلم فسق أو ذميا فلا بأس والرويانى في البحر حيث قال أما اذا أذى في شعره بأن هجاء المسلمين أو رجلا مسلما فسق به لان ائداء المسلم محرم قال أصحابنا وهذا اذا كثرو فيه نظر عندى اه وكان الشيخين تبعاه حيث أطلقا رد الشهادة بالهجو سواء أصدق أم كذب وقول البلقينى في تصحيح المنهاج لا يلزم من رد الشهادة التحريم فقد يكون الرد لخرم المرواة رده تليذه أبو ذرعة بأنه لا خرم فيه قال وانما سبب ردها

التحريم أى واذا كان سبب ردها التحريم لازم كونه كبيرة اذا الصغيرة لا تقتضى رد الشهادة فتعين كون ذلك كبيرة وبه هذا الذى ذكره أبو ذرعة ينظر فى قول شيخنا شيخ الاسلام زكريا سقى الله مهده قول الشيخين فان هجاء فى شعره ردت شهادته محمول على ما اذا هجاء بما يفسق به كان أكثر منه ولم تغلب طاعته بقريته ما ذكرناه بعد ذلك اه ووجه التنخير فيه أنه اذا أكثر منه فسق كما مر عن الرويانى عن الاصحاب وكذا اذا لم يكن كما مر عن اختيار الرويانى واذا سقى بالا كثر لازم أنه كبيرة وارتكاب الكبيرة مفسق وان غلبت الطاعات المعاصى والتفصيل بين غلبة الطاعات وغلبة المعاصى انما هو عند ارتكاب الصغائر أما عند ارتكاب كبيرة فيفسق وترد شهادته مطلقا وصوب الزركشى ما مر عن الاصحاب من التقييد بالا كثر فقال وقضية كلام الشيخين رد الشهادة بطلاق الهجو وأنه لا فرق بين قليله وكثيره لكن اغتفر الدارمى بسيره وهو مقتضى تقييد الام بالا كثر وهو الصواب اه ونلخص ذلك من قول شيخه الاذرى اطلاق رد الشهادة بالهجو بعيدا عن النظم كالنثر وذكر الدارمى ان الشاعر حيث لم يدح بالكذب ولم يذم به الا يسيرا قبلت شهادته ويؤيده قول الام ومن أكثر الرقعة فى الناس على الغضب أو الحرمان حتى يكون ذلك فيه ظاهرا كثيرا متعلما كذبا محضار دت شهادته بالوجهين وبأحدهما لو انفرد هذا نصه وحيفئذ يجب أن يقال ان أكثر منه أو عرف به أو هجاء بما يفسق به لكون التلظ به كبيرة ردت شهادته لا محالة أما لو لم يكن ولم يعرف به ولا كان التلظ به كبيرة فلا اللهم الا أن يقال الغيبة كبيرة أو يتضمن ذلك شيئا مؤذيا يحفظ عنه وينشد كل وقت فيأذى به المهجو وولده فهذا محتمل بخلاف النثر لان النظم يحفظ ويعلق بالاذهان ويعاود * قال فى البحر الشعر يحفظ نظمه فيسير ويبقى على الاعصار والدهور بخلاف النثر وفيه أيضا ما اذا أذى فى شعره بأن هجاء المسلمين او رجلا مسلما فسق به لان ايداء المسلم محرم قال اصحابنا وهذا اذا أكثر وفيه نظر عندى اه كلام الاذرى ملخصا وقال أيضا قضية كلام المنهاج حرمة انشاد الهجو والتشبيب المحرم كما يحرم انشاؤه ما ولا يمكن بقاؤه على اطلاقه واقد أحسن الشيخ الموفق حيث قال ذكر اصحابنا أن التشبيب بامرأة بعينها بالافراط فى وصفها محرم وهذا ان أريد به أنه محرم على قائله فصحيح وأما على رأيه فلا يصح فان المغازى روى فيها قصائد فأرأى ما جوافيها الصعابة رضى الله عنهم ولا ينكر ذلك أحد * وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم أذن فى الشعر الذى تقاولت به الشعراء فى يوم بدر واحد وغيرهما الا قصيدة ابن أبى الصلت الحامية وقد سمع صلى الله عليه وسلم قصيدة كعب بن زهير ولم يزل الناس يروون أمثال هذا ولا ينكر اه قال الاذرى ولا شك فيما قاله اذا لم يكن فيه فحش ولا أذى لى ولا ميت من المسلمين ولم تدع حاجة اليه وقد ذم العلماء جريرا والفرزدق فى تهاجيهم ما ولم يذموا من استشهد بذلك على اعراب وغيره من علم البيان * ويجب حل كلام الأئمة على غير ذلك مما هو عادة أهل اللعب والبطالة وعلى انشاد شعر شعراء العصر اذا كان انشاؤه حراما اذ ليس فيه أذى أو وقعة فى الاحياء أو اساءة الاحياء فى أمرائهم * م أو ذكر مساوى الاموات وغير ذلك وليسوا ممن يحتج به فى لغة ولا غيرها فلم يبق

الا التفكه بالاعراض اه قال الرافع ويشبه أن يكون التعريض هجوا كالتصريح وقد يزيد
 بعض التعريض وجرم به في الشرح الصغير واستحسن الاذرعى قوله وقد يزيد الخ وهو كما قال
 فقول ابن كج ليس التعريض هجوا ضعيف ويؤيد ما ذكرته قول الحلبي وكل ما حرم التصريح
 به لعينه فالتعريض به حرام أيضا وما حيل التصريح به أو حرم لالعينه بل لعارض فالتعريض به
 جائز كخطبة المعتدة وأما قول الزركشي ما قاله ابن كج أقيس فانهم لم يجعلوا التعريض
 في باب القذف لمختار الكتابة فكيف يلتحق بالتصريح فبرهان هذا خلاف ما نحن فيه لأن
 كلامهم انما هو في عدم الالتحاق في الحد وكلامنا انما هو في الحرمة ولكل ملحق ومدرك
 فلا يقياس أحدهما بالآخر وقد مر في بحث القذف أنه كبيرة وان لم يوجب الحد قال الزايعي
 وليس اثم حاكي الهجو كما ثم منشده قال الاذرعى وتبعه الزركشي وهذا صحيح اذا استويا أما
 اذا أنشأه ولم يذعه فاذا عدا الحاكي فائمه أشد بلا شك اه ونازع البلقيني فيما مر عن الشيخين
 من ان الصادق في الهجو كالكاذب فيه فقال قضية نص الشافعي على أن الشعر كلام حسنة
 كسنة وقبحه كقبحه أنه لا يحرم الهجو الصادق حيث لا يحرم الكلام بذلك فان كان فيه اشاعة
 فاحشة فهو حرام اه وله وجه لكن يؤيد ما قاله الشيخان قول الرويانى يحرم الهجو ولو كان
 صادقا قال بعضهم وجرى عليه المتأخرون زاد التمولي في جواهره واثم الصادق أخف من اثم
 الكاذب واحترزت بالقييد في الترجمة بالمسلم عن الكافر فان فيه خلافا وتفصيلا بل في المسلم
 تفصيل أيضا وحاصل ذلك أن كثيرين من الاصحاب أطلقوا بـ واز هجو الكافر منهم الرويانى
 والصيدلانى وابن الصباغ والمحاملى والجرجاني وأصحاب الكافي والبيان والايضاح وجرى على
 هذا الاطلاق ابن الرفعة في المطلب واستدلوا بأمره صلى الله عليه وسلم لحسان رضى الله عنه
 بهجوا المشركين وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أيده بروح القدس فكان يهجو قريشا ويقول
 صلى الله عليه وسلم انه فيهم أشد من رشق النبل ومحل ذلك في الكفار على العموم وفي المعين الحربى
 ميتا كان أو حيا حيث لم يكن له قريب معصوم يتأذى به أما الذمى أو المعاهد والحربى الذى له
 قريب ذمى أو مسلم يتأذى به فلا يجوز هجوه كما قاله جماعة من المتأخرين منهم الاذرعى وكذا
 ابن العماد وزاد أن المؤمن كالذمى وعلى ذلك بأنه يلزمنا الكف عن أهل الذمة كما مر حوا
 به وكذا الزركشي وهذا التفصيل هو الوجه والجواب عن هجو حسان وغيره رضى الله عنه
 كفار قريش انه وان كان في معين لكنه في حربى وعلى التنزل فهو ذنب عن الله ورسوله فهو من
 القرب فضلا عن المباحات ولذلك أمره صلى الله عليه وسلم به ودعاه بامر وألحق الغزالي وتبعه
 جمع متأخرون المبتدع بالحربى فيجوز هجوه يبدعته لكن لمقصود شرعى كالتحذير من بدعته قال
 ابن العماد ويجوز هجو المرتدون تارك الصلاة والزانى المحصن اه وما قاله في المرتد واضح لانه
 كال حربى بل أقبح وفي الآخرين محله حيث لم يتجاهر أو المتجاهر بنسبة فيجوز هجوه بما يتجاهر به
 فقط لجواز غيبته به فقط كما مر وعلى هذا يحمل اطلاق جمع جواز هجو الفاسق المتجاهر وقول
 البلقيني الاربع تحريم هجوه الا قصد زجره لانه قد يتوب وتبقى وصمة الشعر السائر عليه

ولا كذلك الكافر إذا أسلم يرد بأن مجاهرته بالمعصية وعدم مبالاة بالناس وكلامهم فيه صيراه غير محترم ولا مراعى فهو المهدر لحرمة نفسه بالنسبة لما تجاهر به فلم يبال ببقاء تلك الوصمة عليه

الكبيرة الستون والحادية والستون بعد الأربعمائة الاطراف في الشعر بما لم تجر العادة به كان يجعل الجاهل أو الفاسق مرة عالماً وعدلاً والتكسب به مع صرف أكثر وقته فيه ومبالغته في الذم والفحش إذا منع مطلوبه

وكون هذين كبيرتين هو ما دل عليه ما يأتي عند الماوردي ويدل عليه أيضاً قول الفوري في العمدة ولو بالغ في مدح رجل فقال ما لم تجربه العادة فهو كذب صريح وسفه ترد به الشهادة قال الأذري وتقييده بالعادة حسن وقال الشيخ أبو محمد إن لم يكثر الكذب المحض فشهادته جائزة ثم قال في العمدة إن ذكر مثل تشبيهه الرجل بالأسد وبالبدرف لا يتدح وكذلك الكاتب إذا ذكر ما تجرى به العادة كتوله أنا في ذكر لآناء الليل والنهار ولا أخلى مجلساً عن ذكر وأنت أحب إلى من نفسي فهذا لا يقدح لانه لا يتصد الكذب ولكنه ترزين لكلام فهو بمنزلة لغو اليمين وما ذكره حسن بالغ وعليه ينزل ما ذكر عن شيخه القفال والصيدلاني وقد مر في محبت الكذب ويحتمل أن يفرق بين مدوح ومدوح فاذا بالغ في وصف من عنده نحو كرم أو علم أو شجاعة مما هو متصف به وأعرق فيه لم يضر وإن عرى عن ذلك الوصف بالكلية بأن جعل فاسقاً أو جاهلاً أو شخصاً أعلم الناس أو أعدلهم أو أكرمهم أو نحو ذلك مما يشطع بكذبه الحسن فهذا مطرح للجلاب الحياء والمرواة وكذلك من اتخذ المدح حرفة وأنفق فيه غالب أوقاته بخلاف من مدح في بعض الأحيان أفراد المعروف وصل إليه منهم فهذا يغتفر له الاعراق في الثناء لانه يراد به اظهار الصنعة وجودة النظم وقال الماوردي إذا كان المكتسب بالشعر إذا أعطى مدح ولا يذم إذا منع ويقبل ما وصل إليه عنوا فهو على عدالته وقبول شهادته اه وهذا حسن صحيح اه كلام الأذري وبمنهوم ما ذكره عن الماوردي واستحسنه وصححه بتأييد ما ذكرته في الترجمة وقال أيضاً لو كان الشاعر مدح ويطري فإن أمكن حمله على ضرب مبالغة جاز ولا كان كذا محضاً على ما قاله عامة الاصحاب اه واختلف الادباء وغيرهم في أن الأولى في الشعر المبالغة أو ذكر الشيء على حقيقته فتبيل المبالغة أولى وقيل عدمها وذكر الشيء على حقيقته أولى ليؤمن الكذب وعليه حسان وغيره وقيل إن أدت إلى استحصيل تركت والافهي أولى * وخرج مما ذكرته في الترجمة انشاء الشعر وانشاده إذا خلا عما في الترجمة فلا بأس به فقد كان له صلى الله عليه وسلم شعراء يصغي إليهم كحسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك واستنشد من شعراء أمية بن أبي الصلت مائة بيت رواء مسلم واستنشد الشعر وأنشده خلائق من الصحابة والتابعين ومن بعدهم * قال الأصمى قرأت شعر الهذليين على محمد بن ادريس يعني الشافعي رضي الله عنه وفي حفظ دواوين العرب أبلغ معونة على معرفة الكتاب والسنة * وروى البخاري أن من الشعر لحكمة * وروى الشافعي رضي الله عنه مرسلاً الشعر كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح أي

ان كونه شعرا غير مستقيم بل هو كالكلام * قال الرافعي وغيره وحفظ ما تدعو الحاجة اليه من ذلك متاكد لان ما أعان على الطاعة طاعة قال الشافعي وفضله على الكلام أنه سائر رأى بالراء خلافا لمن صحفه ومعناه انه ثبت في الدواوين ويدرس بخلاف النثر قال الاذري وما أحسن قول الماوردي الشعر في كلام العرب مستحب ومباح ومحظور فالمستحب ما حذر من الدنيا ورغب في الآخرة أو حث على مكارم الاخلاق والمباح ما سلم من فحش أو كذب والمحظور نوعان كذب وفحش وهما جرح في قائله وأما منشداه فان حكاها اضطرارا لم تكن جرحا أو اختيارا كان جرحا اه وتبعه الروياني على ذلك ولا شك ان ما حث على طاعة الله تعالى واتباع السنة واجتناب البدعة وحذر من معصية الله قربة وكذا ما اشتمل على مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شك ان هجاء الشاعر حرام صدقا وكذبا وترد شهادته به وكذا الوفحش بذكر ما لا ينبغي أو صريح بقذف وقد حمل الشافعي رضي الله عنه الحديث الوارد في ذم الشعراء على هذا وجهه الاكثر ون على ما اذا غلب عليه الشعر واشتغل به عن القرآن والفقه ولذلك ذكر الامتلاء وما فيه فخر فتليده مذموم ككثيره

الكبير الثانية والستون بعد الاربع مائة ادمان صغيرة
أوصغائر بحيث تغلب معاصيه طاعته

وكون هذا كبيرة أي مثاها في سقوط العدالة هو ما صرح حوايه * وعبارة الرافعي قال الاصحاب يعتبر في العدالة اجتناب الكبائر فمن ارتكب كبيرة فسق وردت شهادته وأما الصغائر فلا يشترط تجنبها بالكلية لكن الشرط أن لا يصير عليها فان أصر كان الاصرار كارتكاب الكبيرة * وأما الاصرار السالب للعدالة أهو المداومة على نوع من الصغائر أم الاكثر من الصغائر سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة منهم من يفهم كلامه الاول ومنهم من يفهم كلامه الثاني ويوافقه قول الجمهور ان من يغلب طاعته معاصيه كان عدلا ومن يغلب معاصيه طاعته كان مردود الشهادة ولفظ الشافعي في المختصر قريب منه واذا قلنا به لم تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر اذا غلبت الطاعات وعلى الاحتمالات الاول تضر اه وتبعه في الروضة وقضية كلامهم ما ترجيح الثاني وهو كذلك وبه صرح ابن سراحة وغيره * والحاصل أن المعتمد وفاقا لكثيرين من المتأخرين كالاذري والبلقيني والزرکشي وابن العماد وغيرهم أنه لا تضر المداومة على نوع من الصغائر ولا على أنواع سواء كان مقيما على الصغيرة أو الصغائر أو مكثرا من فعل ذلك حيث غلب الطاعات المعاصي والاضرو على هذا يحمل ما وقع للشيخين في موضعين آخرين من أن المداومة على الصغيرة تصيرها كبيرة أي مثاها في رد الشهادة لكن النوع ان انضم اليه كون طاعته لم تغلب معاصيه ووقع للاستوى تقرير كلام الرافعي المذکور قد يخالف بعض ما قررته فلا تغتر به فقد اعترضه ورده البلقيني وابن العماد وغيره ما يؤيد ما قررناه قول الجمهور ومن غلبت طاعاته معاصيه كان عدلا اذ ظاهره أن من غلبت معاصيه

طاعته ردت شهادته سواء كانت المعاصي من نوع أو أنواع ومن ثم قال الاذرعى المذهب وقول الجمهور وما تضمنته النصوص أن من كان الاغلب عليه الطاعة والمرواة قبلت شهادته أو المعصية وخلاف المرواة ردت شهادته فتقول الشيخين عن بعضهم ان العضل ثلاثا كبيرة انما يأتي على الضعيف أى أو يحمل كما رعى ما اذا انضم اليه غلبة المعاصي * وعبارة العبادى حذ الفسق الذى ثبت فيه الجرح أن يرتكب كبيرة أو يغلب صفائره على طاعاته قال وحذ المرواة أن لا يأتي بما يستكرهه الناس من مثله مثل المظم والملبس وفيه دليل على أن الانسان لو قتر على نفسه في الاكل أو ضيق عليها في الملابس ردت شهادته * ثم رأيت ابن العماد قال ما نقله الاسنوى عن الرافعى من أن الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة ليس كذلك ولم يذكر الرافعى هذه العبارة وانما ذكر أن الشاهد يفسق والتفسير وردا الشهادة لا يلزم أن يكونا عن كبيرة فقد يكونان عن الاصرار على الصفات وعن صغيرة واحدة يعظم خطرهما كقبلة أجنبية بحضرة الناس اه وليس كما ذكر في التنسيق اذ لا يكون الا عن كبيرة بخلاف رد الشهادة فانه يكون عن خرم مرواة كافي القبلة التي ذكرها عند من لم يجعلها كبيرة * وأما ثبيلها بالاصرار المذكور فهو المتنازع فيه فلا دليل فيه ثم رأيت بعضهم قال عقب كلامه وما ذكره في هذا غير صحيح * قال البلقينى والرجوع في الغلبة للعرف فانه لا يمكن أن يراد مدة العمر فالمستقبل لا يدخل في ذلك وكذلك ما ذهب بالتوبة وغيرها ولهذا قال الشافعى رضى الله عنه في المختصر ليس من الناس أحد نعلمه الا أن يكون قليلا يعض الطاعة والمرواة فاذا كان الاغلب على الرجل الاظهر من أمره الطاعة والمرواة قبلت شهادته واذا كان الاغلب الاظهر من أمره المعصية وخلاف المرواة ردت شهادته * قال البلقينى واتفق الاصحاب على أن المراد الصفات فان الكبيرة يجزئها تخرج عن العدالة وان كان الاغلب الطاعة فكان ينبغي أن يتال شرط العدالة اجتناب الكبائر وعدم غلبة الصفات على الطاعة اه وقضية قوله وعدم غلبة الصفات على الطاعة أنهم ما لو استويا فلم يغلب أحدهما على الآخر بقيت العدالة وهو محتمل ويحتمل سلبها كما لو اجتمع حلال وحرام يغلب الحرام لحبته وكذا ينبغي هنا تغليب المعاصي لحبها وفسر القاضيان الماوردى والطبرى الاصرار في قوله تعالى ولم يصروا بان لم يعزموا على أن لا يعودوا اليه وقضيته حصول الاصرار بالعزم على العود بترك العزم على عدم العود ويوافق قول ابن الصلاح الاصرار التلبس بضد التوبة باستمرار العزم على المعاودة واستدامة الفعل بحيث يدخل به في حيز ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة وليس لزمن ذلك وعدده حصر * وقال ابن عبد السلام الاصرار أن تتكرر منه الصغيرة تكرارا يشعربقوله مبالاة بدنه اشعار ارتكاب الكبيرة بذلك قال وكذلك اذا اجتمعت صفات مختلفة الانواع بحيث يشعربجمعها بما يشعربه أصغر الكبائر اه وانما يحتاج لمعرفة ضابط الاصرار على الضعيف أن مطلق الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة أما على المعتمد السابق فالمدار على غلبة الطاعات أو المعاصي ويؤخذ من ضبط البلقينى لها بالعرف أنه لا نظر الى مضاعفة الطاعات وانما يقابل أفراد الطاعات بأفراد

المعاصي من غير نظر الى المضاعفة وتردد بعضهم فيما لو استوت معاصيه وطاعاته والذي يتجه
سلب العدالة

(الكبيرة الثالثة والستون بعد الاربع مائة ترك التوبة من الكبيرة)

وكون هذا كبيرة ظاهر وان لم أر من عده ويصرح به ما سأذكر من الاحاديث ويشير اليه قوله
تعالى وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون أشارت الآية الى ان عدم التوبة خسار
أي خسار ولذلك كانت التوبة من الكبيرة واجبة عينا فوراً بنصوص الكتاب والسنة واجماع
الامة قال القاضي الباقلاني وتجب التوبة من تأخير التوبة أما التوبة من الصغيرة فواجبة عينا
فوراً أيضاً كما في الكبيرة قاله الشيخ أبو الحسن الأشعري امام أهل السنة والجماعة ولم يحد فيه
خلاف الا عن الجبائي المعتزلي والمنقول عن أصحابنا وغيرهم ما قاله الأشعري بل حكى امام الحرمين
الاجماع عليه وكأنه لم يعتد بخلاف الجبائي على انه حكى عنه في الجواهر انه يقول بوجوبها من
الصغائر اذا دام * وعما ذكره من ان الامام لم يعتد بخلافه لضعفه بل شدوده اندفع قول
الاذرعي في دعوى اجماع الامة في الصغائر نظر فان المعتزلة قالوا انها تقع مغفورة عند اجتناب
الكبائر واختلفوا في وجوب التوبة منها انتهى وكون اجتناب الكبائر يكفرها لا يمنع الاجماع
على وجوب التوبة منها لان الكفر لا يزيد على الستر فاذا سترت كانت في رجاء أن يمحي أثرها
وهذا امر قديم وقد لا يقع اذ لا يجب على الله شيء فوجب التوبة منها النزول عن فاعلمها وصحة
المخالفة والتعدي الذي ارتكبه وبارز الله تعالى بعصيان له وبهذا الذي ذكرته مع الاجماع المذكور
يندفع قول السبكي أما الصغيرة فيحتمل أن يقال لانها تكفر بالصلاة واجتناب الكبائر وبغير
ذلك لا تجب التوبة منها عينا بل إما هي أو مكفر آخر أو هي لا فوراً حتى يمضي ما يكفرها أو هي فوراً
وهو ما قاله الأشعري اهـ ملخصاً ولو ضوح رده خالفه ولده لتساج فقال تجب التوبة عينا فوراً
من كل ذنب نعم ان فرض عدم التوبة عن الصغيرة ثم جاء مكفر كفر الصغيرة من المعصية وتأخير
التوبة منها وقال الامام التكفير الستر يعني تكفير نحو الصلاة ستره عقوبة الذنب لعظيم ثوابه
فيغمره ويغلبه كثرة أمانه يستطه أصلاً فذلك الى مشيئة الله تعالى * وقال أيضاً بعد تقريره
عدم القطع بقبول التوبة خلافاً للخصوم فان قيل اذ لم تقطعوا بقبولها وانها لا تزيل العقاب
فعلام يحملون قول الله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه فكم سياتكم من الله من فضله وقوله
صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس كفارات لما بينهن وقوله الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن
وصوم يوم عرفة كفارة سنتين وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة ان الله ليكفر عن المؤمن خطايا ما
كها يحصى ليلة وأمثال هذه الاخبار قلنا التوبة واجبة على حيالها فيجب أداؤها كسائر
الواجبات وهي في نفسها طاعة وعد الثواب عليها وأما زوال العقاب فهو مفقوض الى الله تعالى
فهو سبحانه خبير بأول وأكرم مسؤول * وقال المعتزلة الصغائر تقع مغفورة عند اجتناب الكبائر
وادعوا وجوب ذلك عقلاً ويلزمهم ان تلك القربات لا تكفر شيئاً لان مجرّد اجتناب الكبائر

مكفر فالحاجة لمقاساة تعب صوم فمحو عرفة ولا شك أنهم لا تكفر ما فيه حق للعباد بل لا بد من ارضائهم وعلى أصولنا ليس في الذنوب ما يقع مكفرا عقلا والشرع ورد به هذه الالفاظ المهمة والعلم بتأويلها عند الله تعالى قال أبو القاسم الانصارى تلي هذه وشارح ارشاده يحتمل ان المكفر الصغير التي نسبت وان تعلقت بحق الغير لتعذر الاعتذار منها وقد لا يمكنه اظهارها ومن ذلك التفسير في الطاعات اذ لا يجبره الا الله ولا يكفره الا استكثار النوافل مع الاستغفار انتهى قال الزركشي وما ذكره الامام لحظ فيه مدلوله اللغوي فان الكفر لا يز يد على الستر لكن نقول اذا استمرت غفرت واجمعهم على وجوب التوبة لا ينافي ذلك وتفصيل الانصارى غير مسلم بل كل الصفات يعموها اجتناب الكبائر ما دلت عليه الاحاديث ولا دليل على التخصيص الذي ذكره نعم ما فيها من حق الا دمي لا بد فيها من اسقاطه له اذا أمكن وهذا بعضه دليل موجب التخصيص والحق وجوب التوبة عينها من كل ذنب نعم ان فرض عدم التوبة من الصغيرة ثم جاءت المكفرات كفرت الصغيرتين تلك الصغيرة وعدم التوبة منها انتهى وقال ابن الصلاح في فتاويه قد يكفر نحو الصلاة ببعض الكبائر اذ لا يجد صغيرة • واعلم انهم اختلفوا هل قبول التوبة قطعي أو ظني والصحيح كما قاله النووي وغيره ان قبول توبة الكافر باسالة قطعي وقبول توبة غيره اذا وجدت شروطها ظني خلافا لجمع من متقدمي أصحابنا قال الامام واذا أسلم فليس اسلامه توبة من كفره وانما توبته ندمه على كفره ولا يصح أن يؤمن ولا يندم على كفره بل يجب مقارنة الايمان للندم على الكفر ثم وزر الكفر يسقط بالايمان والندم على الكفر بالاجماع هذا مقتطوع به وما سواه من ضرر وب التوبة فقبوله. فظنون غير مقتطوع به وقد أجمعت الامم على ان الكافر اذا أسلم وتاب عن كفره صحت توبته وان استدام معاصي آخر قال الزركشي وهذا في الكفر بغير لا يكفر الا توبة عنه بخصوصه كما ذكره البيهقي في سنده الكبير واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم ان أحسن في الاسلام لم يؤاخذ بالاول ولا بالآخر وان أساء في الاسلام أخذ بالاول والآخر ولو كان الاسلام يكفر سائر المعاصي لم يؤاخذ بها اذا أسلم قال البيهقي في الشعب قد جاءت أحاديث في أن الحدود كفارة وكأنه اذا تاب بدليل قوله صلى الله عليه وسلم للسارق حين قطعه تب الى الله ويوافقه قول الشيخين في الروضة وأصلها ويتعلق بالقتل المحرم سوى عذاب الآخرة مؤاخذات في الدنيا القصاص والدية والكفارة فان ظاهره بقاء العقوبة في الآخرة وان استوفى منه القودا وبذلك يمكن صرح النووي في شرح مسلم والفتاوى بأن الاستيفاء مستقط للاثم والمطالبة في الآخرة وقال الزركشي وقضية عدم الاحتياج لتوبة والاشبه التفصيل بين من سلم نفسه امتثال الامر الله تعالى فيكون ذلك توبة أو قهرا فلا انتهى والذي يتجه في ذلك انه اذا استوفى منه برئ من حق العبد وعليه يحمل كلام شرح مسلم والفتاوى كحديث البخاري فن أصاب من ذلك شيئا فغوب به فهو كفارة له وبقي حق الله تعالى فان تاب سقط أيضا والا فلا وعليه يحمل كلام الروضة وأصلها كقوله صلى الله عليه وسلم لمن قطعه تب الى الله وبهذا وان لم أر من ذكره تجتمع الاحاديث

والاقوال المتعارضة في ذلك * واعلم أيضا ان التوبة التي تعم والاثم تنقسم الى توبة عن ذنب لا يتعلق به حق آدمي وإلى توبة عن ذنب يتعلق به حق آدمي فالضرب الاول كوطء أجنبية فيما دون الفرج وشرب الخمر فشروط التوبة أوارصها على الخلاف في ذلك ويتجه انه لا خلاف في الحقيقة اذ من أراد بالتوبة مدلولها اللغوي وهو الرجوع عما يجبهه بل تلك شروطها من أراد بها معناها الشرعي يجعل تلك أركاناً ثلاثة قيل وعليه الأصوليون والتوبة الندم فقط لخبر الندم توبة وأما الاقلاع في الحال والعزم على عدم العود فثمرات الندم وايسر بشرطين لهما الاستعانة بدوهم ما لم يأتى أنه لا بد أن يكون لله وإذا كان كذلك يستلزم ذنبك وأجاب الاول بأنه انما خص بالذكر في الحديث لأنه معظم أركانها كتوبه صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وجمع التاج السبكي بين طريقتي الأصوليين والفقهاء حيث فسرها بالندم ثم ذكر ان الندم لا يقتضي الايقنة بالامور التي اعتبرها الفقهاء ثلاثة بل خمسة بل أكثر على ما يأتى (الاول) الندم على ماضى وانما يعتد به ان كان على ما فاته من رعاية حق الله تعالى ووقوعه في الذنب حياء من الله تعالى واسفاه على عدم رعاية حقه فلو ندم لحظ دينوى كعمار أضياع مال أو تعب بدن أو لكون مقتوله ولد لم يعتبر كما ذكره أصحابنا الأصوليون وكلام أصحابنا الفقهاء ناطق بذلك وانما لم يصرحوا به لأن التوبة عبادة وهي لا تكون الا لله فلا يعتد بها ان كانت لغرض آخر وان قيل من خصائص التوبة أنه لا سبيل للشيطان عليها الا انها باطنية فلا تحتاج الى الاخلاص لتكون مقبولة ولا يدخلها العجب والرياء ولا مطمع للخصماء فيها * وذكر أبو نصر القشيري عن والده الامام أبي القاسم ان من شرط التوبة أن يذ كر ماضى من الزلة ويندم عليه فلو أسلف ذنباً ونسيه فتوبته من ذنوبه على الجملة وعزسه على أن لا يعود الى ذنب مما يكون توبة مما نسيه وما دام ناسياً لا يكون مطالباً بالتوبة عما نسيه ولكنه يلقى الله وهو مطالب بتلك الزلة وهذا كما لو كان للغير عليه دين فنسيه أو لم يقدر على الاداء فهو حلالا غير مطالب مع التسيان أو الاعداء ولكن يلقى الله وهو مطالب به وهي من ذنب دون آخر صحيحة عندنا ومن جملة الذنوب من غير ذكر تفاصيلها غير صحيحة قال الزركشى وهذا ظاهر لانها الندم وهو لا يتحقق الا اذا تذكر ما فعله حتى يتصور ندمه عليه * وقال القاضى أبو بكر ان لم يتذكر تفصيل الذنب فليقل ان كان له ذنب لم أعلمه فاني تائب الى الله تعالى ولعله انما قال هذا فيما اذا علم لنفسه ذنباً ولكنه لا يتذكرها فاما اذا لم يعلم لنفسه ذنباً فالندم على ما لم يكن محال وان علم له ذنباً ولكنه لم يتبين له في التذكر فيمكن أن يندم على ما ارتكب من المخالفة على الجملة ثم العزم على أن لا يعود الى المخالفة أصلاً انتهى وحاصل عبارة القاضى لو كان المصيب للذنب الواحد والذنوب عالمياً أو ذاكرها على التفصيل أو الجملة فيقول اذا كان منى ذنب لم أعلمه فأنا تائب الى الله تعالى منه ويستغفر من عقابه ولا تجب عليه فيما لم يعلمه أو علمه ولا يعتد بدمه ذنباً ولم يخطر له يبال بل يستغفر الله في الجملة كما بينا وان كان ذاكر الذنوب صحت التوبة من بعضها وان علم بها على التفصيل لزمه التوبة عن أحادها على التفصيل ولا يكفيه توبة واحدة بخلاف التوبة عما لم يعلمه وقال الشيخ عز الدين يتذكر الذنوب السالفة

ما أمكن تذكره وما تعذر فلا يلزمه ما لا يقدر عليه (النفائي) العزم على أن لا يعود في المستقبل
 إليه أو إلى مثله وهذا انما يتصور اشتراطه فيمن يتمكن من مثل ما قدمه أمام من جب بعد الزنا
 أو قطع لسانه بعد نحو القذف فالشرط في حقه عزمه على الترك لو عادت إليه قد وثقه على الذنب
 وبهذا علم أن توبة العاجز عن العود صحيحة ولم يخالف فيها إلا ابن الجبائي قال لأنه ملجأ إلى الترك
 وردوا عليه بما تقر في نحو الجبوب ولا ينافي ذلك ما في شرح أو شاد الامام من أنه انما يصح
 العزم من يتمكن من مثل ما قدمه فلا يصح من الجبوب العزم على ترك الزنا مثلا وانما يعزم على
 تركه لو عادت إليه آتية * ونقل القشيري عن الاستاذ أبي اسحق أنه تصح التوبة من ذنب
 مع الاصرار على مثله حتى تصح من الزنا بامرأة مع المقام على الزنا بامرأة أخرى في مثل حالها
 ولو زنى بامرأة مرتين صحت من مرة فقط قال والاصحاب يأبون هذا ويقولون شرط صحة التوبة
 العزم على أن لا يعود إلى مثله وذلك محال مع الاصرار على مثله انتهى وقال الحلبي تصح من
 كبيرة دون أخرى من غير جنسها وقضية عدم صحتها اذا كانت من جنسها وبه صرح
 الاستاذ أبو بكر وخالفه الاستاذ أبو اسحق كما تقرر وقال شارح ارشاد الامام قال القاضي
 لا خلاف بين سلف الامة في صحة التوبة من بعض القبائح مع المقام على قبائح آخر وقال الامام
 التوبة لها ارتباط بالدواعي لا تصح بدونها ثم الدواعي تختلف منها حقوق العباد بكثر الزواجر
 فلا تصح من ذنب مع الاصرار على مثله عند استواء الدواعي اليهما ولو اختلفا جنسا كقتل
 وشرب واستوت الدواعي فيهما فها مامذللان لا تصح التوبة من أحدهما مع الاصرار على الآخر
 لاستوائهما فيما لا يجله ندم عليه مثل أن يكون الداعي إلى التوبة كونه مخالفة ومعصية لله تعالى
 وإن دعاه إلى التوبة منه عظم العقوبة عليه ولم يعتقه في الآخر صرح تبيين الندم قال أعني
 الامام والعارف إذا كر الله تعالى بما توعد به تعالى على الذنب من العقاب لا يهجم على الذنب
 الابتأ ويل ولا يصح منه القصص إلى الذنب مع العلم باطلاع الله تعالى عليه فإن تدخله فقد تغلبه
 شهوته ويقع على بصيرته شبهة سل وظلمة وغشاوة ويرتكب الذنب فإن زالت غفاته وفترت شهوته
 فإنه يتوب إلى الله تعالى من جميع الذنوب ولا يتصور منه والحالة هذه التبعيض في الندم قال
 تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاداهم مبصرون قال وإذا كان
 إيمانهم اعتقادا في تصور منه التبعيض عند غلبة الشهوة ومن صار من الخوارج إلى أن كل
 ذنب كفر فلعلمهم لا حظوا ما ذكرناه غير أنهم لم يحيطوا به حق الا حاطة انتهى قال الأذري
 والمشهور من مذهب أهل السنة صحتها من بعض الذنوب مع الاصرار على بعضها وما ذكره
 الامام فن تصرفه وتوسطه (الثالث) الاقلاع عن الذنب في الحال بأن يتركه ان كان متلبسا به
 أو مصرا على المعاودة اليه وعده هذا شرطاه وما نقله الرافعي عن الاصحاب لكنه لما لم يقيد بما
 ذكرناه اعترض بأن الجمهور لم يعرضوا له هذا الشرط والجواب أن من أهمله نظر إلى غير
 المتلبس والمصر إذا لا يتصور منه اقلاع ومن ذكره نظر إلى المتلبس والمصر فلا بد من اقلاعهما
 قطعا اذ يستحيل حصول الندم الحقيقي على شيء هو ملازم له في الحال أو مع العزم على معاودته

اذن من لازم الندم الحزن على ما فرط من الزلة ولا يوجد ذلك الا بتر كهما مع العزم على عدم معاودتهما ما بقى (الرابع) الاستغفار لفظا على ما قال به جمع ففي المطلب أن كلام الوسيط قد يفهم أنه لا بد من قول الفاسق تبت قال ولم أره لغيره نعم قال القاضي حسين وغيره انه يستغفر الله بلسانه ظاهر او باطنا عند ظهور الذنب اهـ * وفي تصحيح المنهاج للباقين قضية كلام المنهاج أنه لا يعتبر في معصية غير قولية كالقذف قول وليس كذلك بل يعتبر فيها الاستغفار وجرم به القضاة أبو الطيب والحسين والماوردي وغيرهم قال أعفى البلقيني والذي يظهر والله أعلم من الكتاب والسنة أن الذنب المدكور وان كان ذنبا باطنا لا بد أن يظهر وقولا يظهر منه ندمه على ذنب بأن يقول استغفر الله من ذنبي أو رب اغفر لي خطيئتي أو تبت الى الله من ذنبي ثم يسط ذلك وفيه نظر فقد ذكر ابن الرفعة ما يدل على أن الذين عبروا بالاستغفار إنما أرادوا به الندم لا التلفظ حيث قال اعلم أن التوبة في الباطن التي تعقبها التوبة في الظاهر المرتب عليها غفران الذنب وغيره تحصل كما قال الاصحاب حيث لا يتعلق بالمعصية حدث الله تعالى ولا مال ولا حق للعباد كتقبيل أجنبية واستثناء ونحو ذلك بأمرين الندم على ما كان والعزم على أن لا يعود اليه وقد يعبر عن ذلك بعبارة أخرى فيقال أن يستغفر الله على ما مضى ويترك الاصرار في المستقبل قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة الاية كذلك قاله البندنجي والقاضي أبو الطيب والماوردي وابن الصباغ والبعقوي والمحاملي وسليم الرازي وغيرهم انتهى فتأمل قوله وقد يعبر عن ذلك بالخ تجده صريحاً فيما ذكرته ان مؤدى العبارتين واحد وان من ذكر الاستغفار لم يرد به لفظه وإنما أراد به الندم الذي عبر به غيره فلا خلاف ولا قائل من هؤلاء الأئمة حينئذ باشتراط التلفظ بالاستغفار (الخامس) وقوع التوبة في وقتها وهو ما قبل الغرغرة والمعاشنة كما ذكره (السادس) أن لا يكون عن اضطرار بظهور الآيات كطلوع الشمس من مغربها * وذكر بعضهم أن الشمس اذا طلعت من مغربها وهو مجنون ثم أفاق وتاب صحت توبته لعذره السابق وهو غريب (السابع) ان يفارق مكان المعصية على ما ذكره الزمخشري وهو شاذ وجعل صاحب التفسير ذلك مستحباً حيث قال يسئ للعاية أن يفارق حبلته في المكان الذي جامعها فيه أي لان النفس قد تتذكر المعصية فتقع فيها في ذلك المكان كما حكى في زمننا عن جاء بحبلته من مكان بعيد من أقصى المغرب فلما وصل من دلفة جامعها فجاء ورللعام الا ترى ليحج قضاء جامعها بذلك المحل فجاء ورللعام الثالث لذلك جامعها كذلك فلما ضجر فارقها في الحجة الرابعة حتى سلم لهما حجها (الثامن) تجدد التوبة عن المعصية كلما ذكرها بعد التوبة على ما زعمه القاضي أبو بكر الباقلي قال فان لم يجد دها فقد عصى معصية جديدة تجب التوبة منها والتوبة الاولى صحيحة اذا العباد الماضية لا ينقضها شيء بعد تصرمها * وقال امام الحرمين لا يجب ذلك لكنه يستحب قال الاذري في توسطه ويشبهه أن يقال ان كان حين تذكر الذنب تنفر نفسه منه فما اختاره الامام ظاهر وان كانت لا تنفر منه وتلتذذ به فذلك معصية جديدة تجب التوبة منها فالقاعدة تقتضي تذكر صاحبها لله أسفاً وحباً من الله تعالى مما سلف منه ومن تتبع

الآثار والاعخبار وجد لذلك شواهد كثيرة انتهى وكأنه أخذ ذلك من قول الامام لا يعد
 أن يندم عليه او تصح توبته ثم اذا ذكرها أضرب عنها فلم يفرح بها ولا خلاف أنه لا يلزمه استدامة
 الندم واستصحاب ذكره جهده وقال في موضع آخر عليه أن لا يصير فاما أن يقال عليه توبة
 مقصودة فلا * وفي الشامل ان الوجوب ليس بشئ لان الذين أسلموا كانوا يذكرون ما كانوا
 عليه في الجاهلية ولم يلزموا بتجديد الاسلام ولا أمروا به انتهى ثم الخلاف انما هو في الوجوب
 اما الذنب فلا خلاف فيه * وفي صحيح البخاري ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل
 يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب يطير على أنفه فقال به هكذا قال الامام
 ولعل القاضى بنى ما مر عنه على أن التوبة لا تزال عقاب الذنب قطعا وان ذلك مرجو ومظنون
 غير مقطوع به فاذا كان كذلك فهم ما ذكره وهو غير قاطع بقبول توبته وزوال العقاب عنه فيندم
 عليه لا محالة ثانيا لا سيما ولا يعلم عاقبة أمره انتهى (التاسع) أن لا يعود للذنب على ما زعمه
 الباقلاني أيضا حيث قال لو نقض التائب توبته جازان تعود عليه ذنوبه لانه ما وفي به الكنه أقل
 انما من تركها دائما قال الاذرى وعلى هذا من شروط التوبة أن لا يعود الى الذنب فان عاد اليه
 كان نقضا للاولى وتظهر فائدة ذلك في الفاسق اذا تاب وعقده النكاح ثم عاد الى الفسق فعلى
 قول القاضى يتبين عدم صحة النكاح بنين الفسق حال العقد (العاشر) أن يمكن من اقامة حد
 ثبت عليه عند الحكم فتوقف التوبة منه على التمكن من استيفائه لا على استيفائه فلو يمكن
 فلم يحده الامام ولا نائبه اغادونه وظاهر كلام ابن الصباغ أن الاشتهار بين الناس كالثبوت عند
 الحاكم حيث قال لو اشتهر بين الناس أنه ارتكب ما يوجب الحد ولم يثبت عند الحاكم اشترط
 في صحة توبته منه التمكن من اقامة الحد عليه ان لم يطل عهده به والافضيه الخلاف في سقوطه
 بطول العهد فان لم يثبت ولا اشتهر قال القاضى أبو الطيب فالأفضل له ان يستر على نفسه وقال
 القاضى حسين يكره تنزيها اظهاره قال البند نبي الأنا يتقدم عهده به * ونقول الحد يسقط
 بتقدم العهد فلا يحل له التمكن من استيفائه لسقوطه * قال الاذرى ويحتمل أن يقال انه اذا
 لم يقم به بينة ولا ظهر عليه ولو أظهره لترتب على اظهاره مفاسد كثيرة من بطلان ولايته على
 وقف وإيتام وغيره ما يستولى بسبب ذلك عليها الظلمة والخورنة ولو ستر نفسه لحفظت به انه
 لا يجوز له حينئذ اظهاره درألهذه المفاسد ونحوها فتأمل انه انتهى (الحادى عشر) التدارك فيما
 اذا كانت المعصية بترك عبادة ففي ترك نحو الصلاة والصوم تتوقف صحة توبته على قضائها
 لوجوبها عليه فورا وفسقه بتركه كما مر فان لم يعرف مقدار ما عليه من الصلوات مثلا قال الغزالي
 تحرى وقضى ما تحقق أنه تركه من حين بلوغه * وفي ترك نحو الزكاة والكفارة والنذر مع الامكان
 تتوقف صحة توبته على ايصاله الى مستحقه * قال الواسطى وكانت التوبة في بني اسرائيل يقتل
 النفس كما قال تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم قال فكانت توبتهم افناء نفوسهم وتوبة
 هذه الامة أشد وهي افناء نفوسهم عن مرادها مع بقاء رسوم الهياكل وفسره بعضهم عن أراد
 كسر لوزة أو لؤلؤة في فارورة وذلك مع عسر يسير على من يسره الله عليه انتهى * الضرب

الثاني ما يتعلق به حق آدمي فالتوبة منه بشرط فيها جميع ما مر ويريد هذا بأنه لا بد من إسقاط
 حق الادمي فان كان مالارثه ان بقي والافيد له المالكه أو نائبه أو لوارثه بعد موته مالم يرثه منه
 ويلزمه اعلامه به فان لم يكن له وارث أو انقطع خبره دفعه الى الامام ليحمله في بيت المال أو الى الحاكم
 المأذون له في التصرف في مال المصالح فان تعذر قال العبادي والغزالي تصدق عنه بنية العزم
 والحق الرافعي في القرائض واعتمده الاسنوي وغيره بالصدقة سائر وجوه المصالح فان لم يكن هناك
 قاض بشرطه صرفه الامين بنفسه في مال المصالح وان كان هناك قاض بشرطه غير مأذون له
 في التصرف في مال المصالح فقيه أو وجه يدفعه اليه بصرفه بنفسه ان كان أميناً في مال المصالح
 والادفعه للقاضي يوقف الى ظهريت المال أو ما يقوم مقامه بشرطه قال النووي الثالث
 ضعيف والاولان حسنان واصحهما الاول ولو قبل يتخير بينهما المكان حسناً قال بل هو عندي
 ارجح انتهى قيل وقد يقال اذالم يكن للقاضي الاهل الامين صرف ذلك في المصالح اذالم يكن
 مأذوناً له فكيف يكون ذلك لغيره من الاطراف فأم له انتهى وبما مله مع ما قبله يعلم فسادها * ومن أخذ
 حراماً من سلطان لا يعرف مال كفه عن قوم يردده اليه ولا تصدق به وهو اختيار المحاسبي وعن
 آخرين تصدق به أي عن مال كذا اذا علم ان السلطان لا يردده اليه وقال النووي المختار أنه ان علم
 أو ظن ظناً وكذا أنه يصرفه في باطل لزمه صرفه في المصالح كالقناطر فان شق عليه فهو خوف
 تصدق به على الاحوج فالاحوج واهم المحتاجين ضعفاء الجنة وان لم يظن انه يصرفه في باطل
 فليدفعه له أو نائبه حيث لا ضرر والا صرفه في المصالح وعلى نفسه ان احتاج * قال الغزالي
 وحيث جاز صرفه للفقراء فليوسع عليهم أو لنفسه ضيق عليها ما أمكنه أو ليعياله توسط بين السعة
 والضيق ولا يطعم غنياسه الا ان لم يجد غيره لكونه في نحو برية ولو عرف من حال فقيرانه لو عرفه
 تورع عنه أخره الى أن يجوع وأخبره بالحال ولا يكتفي بكونه لا يدرى الحال وليس له كراء مركوب
 ولا شراؤه وان كان مسافراً انتهى فان أعسر به قال الماوردي انتظرت ميسرته وصحت توبته
 وفي الجواهر لو مات المستحق واستحقه وارث بعد وارث فقين يستحقه في الاخرة أربعة
 أوجه الاول آخر الورثة الكل فيثبت الآخر لكل وارث مدة عمره ونقله الرافعي عن العبادي
 في الرقم ورابعها ان طالبه صاحبه بجحدته وحلف فهو له والا انتقل الى ورثته وادعى القاضي
 أنه لا خلاف أنه لو حلف عليه يكون الاول انتهى والذي رجحه في الروضة هو الاول حيث قال
 ارجحها وبه أفق الحنابلة انه صاحب الحق أولاً انتهى وقال القاضي حسين انه الصحيح وحكي
 وجهها آخر أنه يكون لكل قال الاسنوي وترجى الروضة ليس في الرافعي وانما حكاها عن
 الحنابلة فقط وعبارته عنه يرثه الله تعالى بعدموت الكل ويرد اليه في القيامة ولفظ الروضة
 لا يعطى هذه الكيفية انتهى أي ولا ينافيها فيحمل عليها * وقال النسائي لو استحق الوفاء وارث
 بعد وارث فان كان المستحق ادعاء وحلف قال في الكفاية فالطلب في الاخرة لصاحب الحق
 بلا خلاف أو لم يحلف فوجوه في الكفاية أصحها مانسبه الرافعي للحنابلة كذلك والثاني للكل
 والثالث للاخير ولان فوقه نواب المنع * قال الرافعي واذا دفع لآخر الورثة خرج عن مظلة

الكل الا فيما سوف وما طل انتهى وهو من بقية كلام الخناطى خلافا لما توهمه عبارة الراعى
ولا خلاف أن الوارث لو أجزأ أو استوفى سقط الحق ثم ان كان عصى بالمعاطلة تاب عنها
ولو أعسر من عليه الحق نوى الغرم اذا قدر قال القاضى ويسـ تغفر الله أيضا فان مات قبل
القدرة فالمرجوع من فضل الله تعالى المغفرة قال فى الحاشية وما قاله ثقة الا خلاف فيه كما جزم
به الانصارى شارح ارشاد الامام حيث قال لو حال بينه وبين تسليم النفس أو المال مانع كحبس
ظالم له وحديث أمر يصده عن التمكن سقط ذلك عنه وانما يلزمه العزم على التسليم ان أمكنه
قال وهذا لا خلاف فيه انتهى وخالف فى ذلك النووي فقال ظواهر السنة الصحيحة تقتضى
ثبوت المطالبة بالظلامة اذا كان معسرا عاجزا ان عصى بالتزامه انتهى قال الزركشى وفيه نظر
وفى الروضة لو استدان لمباحة مباحة من غير سرف وهو يرجو الوفاء من جهة أو سبب ظاهر
واستمر به العجز الى الموت أو تلف شيئا خطأ وعجز عن غرامته حتى مات فالظاهر أن هذا
لا يطالب فى الآخرة والمرجوع من فضل الله تعالى أن يعرض صاحب الحق وقد أشار اليه
الامام انتهى * وذكر السبكي ما يوافقـ ونقل الزركشى عن الاحياء ما يوافقـه أيضا
وعبارته من كان غرضه الرفق وطلب الثواب فله ان يستقرض على حسن الظن بالله تعالى
لا اعتمادا على السلاطين والظلمة فان رزقه الله من حلال قضاء وان مات قبل القضاء قضى
الله عنه وأرضى غرامه ويشترط أن يكون مكشوف الحال عذمه من يقرضه ولا يغش المقرض
ويخذه بالمواعيد وان يكشف حاله عذمه ليقدم على اقراضه عن بهيمة ودين مثل هذا واجب
أن يقضى من بيت المال والزكاة انتهى وأفهم قول النووي ولا سرف أن السرف حرام
واعتمده الاستوى وقال تنظن له قال غيره وهو واضح ويدل على تحريمه قوله تعالى كلوا واشربوا
ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين وقوله تعالى ولا تبذروا ثيابكم الباذرين كانوا اخوان
الشیاطين والباذير والسرف واحد انتهى وقد يناقشه قولهم ان صرف المال فى الاطعمة
والثياب والمراتب النفيسة غير سرف ويجمع بأن هذا فيما اذا كان يصرف من ماله والاول
فيما اذا كان يصرف من اقتراض وليس له جهة ظاهرة يوفى منها والاصل فى توقف التوبة
على الخروج من حق الآدمى عند الامكان قوله صلى الله عليه وسلم من كان لآخيه عذمة مظلمة
فى عرض أو مال فليستحله اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم فان كان له عمل يؤخذه منه
بقدر مظلمته والأخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه كذا أورده الزركشى عن مسلم والذى
فى صحيحه كما ترأثرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال ان المفلس
من أمتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا
وسفك دم هذا وضرب هذا فیه طى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل
أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح فى النار رواه الترمذى ورواه
البخارى باللفظ من كانت عذمة مظلمة لآخيه فليستحله منها فانه ليس هذا دينار ولا درهم
من قبل أن يؤخذ لآخيه من حسناته فان لم يكن حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحت عليه

ورواه الترمذي بعنه وقال في قوله رحم الله عبدا كانت لآخيه مظلمة في عرض أو مال فجاءه فاستصله وكان ابن عبد السلام أخذ من هذه الأحاديث قوله من مات وعليه دين تعدى بسببه أو بظلمة أخذ من حسناته بمقدار ما ظلم به فان قنيت حسناته طرح عليه من سيئات المظلوم ثم ألقى في النار وان كان لم يتعد بسببه ولا بظلمة أحد أخذ من حسناته في الآخرة كما يؤخذ من أمواله في الدنيا حتى لا يبقى له شيء فان فقدت لم يطرح عليه من سيئات المستحق لانه غير عاص (فان قيل) فاحكم من يفضل عليه شيء من الدين بعد فناء حسناته (قلت) الامر فيه الى الله تعالى ان شاء عوض رب الدين من عنده وان شاء لم يعرضه وهذا موقوف على صحة الخبر فيه ولا يؤخذ من ثواب ايمانه الواجب كما لا تؤخذ في الدنيا ثواب بدنه وفي ثواب الايمان المنسذوب نظراته في قال في الخادم والتحقيق في هذا ما صار اليه الرافعي والنووي وهو المناسب لاحكام الحليم الكريم أن يكون في هذه الديون على نسبة أحكام الدنيا فاذا حكم الشرع في الدين بسبب مباح اذا عجز أن يؤدي عنه جميع دينه من سهم الغارمين المحصل في بيت المال على يد حاكم الشرع فلم لا يرجو المدين العاجز عن الاداء الى حين موته من غير عصيان أن الله يقضى عنه بارضاء غرمائه من خزائن افضاله كما أمر خلفاءه أن يقضوا عنه من يمت أموالهم قال ثم ما جزموا به من انقطاع الطلب عنه في الدنيا ليس على وجهه فانه اذا كان له في بيت المال ما يفي بما عليه وجب أدائه منه وهذا من دقيق الفروع الذي ينبغي أن يتنبه له الائمة العادلون والقضاة الذين تحت أيديهم الزكوات وفيها سهم الغارمين وقد نبه على هذا ابن عبد البر في الاستذكار فانه لما ذكر أحاديث تعظيم الدين وأنه لا يغفر للشهيد قال وهذا منه صلى الله عليه وسلم كان قبل أن يفتح الله عليه الفتوحات وأما بعد ذلك فقال صلى الله عليه وسلم من ترك ما لفلورثته ومن ترك ديننا أو عيالا فعلى فكل من مات وقد اذان في مباح وعجز عن أدائه أدى عنه الامام من سهم الغارمين أو من الزكاة أو التي وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم فعلى أنه لا فرق بين من ترك مالا ومن لم يتركه والمعنى فيه ان الميت المسلم كان قد وجبت له حقوق في بيت المال من التي وغيرها لم يصل اليها فلزم الامام أن يؤدي منها دينه ويخلص ماله لورثته فان لم يفعل الغريم ولا السلطان وقع القصاص بينهم في الآخرة ولم يحبس عن الجنة بدين له مثله على غيره من بيت المال أو غريم بجده ومحال أن يحبس عن الجنة من له مال يفي بما عليه عند سلطان أو غيره انتهى قال الزركشي وهو حسن فيمن له في بيت المال مثل الذي عليه وليس كل أحد كذلك وقد سبق في الخصائص ان قضاء دين الميت المعسر كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وهل على الائمة بعده قضاؤه من مال المصالح وجهان وان كان قودا أو حذو قذف اشترط مع الاتيان بجميع ما مر أيضا ان يمكن المستحق من استيفائه بأن يعلمه ان جهل أنه القاتل ويقول له ان شئت فاقتص وان شئت فاعف فان امتنع من كل منهما صحت التوبة ولو تعذر وصوله للمستحق نوى التمكين اذا قدر ويستغفر الله وقال الامام وتبعه ابن عبد السلام وصكت عليه في الروضة تصح توبته وان لم يسلم نفسه لكن بالنسبة لحق الله تعالى ومنعه التمكين معصية جديدة تقتضي توبة أخرى

واعترضه البلقيني بأنه يلزم الامام مثل ذلك في الأموال ولاقاتل به وفرق في الخادم بأن المال
 الذي حصلت المعصية بأخذه يمكن رده أو رد بدله والنفس التي فانت بالقتل لا يمكن ردها ولا رد
 بدلها في الدنيا فجوزنا التوبة والتغيب عند رجاء العفو صيانة للنفس عن القتل * ونقل الامام
 عن الباقر أنه يجوز للقاتل ان يحتفي أياما حتى يسكن غضب ولى الدم مع العزم على التسليم
 وأكثرها ثلاثة أيام وادعاء كثيرين احالة وجود الدم مع الامتناع من التمكين ممنوع
 ويجب الاخبار والتمكين في حد القذف أيضا قال الغزالي ولو أتى بكناية قذف مرید اللمز
 أخباره لوجب الحد عليه باطنا ويحتمل أن لا يجب فيه لأن فيه ايداء فيبعد ما يجابه وستره أولى
 ويؤيد الاول قول العبادي والبعوي وغيرهما يخبره عن القذف الصريح خفية كما في حق
 القصاص والثاني ما في المتوسط للاذرعي وهو قوله مترى الى تفصيل في وجوب اعلام المقدوف
 وهو أن القاذف ان أمن على نفسه وغيرها لو أخبره لزمه اخباره لا محالة وان لم يأمن كأن ظن
 أنه يتجاوز الى نحو تعذيبه لم يلزمه اعلامه بل يلجأ الى الله تعالى في ارضائه عنه ان كذب في قذفه
 ثم يلزمه بعدم موته اعلام وارثه ان أمن منه مع التضرع الى الله تعالى في ارضائه المقدوف الميت
 عنه في الآخرة ويستغفر له كما يأتي في الغيبة * قال الاذرعي ويشبه أن يأتي مثل هذا التفصيل
 في قود النفس أو الطرف فلا يجب الاعلام الا حيث لم يغلب على الظن ظلمه بنحو أخذ مال
 أو تعذيب زائد على مثل جنائيه ولو بلغت الغيبة المغتاب أو قلنا انها كالقود والقذف
 لا يتوقف على بلوغ الطريق ان يأتي المغتاب ويستحل منه فان تعذر لموته أو تعذر لغيبته
 الشائعة استغفر الله تعالى ولا اعتبار بتحليل الورثة ذكره الحنطاي وغيره وأقرهم في الروضة
 قال فيها وافتاء الحنطاي بان الغيبة اذا لم تبلغ المغتاب كفاء الدم والاستغفار وجزم به ابن
 الصباغ حيث قال انما يحتاج لاستحلال المغتاب اذا علم لما داخله من الضرر والغم بخلاف
 ما اذا لم يعلم فلا فائدة في اعلامه لتأذيه فلينب فاذا تاب أغناه عن ذلك نعم ان كان تنقصه
 عند قوم رجع اليهم وأعلمهم أن ذلك لم يكن حقيقة انتهى وتبعهما كثيرون منهم النووي
 واختاره ابن الصلاح في فتاويه وغيره قال الزركشي وهو المختار وحكاها ابن عبد البر عن ابن
 المبارك وأنه ناظر سفيان فيه وقال له لما أنكر عليه لا تؤذه مرتين وحديث كفارة الغيبة
 أن تستغفر لمن اغتبهه تقول اللهم اغفر لنا وله فيه ضعيف كما قاله البيهقي وقال ابن الصلاح
 هو وان لم يعرف له اسناد معناه ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى ان الحسنات يذهبن
 السيئات * وقال صلى الله عليه وسلم وأتبع السيئة الحسنة تمحها وحديث حذيفة لما
 اشتكى اليه ذرب اللسان على أهله أين أنت من الاستغفار انتهى واعترض بأنه مع ما يعارضه
 وهو قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة في ثلاث المرأة قد اغتبت بها قومي فتعلمها وقوله من
 كانت له عند أخيه مظنة فليستحله اليوم وبأنه لو أجزأ الاستغفار هنا لجزأ في أخذ
 المال وقد يجاب بمنع المعارضة بان يحمل هذا على أنه أمر بالافضل أو بما يعمد وأثر الذنب بالكلية
 على الفور بخلاف الاول فإنه ليس كذلك وبوضوح الفرق بين الغيبة وأخذ المال ومن

ثم وجهوا القول بأنهم صغيرة مع عظيم ما ورد فيها من الوعيد بأن عموم ابتلاء الناس بها اقتضى
المساحة بكونهم صغيرة لئلا يلزم تفسيق الناس كلهم إلا الفذ النادر منهم وهو ذا خرج عظيم
فلاجله خفف فيه بذلك فلم تكن كالاموال حتى تقاس بها فيما ذكره المعترض وإنما يجب اعلام ذى
الحق المكلف بغيره بيقين حقه وان ساعى * ونقل ابن القشيري عن القاضي انه لو أظهر الاعتذار
بلسانه حتى طاب قلب خصمه كفاه عن هاشم أنه لو أظهر بلسانه دون باطنه لم يكفيه ثم قال والحق
أنه لو لم يخلص فيه كان ذنباً فيما بينه وبين الله تعالى ولا يظهر بقاء مطالبة خصمه له في الآخرة لانه
لو علم عدم اخلاصه في اعتذاره لتأذى به وما ذكره سرح به الامام فقال عليه أن يخلص
في الاعتذار اذ هو قول النفس عند اصحابنا والعبارة ترجع عنها فان لم يخلص فهو ذنب فيما بينه
وبين الله تعالى ويحتمل أن يبقى لخصمه عليه مطالبة في الآخرة لانه لو علم أنه غير مخلص لما رضى به
انتهى هذا كله في غيبة اللسان فغيبة القلب لا يجب الاخبار بها على قياس ما صححه النووي
في الحد وتطرف فيه الأذرى ونقل القاضي عن بعض القدرية أنه انما يجب الاعتذار الى
المقدوف مثلاً ان ظن أنه علم ليزيل غمه والا فلا لان القصد بالاعتذار ازالة الغم وهذا يجتده قال
القاضي وهذا باطل لان علة وجوب الاعتذار من الذنب كونه اساءة لا كونه موجباً للغم اذ
لو سرق درهماً من مال سلطان وعلم انه لا يغمه لزمه الاعتذار اليه لكونه اساءة كما يلزمه لو أخذه
من فقير يعظم اسفه بفقده نعم لا يعد أن يجب هنا من الاعتذار أشد مما وجب منه ثم وكذا لو
سرق ما لا ثم رده لمحل ولم يشعر مالكه فيلزمه الاعتذار اليه لكونه اساءة اليه وظلمه ولو كان كما
ادعاء هذا القائل لسقط وجوب الاعتذار اليه من الاساءة العظيمة في الأهل والمال اذا علم ان
المساء اليه يغتم بذلك انتهى ملخصاً وما ذكره في السرقة خالفه فيه غيره فقال من سرق ما لا ورده
لا يلزمه أن يخبر بأنه أخذه سرقة بل الاولى ان يستتر نفسه وصر عن الخناطى وغيره أنه لا اعتبار
بتحليل الورثة ووافقهم القاضي حين في تعليقه وألحق به كل ما ليس فيه حد فان كان فيه حد
كالقذف اعتبر تحليله وفي الروضة حكاية وجهين في انه هل يكفي الاستحلال من الغيبة المجهولة
والذي رجحه في الاذكار أنه لا بد من معرفتها لان الانسان قد يسمع عن غيبة دون غيبة وكلام
الحليمي وغيره يقتضى الجزم بالصحة لان من سمع بالعفو من غير كشف فقد وطن نفسه عليه مهما
كانت الغيبة ويوافق قول النووي في الروضة أيضاً * وأما الحديث أبجز أحدكم ان يكون كاتب
ضمه كان اذا خرج من بيته قال انى تصدقت بعرضي على الناس فعناء لا أطلب مطلقاً لاني
الدنيا ولا في الآخرة وهذا ينفع في اسقاط مظلة كانت موجودة قبل البراءة فاما ما يحدث بعده
فلا بد من ابراء جديد بعدها انتهى ففي عبارتها هذه نصريح بالسقوط مع الجهل بالبراءة الواقعة
من قبل فيوافق قضية كلام الحليمي * وقال في الاحياء يستحيل ممن تعرض له بلسانه أو أذى
قلبه بفعل من افعاله فان غاب أو مات فقد فات أمره ولا يدرك الا بكثرة الحسنات لتؤخذ وضاً
في القيامة * ويجب ان يفصل له الا أن يكون التفصيل مضر له كذكره عيوباً يخفيها فانه يستعمل
منه مبهماً ثم تبقى له مظلة فليجبرها بالحسنات كما يجبر بها بمظلة الميت أو الغائب انتهى وأوجب

العبادى فى الحسد الاخبار كالفية واستبعد الرافعى وصوب النورى انه لا يجب بل ولا
يستحب قال ولوقيل يكره لم يبعد قال الاذرى وهو كما قال ونص الشافعى رضى الله عنه يهمله
وينسبه حرمة اذا غلب على ظنه أنه لا يحلله وانه يتولد منه عداوة وحقد وأذى للمخبر وكذا
لوشك فان النفس الزكية نادرة وان غلب على ظنه أنه لو أخبره حلاله من غير ضرورة ولادته لزمه
اخباره ليخرج من ظلامته يبين انتهى ملخصا قال الزركشى بعد ايراد كلام شيخه الاذرى
بصيغة قيل فان قيل تظافرت الاحاديث على ذم الحسد وهو من اعمال القلوب فتجب التوبة
منه ولا طريق للتوبة الا ذلك فيقوى ما قاله العبادى قلت لكن ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله تجاوز لى عن أمتى ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به يقتضى أنه من فروع واختاره
المحب الطبرى فقال الذى نعتقده من سعة رحمة الله عدم المؤاخذة بحديث النفس بكل حال
سواء الهوى وغيره ما لم يقل أو يفعله عملا بالاحاديث الصحيحة فى ذلك وتحمل أحاديث المؤاخذة على
ما اذا اقترن به عمل جارحة ولا يخرج من ذلك الا ~~الاصح~~ كفر فانه من أعمال القلوب اجماعا وأما
أحاديث الحسد فصحة وكل عمل سىء فهو مذموم باطنا كان أو ظاهرا وأما المؤاخذة عليه فلا
نعلم حديثا صحيحا تضمنه ولو صح فيه حديث تضمنه حملناه على حسد اقترن بقول أو فعل جماعة
الاحاديث وما مر عن العبادى بعيد كما قاله الرافعى وهو كمن هم بسينة ولم يعملها لاسيما اذا غلبته
نفسه بجبلتها وهو كاره لما تهواه غير راض عنها فى ذلك كاف لها عن العمل بموجبه قولا وفعل مع
القدرة عليه بل أرجو أن جزاء ذلك أن يكتب له به حسنة لانه ترك السببة من أجل الله فجاهد
نفسه فخلق به أن يوصف بالاحسان ثم ذكر ثلاثة أحاديث تتعلق بما ذكره ثم قال ان المعصية
التي من عمل القلب ولا تتعلق لها بأمر خارجي غير مؤاخذ بها وأما الحسد الذى يمكن دفعه عن
نفسه ولم يدفعه فيحتمل أنه كذلك ويحتمل الفرق وهو المختار فانه متى زوال نعمة الغير عنه وقد
يمكنه التسبب فى ازالته فافتتوقف المؤاخذة على المسبب الممكن بخلاف سوء الظن فانه لا يتعلق
له بفعل خارجي يتصور وجوده معه لان متعلق الصفات المظنونة بالمظنون به لا غير ولا صنع له فيها
قال والقول بالتسوية بين جميع المعاصى ما سوى الشرك وما ألحقناه به قول حسن جيد الحاقا
للمعاصى بعضها ببعض انتهى وعجيب من الزركشى نقل هذه المقالة واعتمادها مع ضعفها
ومخالفتها لما عليه المحققون من التفصيل بين الهاجس والواجس وحديث النفس والهوى والعزم
وقد بينت ذلك كله وكلام الناس فيه أو آخر شرح الاربعين حديثا النواوية فاطلبه منه فانه
مهم • وحاصل شئ من ذلك مع الزيادة عليه أنه ورد فى المؤاخذة بافعال القلوب وعدمها أخبار
وقد حرر الغزالي ذلك بأن ما يرد على القلب إما خاطر وهو حديث النفس ثم بعده الميل ولا يؤاخذ
بمسامحة الاعتقاد ويؤاخذ به ان كان اختياريا لا اضطراريا ثم العزم ويؤاخذ به قطعاً انتهى
• وقيل هذه الاربعة الهاجس وهو ما يلقى فى النفس من المعصية ولا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من
فعل العبد وانما هو وارد لا يستطاع دفعه وفسر غيره الخاطر بجرياته فى النفس وحديث النفس
بالتردد هل يفعل أو لا وقطعه بالمؤاخذة بالعزم هو المحكى عن المحققين لحديث اذا التقى المسلمان

بسيئهم ما قال القاتل والمقتول في الدار قبل بارسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حربيا
على قتل صاحبه وقيل لا يؤاخذ بالعزم أيضا وفي جمع الجوامع أن حديث النفس مالم يتكلم أو
يعمل والهـم مغفوران ومراده أن عدم المؤاخذة بهما ليس مطلقا بل بشرط عدم التكلم والعمل
حتى اذا عمل يؤاخذ بشيئين هم عمله ولا يغفر كل منهما الا اذا لم يعقبه عمل هذا وظاهر الحديث
فقوله والهـم أي مالم يتكلم أو يعمل أيضا ولم يحتاج الى تقييد لانه اذا قيد بذلك حديث النفس
الا تقي قالهـم الاقوى أولى وهل يؤاخذ بهما اذا عمل عمل غير المعصية التي هم أو حدثت نفسه بها
كن هم بالزنا بامرأة فشي اليها ثم رجع من الطريق فهذا موضع نظر قال السبكي تظهر المؤاخذة
من اطلاق النبي صلى الله عليه وسلم العمل بكونه لم يقل ولم يعمل له قال فيؤخذ منه تحريم المشي
الى معصية وان كان المشي في نفسه مباحا ولكن لانضمام قصد الحرام فكل واحد من المشي
والقصد لا يحرم عند انفراده أما اذا اجتمعا فيحرم فان مع الهـم عملا مباحا من أسباب المهـوم به
فاقتضى اطلاق أو يعمل المؤاخذة به قال فاشدد بهذه الفائدة يدك واتخذها أصلا يعود نفعها
عليك قال الزركشي وما قاله من المؤاخذة بالمقدمة ان انضمت الى حديث النفس لاطلاق
أو يعمل حسن اذا لم يعتبر في حديث آخر لكن جاء في رواية الصحيحين أو يعمل به ويحتمل أن
يقال ان رجع عن فعل السيئة بعد فعل مقدمتها لله تعالى لم يؤاخذ بالفعل لقوله في الحديث فان
تركها فاكبوها له حسنة انما تركها من جرائ أي من أجل رواء مسلم وفي لفظ لابن حبان وان
تركها من أجل فاكبوها حسنة وذكر السبكي في موضع آخر أنه لا مفهـوم لقوله أو يعمل
حتى يقال اذا تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس لانه اذا لم يكن الهـم لا يكتب فحديث
النفس أولى قال الزركشي وهذا خلاف ظاهر الحديث وخلاف ما قاله ابنه تاج الدين هنا
وقد نازعه ابنه وقال يلزم منه أن لا يؤاخذ عند انضمام عمل من مقدمات المهـوم به بطريق أولى
قال وقوله واذا كان الهـم لا يكتب فحديث النفس أولى ممنوع ولا نسلم أن الهـم لا يكتب مطلقا بل
يكتب عند انضمام العمل اليه انتهى وفي تعليق القاضي حسين كما يحرم فعل الحرام يحرم
الله كرفيه لقوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض فنع من التمني فيما لا يحل كما منع
من النظر الى ما لا يحل بقوله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ولو بوى أنه يكفر فدا كفر حالا
على الاسح بل الصواب لانه أخطر قال العز بن عبد السلام وقد يكون الشيء في الظاهر معصية
لكن يقترب به نية صالحة يخرج عنه ذلك وقد يصير قرية كما مر في الشهادة على المكوس قال
الزركشي بعد نقله ما مر عن المحب الطبري وأما النعمة فينبغي أن تكون على هذا التفصيل
ويحتمل أن يفصل بين ما هو شديد الاذى وما هو خفيفه فالخفيفه يسامح به صاحبه غالباً انتهى
وفيه نظر بل لا وجه لهذا التفصيل لان الغيبة دون النعمة اجماعا ومع ذلك فلم يفصلوا فيها
كذلك فالنعمة أولى قال ثم رأيت بعد هذا في منهاج العابدين للغزالي ان الذنوب التي بين العباد
أما في المال فيجب رده عند المسكنة فان عجز لفقر استعمله فان عجز عن استئجاره لغيبته أو موته
وأمكن التصديق عنه فله والا فليكثر من الحسنات ويرجع الى الله تعالى ويتضرع اليه في أن

يرضيه عنه يوم القيامة وأما في النفس فيمكنه أو وليه من القود فان عجز رجع الى الله في ارضائه
عنه يوم القيامة وأما في العرض فان اغتياه أو شتمه أو بهته فحقه أن يكذب نفسه بين يدي من
فعل ذلك معه ان أمكنه بأن لم يخش زيادة غيظ أو هيج فتنة في اظهره ذلك وان خشي ذلك
فالرجوع الى الله ليرضيه عنه وأما في حرمه فان قسسه في أهله أو ولده أو نحوه فلا وجه للاستحلال
والاظهار لانه يولد فتنة وغيظا بل يتضرع الى الله سبحانه وتعالى ليرضيه عنه ويجعل له خيرا في
مقابلته فان أمن الفتنة والهيج وهو نادر فليست محل منه وأما في الدين فان كفره أو بدعه أو ضلله
فهو أصعب الامور فيحتاج الى تكذيب نفسه بين يدي من قاله في ذلك وأن يستحل من صاحبه
ان أمكنه والا فلا يتهال الى الله تعالى جدا والندم على ذلك ليرضيه عنه انتهى كلام الغزالي
• قال الاذرعى وهو في غاية الحسن والتحقيق انتهى وقضية ما ذكره في الحرم الشامل للزوجة
والمحارم كما سرحوا به أن الزنا واللواط فيهما حق لا آدمي فتتوقف التوبة منهما على استحلال
أقارب المزنى بها أو الملوطة وعلى استحلال زوج المزنى بها هذا ان لم يخف فتنة والا فلا يتضرع الى
الله في ارضائهم عنه ويوجه ذلك بأنه لا شك أن في الزنا واللواط الحاق عار أى عار بالاقارب
وتلطيخ فراش الزوج فوجب استحلالهم حيث لا عذر (فان قلت) ينافي ذلك جعل بعضهم من
الذنوب التي لا يتعلق بها حق آدمي وطء الاجنبية فيما دون الفرج وتقبيلها من الصغار والزنا
وشرب الخمر من الكبائر وهذا صريح في أن الزنا ليس فيه حق آدمي فلا يحتاج فيه الى استحلال •
قلت هذا لا يقاوم به كلام الغزالي لاسيما وقد قال الاذرعى عنه انه في غاية الحسن والتحقيق فالعبرة
بمادل عليه دون غيره على أنه يمكن الجمع بمحمل الاول على الزنا بمن لا زوج لها ولا قريب فهذه يسقط
فيها الاستحلال لعدم عذره والثاني على من له اذلك وأمكن الاستحلال بلا فتنة فيجب ولا تصح
التوبة بدونه وقد يجمع أيضا بأن الزنا من حيث هو فيه حق لله اذ لا يباح بالاباحة وحق للآدمي
فن نظر الى حق الله لم يوجب الاستحلال ولم ينظر اليه وهو محمل عبارة غير الغزالي ومن نظر الى
حق الآدمي أوجب الاستحلال ويؤيده قول ابن عبد السلام فن أخذ ما لا في قطع الطريق هل
عليه الاعلام به ان غلبنا عليه حق الله تعالى لم يجب الاعلام به وان غلبنا في الحد حق الآدمي
وجب اعلامه ليستوفيه أو يتركه ليستوفيه الامام به ثم رأيت ابن الرفعة مثل نقلا عن الاصحاب
للمعصية التي لا حق فيها للعباد بتقبيل الاجنبية وقد يفهم ان وطأها فيه حق للعباد وحينئذ
فيوافق كلام الغزالي وان كان نحو ضرب لا قود فيه تحلل من المضروب لطيب نفسه فان أحله
والأمكنه من نفسه ليفعل به مثل ما فعله لانه الذي في وسعه فان امتنع من تحليله والاستيفاء
منه صحت توبته ذكره الماوردي وذكر القاضي نحوه وقال لومات صاحب الحق لم يستحل من
وارثه بل يستغفر الله للميت وتعقبه الباقيين بانتقال الحق للوارث فلا بد من اعلامه انتهى وفيه
نظرات الفرض أنه لا قود فيه ومثل هذا لا ينتقل للوارث اللهم الا أن يكون جرحا فيه حكومة
فهو باعتبار ضمنه للمال ينتقل للوارث ولا بد حينئذ من استحلاله وليس هذا امر ادا القاضي قطعاً
وانما مراده ضرب بنحو لا قود فيه ولا مال وهذا لا ينتقل للوارث ولو بقي المستحق اكن تعذر

استحلاله لنحو غيبته البعيدة كفاء الاقلاع والندم مع عزمه أن يمكنه من نفسه عند القدوة
 * قال الحلبي ومن أضرّ بمسلم وهو لا يشعر أزاله عنه ثم سأله العفو عنه وأن يستغفر له لأن أولاد
 يعقوب صلى الله وسلم على نبينا وعليه لما جاوزه تائبين سألوه الاستغفار وإياهم فدل على أن الاحتياط
 الجمع بين عفو المظلوم واستغفاره * وحكى في الخادم وغیره في التحمل من الظلمات والتبعات
 ثلاثة مذاهب أحدها قال وهو مذهب الشافعي أن ترك التحمل منها أولى لأن صاحبها يستوفيها
 يوم القيامة بحسنات من هي عنده وتوضع سياته على من هي عنده كأنه يهديه الحديث وهل يكون
 أجره على التحمل. وازنأماله من الحسنات في الظلمات أو يزيد عليها أو ينقص عنها وهو محتاج
 إلى زيادة حسناته ونقصان سياته * والثاني أن التحمل منها أفضل لأنه أحسان عظيم ينبغي عليه
 المكافأة من الله وهو سبحانه أكرم من أن يكافئ بأقل مما وهب له منه مع قوله أن تقرضوا الله قرضا
 حسنا يضاعفه لكم الآية قال وهو الاظهر * والثالث وهو قول مالك التفرقة بين الظلمات
 والتبعات فيحمل من التبعات لأن الظلمات عقوبة لتفاعلها أخذاً بقوله تعالى إنما السبيل على
 الذين يظلمون الناس الآية وأما في الدنيا فالعفو عن الظالم أولى من الاقتصار منه انتهى
 وما نقله عن الشافعي ومالك فيه نظروا الذي دل عليه حديث أبي ضمضم السابق أن العفو أفضل
 مطلقا وعليه يدل قول الروضة السابق معناه لا أطلب مظمتي لاني الدنيا ولا في الآخرة وقد حدث
 صلى الله عليه وسلم على الأغراء على مثل فعل أبي ضمضم بقوله أيعجز أحدكم أن يكون كآبي
 ضمضم كان إذا خرج من بيته يقول اني تصدقت بعرضي على الناس

الكبيرة الرابعة والخامسة والستون بعد الأربعمائة بغض الانصار وشتم
 واحد من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين

أخرج البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال من علامة الايمان حب الانصار ومن علامة النفاق
 بغض الانصار * والشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال في الانصار لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم
 الا منافق من احبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله * ومسلم لا يبغض الانصار رجل يؤمن
 بالله واليوم الآخر * قال بعض الحنابلة والمراد بهم من نصر الله ورسوله ودينه وهم باقون إلى
 يوم القيامة فعاداتهم من أكبر الكبائر انتهى ودعواهم أن المراد ذلك ان كانت لدليل خارجي
 فواضحة والافعال انما هي للعهد الذهني ولا معهود به هذا الوصف غير الانصار الذي هم الاوس
 والخزرج * والشيخان لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ
 مدأ أحدهم ولا نصيفه * والترمذي وقال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه الله الله في أصحابي
 لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن أذاهم فقد
 أذاني ومن أذاني فقد أذى الله ومن أذى الله أوشك أن يأخذه * والاحاديث في ذلك كثيرة وقد
 استوفيتها وما يتعلق بها في كتاب حافل لم يصنف في هذا الباب فيما أظن مثله ومن ثم سميت
 الصواعق المحرقة لاخوان الشياطين أهل الابتداع والضلال والزندقه فاطلبه ان شئت لترى ما
 فيه من محاسن الصحابة وثناء أهل البيت عليهم لاسيما الشيخان ومن اقتضاح الشيعة والرافضة في

كذبهم وتقولاتهم واقتراهم عليهم بما هم بريئون منه رضوان الله عليهم أجمعين * (تنبيه) * عدم ما ذكر
كبيرتين هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر وقد صرح الشيخان وغيرهما ان سب الصحابة كبيرة
قال الجلال البلقيني وهو داخل تحت مفارقة الجماعة وهو الا بداع المدلول عليه بترك السنة فن
سب الصحابة رضي الله عنهم أئى كبيرة بلانزاع انتهى ويؤيد ذلك أيضا صريح هذه الاحاديث
وغيرها كحديث ان الله اختارنى واختار لى أصحابا فجعل لى منهم وزراء وانصارا وأصحابا رافقن
شققهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا
* وحديث ان الله اختارنى واختار لى أصحابا فجعل لى اخوانا وأصحابا وأصهارا وسيجي قوم
بعدهم يعيبونهم ويغضونهم فلا تواتوا كلوهم ولا تشاربوهم ولا تناكحوهم ولا تصلوا معهم ولا
تصلوا خلفهم * وكحديث اذا ذكر أصحابى فامسكوا * ونقل بعضهم عن أكثر العلماء ان من سب
أبا بكر وعمر كان كافرا وانهم استندوا فى ذلك لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال من سبك يا أبا بكر
فقد كفر * وفى الحديث من قال لآخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما فن قال ذلك لآبى بكر وذريته
فهو كافر هنا قطعاً وإضافة لدنص الله تعالى على أنه رضى عن الصحابة فى غير آية قال تعالى
والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا
عنه فن سبهم أو واحد منهم فقد بارز الله بالمحاربة ومن بارز الله بالمحاربة أهلكه وخذله ومن ثم قال
العلماء اذا ذكر الصحابة بسوء كإضافة عيب اليهم وجب الامسالك عن الخوض فى ذلك بل ويجب
انكاره باليد ثم اللسان ثم القلب على حسب الاستطاعة كسائر المنكرات بل هذا من أشرها
وأقبحها ومن ثم أكد النبي صلى الله عليه وسلم التحذير من ذلك بقوله الله أى احذروا الله أى
عقابه وعذابه على حد قوله ويحذركم الله نفسه وكما تقول لمن تراه مشرفا على الوقوع فى نار عظمة
النار النار أى احذرها * وتأمل أعظم فضائلهم ومناقبهم التى توهبها صلى الله عليه وسلم حيث
جعل محبتهم محبة له وبغضهم بغضه وناهيك بذلك جلالة اهم وشرفا فحبهم عنوان محبته وبغضهم
عنوان بغضه ومن ثم كان حب الانصار من الايمان وبغضهم من النفاق لسابقتهم وبذاهم
الانفس والاموال فى محبته صلى الله عليه وسلم ونصرته وانما يعرف فضائل الصحابة من تدبر
سيرهم معه صلى الله عليه وسلم وآثارهم الحميدة فى الاسلام فى حياته وبعد مماته فجزاهم الله عن
الاسلام والمسلمين خيرا الجزاء وأكمله وأفضله فقد جاهدوا فى الله حتى جهادهم حتى نشروا الدين
وأظهروا شرائع الاسلام ولولا ذلك منهم ما وصل الينا قرآن ولا سنة ولا أصل ولا فرع فن طعن
فيهم فقد كاد أن يبرق من الملة لان الطعن فيهم يؤدى الى انطماس نورها ويأبى الله الا أن يتم نوره
ولو كره المشركون والى عدم الظمأ نيسة والاذعان لثناء الله ورسوله عليهم والى الطعن فى الله وفى
رسوله اذ هم الوسايط بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والطعن فى الوسايط طعن فى الاصل
والازراء بالناقل ازراء بالمنقول عنه وهذا ظاهر لمن تدبره وقد سلمت عقيدته من النفاق والغلول
والزندقة فالواجب على من أحب الله ورسوله حب من قام بما أمر الله ورسوله به وأوضحه وبلغه
لمن بعده وأداء جميع حقوقه والصحابة هم القائمون بأعباء ذلك كله * وقد قال أبو أيوب السخيتانى

من أكابر السلف من أحبّ أبا بكر فقد أقام منار الدين ومن أحبّ عمر فقد أوضح السبيل
ومن أحبّ عثمان فقد استنار به نور الله ومن أحبّ عليا فقد استمسك بالعروة الوثقى ومن قال
الخير في جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد برئ من النفاق ومناقبهم وفضائلهم
أكثر من أن تذكر * وأجمع أهل السنة والجماعة على أن أفضلهم العشرة المشهود لهم بالجنة على
لسان نبيه صلى الله عليه وسلم في سياق واحد وأفضل هؤلاء أبو بكر فعمر قال أكثر أهل السنة
فعثمان فعلي ولا يطعن في واحد منهم إلا مبتدع منافق خبيث وقد أُرشد صلى الله عليه وسلم
إلى التمسك بهم دي هؤلاء الأربعة بقوله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من
بعدي عضوا عليها بالقوائم والخلقاء الراشدون هم هؤلاء الأربعة بإجماع من يعتد به * وأما
شوهده على سابهم قبائح تدل على خبث بواطنهم وشدة عقابهم منها ما حكاه الكمال ابن القديم
في تاريخ حلب قال لما مات ابن منير خرج جماعة من شبان حلب يتفرجون فقال بعضهم لبعض
قد سمعنا أنه لا يموت أحد ممن كان يسب أبا بكر وعمر إلا ويصغبه الله في قبره خنزيرا ولا شك أن
ابن منير كان يسبهم ما فاجعوا أمرهم إلى المضي إلى قبره فوضوا ونشروه فوجدوا صورة
خنزير ووجهه منحرف عن جهة القبلة إلى جهة أخرى فأخرجوه على شفير قبره ليشاهدوا هذه الناس
ثم بدأهم فأحرقوه بالنار وأعادوه في قبره وردوا عليه التراب وانصرفوا * قال الكمال أيضا
وأخبرني أبو العباس بن عبد الواحد عن الشيخ الصالح عمر الرعيّني قال كنت مجاورا بالمدينة
الشريفة على مشرفها أفضل الصلاة والسلام فخرجت يوم عاشوراء الذي يجتمع فيه الإمامية
في قبة العباس وقد اجتمعوا في القبة قال فوقفنا على باب القبة وقلت أريد في محبة أبي بكر
الصدّيق شيئا قال فخرج إلى شيخ منهم وقال اجلس حتى نفرغ ونعطيك فجلست حتى فرغوا ثم
خرج إلى ذلك الرجل وأخذ بيدي ومضى بي إلى داره وأدخلني الدار وأغلق الباب ورائي وعلقت
على عبيد بن فكتة فاني وأوبعاني ضربا ثم أمرهما بقطع لساني فتطعماه ثم أمرهما فحلبا كفا
وقال اخرج إلى الذي طلبت في محبة ليرد عليك لسانك قال فخرجت من عنده إلى الحجرة
الشريفة النبوية وأنا أبكي من شدة الوجع والالم وقات في نفسي يا رسول الله قد تعلم ما أصابني
في محبة أبي بكر فإن كان صاحبك حقا فأحب أن يرجع إلى لساني وبت في الحجرة قلقا من شدة
الالم فأخذتني سنة من النوم فرأيت في منامي أن لساني قد عاد إلى حاله كما كان فاستيقظت
فوجدته في صحبي كما كان وأنا أتكلم فقلت الحمد لله الذي رد علي لساني قال فازددت
محبة في أبي بكر رضي الله عنه فلما كان العام الثاني في يوم عاشوراء اجتمعوا على عادتهم فخرجت
إلى باب القبة وقلت أريد في محبة أبي بكر الصدّيق دينارا فقام إلى شاب من الحاضرين وقال لي
اجلس حتى نفرغ فجلست فلما فرغوا خرج إلى ذلك الشاب وأخذ بيدي ومضى بي إلى تلك
الدار فأدخلني ووضع بين يدي طعاما فأكلنا فلما فرغنا قام الشاب وفتح بابا على بيت في داره
وجعل يبكي فقممت لأنظر ما سبب بكائه فرأيت في البيت قردا مربوطا فسألته عن قصته فازداد
بكاءه فسكنته حتى سكن فقلت بالله أخبرني عن حالك فقال إن حلفت لي أن لا تخبر أحدا من

أهل المدينة أخبرتك فهاقت له فقال اعلم أنه أنا عام أقول رجل وطلب في محبة أبي بكر رضي الله
 عنه شيئا في قبة العباس يوم عاشوراء فقام إليه أبي وكان من كبار الامامية والشيعة وقال له
 اجلس حتى تفرغ فلما فرغوا أتى به هذه الدار وسلط عليه عبيدين فضم يده وأمر بقطع لسانه
 فقطع وأخرجه فضى لسبيله ولم يعرف له خبرا فلما كان من الليل وغما صرخ أبي صرخة عظيمة
 استيقظنا من شدة صرخته فوجدناه قد مضى الله قد افضر عناناه وأدخلناه هذا البيت
 وربطنا وأظهرنا للناس موته وبها أنا بكى عليه بكرة وعشيا قال فقلت له اذا رأيت الذي قطع
 أبوك لسانه تعرفه قال لا والله قلت أنا هو والله أنا الذي قطع أبوك لسانى وقصصت عليه القصة
 قال فأكب على وقيل رأسي ویدی ثم أعطاني ثوبا ودينارا وسألني كيف رد الله على لسانى
 فأخبرته وانصرفت هذا * وقد قال الشعبي رحمه الله ورضي عنه وهو من أكابر التابعين
 الرافضة يهود هذه الامة لانهم يغيضون الاسلام مثلهم اذ لم يدخلوا فيه رغبة ولا رهبة وانما
 دخلوا فيه مقتالا هله وبغيا عليهم فلو كانوا دوابا لكانوا حيرا ولو كانوا من الطير لكانوا رخا
 ومحنهم محنة اليهود قالت اليهود لا يكون الملك الا في آل داود ولا جهاد حتى يخرج المسيح
 ويؤخرون المغرب الى اشتباك النجوم ولا يرون الطلاق الثلاث وينأون عن القبلة ويستحلون
 أموال غيرهم ويقولون ليس علينا في الاتيين سبيل ويحرفون التوراة ويغيضون جبريل
 ويقولون هو عدونا من الملائكة وانه غلط في الوحي الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا يأتون لحم
 الجزور وكذلك الرافضة يقولون بنظير ذلك كله كقولهم لا يكون الملك الا في آل علي ولا جهاد
 حتى يخرج المهدي ويؤخرون المغرب لاشتباك النجوم ولا يرون الطلاق الثلاث وينأون
 عن القبلة ويستحلون أموال المسلمين ويحرفون القرآن ويغيضون جبريل ويقولون غلط
 في الوحي الى محمد صلى الله عليه وسلم وانما بعث الى علي ثم قال الشعبي لليهود والنصارى عليهم
 منية في خصلتين احدهما اذا سئلوا من خير ملتهكم قالوا أصحاب موسى وكذلك النصارى
 قالوا خير ملتنا أصحاب عيسى وسئلت الرافضة من شر ملتهكم قالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
 * واثانية أن اليهود والنصارى يستغفرون لملتهم والرافضة أمروا بالاستغفار للصحاب
 رضوان الله عليهم فسبواهم والسيف عليهم مسلول الى يوم القيامة لا يثبت لهم قدم ولا تقوم
 لهم حجة ولا حجة مع لهم كلمة دعوتهم مدحورة وجنتهم داحضة وكلامهم مختلف وجعهم متفرق
 كلاً وأقدوا نار العرب أطفأها الله ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين * قال
 بعض الصالحين خرجت أنا وجماعة الى زيارة قبر علي كرم الله وجهه فنزلنا على نقيب من نقباء
 الاشراف العلويين وكان له خادم يهودي يتولى أمر خدمته داخلا وخارجا وكان قد عرف
 بيننا وبينه رجل هاشمي صديق لي فاكرمنا ذلك النقيب وأحسن الينا فقال صديقي الهاشمي
 أي النقيب ان أمورك كلها حسنة قد جمعت الشرف والمرواة والكرم الا أنا فـكـرنا
 استخدا منك لهذا اليهودي مع مخالفتك لدينك ودين جدك فقال النقيب اني قد اشتريت غلمانا
 كثيرة وجوارى فخاريت أحدا منهم وافقني وما وجدت فيهم أمانة ونصا مثل هذا اليهودي

يقوم بأموري كلها ظاهرها وباطنها وفيه الأمانة والكفاية فقال بعض الجماعة الحاضرين
أيها النقيب فإذا كان بهذه الصفة فأعرض عليه الإسلام لعل الله أن يهديه بك فأرسل اليه
من دعا فجاء وقال والله لقد عرفت لماذا ادعوتوني فقال له بعض الجماعة أيها اليهودي إن هذا
النقيب الذي أنت في خدمته قد عرفت فضله ورأسه وشرفه وهو يحبك ويثني عليك بالأمانة
وحسن الرعاية فقال اليهودي وأنا أيضا أحبه قلنا فلم لا تتبعه على دينه وتسلم فقال اليهودي
أيها الجماعة أنا أعتقد أن عزيزي كريم **و** كذلك موسى عليهما الصلاة والسلام ولو علمت
أن في اليهود من يتهم زوجة نبي ويسب أباهما ويسب أصحابه لما تبعت دينهم فإذا أسلمت أنا
فمن أتبع قلنا تتبع هذا النقيب الذي أنت في خدمته فقال اليهودي ما أرى هذا نفسي
قلنا ولم قال لأن هذا النقيب يقول في عائشة زوجة نبيه ما يقول ويسب أباهما وعمر بن الخطاب
رضي الله عنهما فلا أرى نفسي أن أتبع دين محمد وأقذف أزواجه وأسب أصحابه فرأيت ديني
الذي أنا عليه خيرا مما وعليه فوجم النقيب ساعة ثم عرف صدق اليهودي فأطرق رأسه إلى
الأرض ساعة وقال صدقت متديك فأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
وقد ثبت إلى الله عما كنت أقول وأعتقد فقال اليهودي وأنا أيضا أقول أشهد أن لا إله
إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وإن كل دين غير دين الإسلام باطل فأسلم وحسن إسلامه
وتاب النقيب عما كان عليه وحسنت توبته بتوفيق الله عز وجل وهدايته وفقنا الله لمرضاته
وهذا نالنا اقتفاء آثار نبيه وسنته صلى الله عليه وسلم أنه الجواد الكريم الرؤف الرحيم وإنما أسلم
النقيب المذكور لأن سب عائشة رضي الله عنها بالقاحشة كفر اجماعا لأن فيه تكذيبا للقرآن
النازل ببراءتها مما نسب إليها المنافقون وغيرهم وكذلك انكار صحبة أبيها كفر اجماعا أيضا
لأن فيه تكذيبا للقرآن أيضا قال تعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا وقد افتى غير واحد
بقتل سب عائشة رضي الله عنها ومن ثم قال عبد الله الهمداني كنت يوما بحضرة الحسن بن
يزيد الداعي بطبرستان وكان يلبس الصوف ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويوجه كل سنة
إلى بغداد عشرين ألف دينار تفرق على أولاد الصحابة رضوان الله عليهم فحضر عنده رجل فذكر
عائشة رضي الله عنها بذكر قبيح من القاحشة فقال الحسن لعلامه يا غلام قم فاضرب عنق هذا
فنهض إليه العلويون وقالوا هذا رجل من شيعةتنا فقال معاذ الله هذا رجل طعن على رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين
والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون فإذا **ك** كانت عائشة رضي الله عنها خبيثة
فإن زوجها يكون خبيثا وحاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك هو الطيب الطاهر بل هو أطيب
الخلق وأكرمهم على الله وهي الطيبة الطاهرة المبرأة من السب قم يا غلام فاضرب عنق هذا
الكافر فاضرب عنقه وقد عجزت رضي الله عنها بمناقب كثيرة جامجبريل بصورتها في راحته
إلى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوجها ولم يتزوج بكرا غيرها وما تزوج امرأة هاجر
أبواها إلا هي وكانت أحب نسائه إليه وأبواها أعز أصحابه وأكرمهم وأفضلهم عنده ولم ينزل

عليه الوحي في غير لحافها ونزلت براءتهم من السماء ردًا على من طعن فيها ووهبت لها سودة يومها
 وليمتها فكان لها يومان وليلتان دون بقية أشباه المؤمنين وكانت تغضب فيترضاها وقبص
 صلى الله عليه وسلم بين سحرها ونحرها واتفق ذلك في يومها وكان قد استأذن نساءه أن يعرض
 في بيتها فلم يمت إلا في اليوم الموافق لنوبتها واستحقاقها وخاطر يرقها ريقه في آخر أنفاسه
 ودفن بمنزلها ولم ترو عنه امرأة أكثر منها ولا بلغت علوم النساء قطرة من علومها فانهارت
 عنه صلى الله عليه وسلم ألفي حديث ومائتي حديث ولقد خلقت طيبة وعند طبيب ووعدت
 مغفرة ورزقا كريما قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه ما أشكل علينا أصحاب محمد صلى
 الله عليه وسلم حديث قط فسألنا عنه عائشة إلا وجدنا عندها منه علما وكانت فصيحة الطبع
 غزيرة الكرم من غير تكلف سمعت رضي الله عنها سبعين ألفا في المحاويع ودرعها من قوع ولقد
 شاع حبه صلى الله عليه وسلم لها حتى كان الناس ينتظرون بهداياهم يومها حتى أفجرت ذلك جماعة
 من ذرائرها فسأل النبي صلى الله عليه وسلم على لسان فاطمة رضي الله عنها بنته وعلى لسان
 غيرها العدل في بنت أبي بكر فلم يجب صلى الله عليه وسلم إلا بلا تؤذوني في عائشة فوالله ما نزل
 على الوحي في لحاف امرأة منسكن غيرها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء
 كفضل الثريد على سائر الطعام وكشف عن بصرها فرأت جبريل فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سلم عليها فقال لها هذا جبريل يقرأ عليك السلام وما أحسن قول بعض الشعراء
 ولو كان النساء كن ذكرا * لفضلت النساء على الرجال
 فما التأنيث لامم الشمس عيب * ولا التذكير نخر للهلل

(كتاب الدعوى)

* (الكبيرة السادسة والستون بعد الأربعمائة دعوى الإنسان على غيره بما يعلم أنه ليس له) *
 فيه حديث من ادعى بما ليس له فليتبوأ مقعده من النار وهذا وعيد شديد وبه يتجه عد هذا كبيرة
 وأن لم أر من سرح به

(كتاب العتق)

أعتقنا الله من النار وجعلنا من أوليائه المصطفين الأخيار
 الكبيرة السابعة والستون بعد الأربعمائة استخدام العتق بغير
 مسوغ شرعي كان يعتقه باطنا ويسمى على استخدام
 وذكر هذا ظاهر وأن لم أر من سرح به وقد مر في استبعاد الحر الشامل لهذا ما فيه من الوعيد
 الشديد

(الخاتمة في ذكر أمور أربعة)

(الامر الاول) ما جاء في فضائل التوبة ومتعلقاتها * اعلم أن الآيات فيها كثيرة ومشهورة
كنسوة تعالى وتوبوا الى الله جميعاً أيه المؤمنون لعلكم تفلحون * وقوله والذين لا يدعون مع الله
الهة أخرى ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلقِ الله ما
يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأُولَئِكَ
يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً * ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب الى الله
متاباً والا حاديث في ذلك كثيرة * أخرج مسلم ان الله يسقط يده بالليل ليتوب مسيء النهار
ويسقط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها * والترمذي وصححه ان من
قبل المغرب لباباً مسيرة عرضة أربعون عاماً أو سبعين سنة فتحة الله عز وجل للتوبة يوم خلق
السموات والارض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس منه * وصحح أيضاً ان الله تعالى جعل بالمغرب باباً
عرضه مسيرة سبعين عاماً للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتي
بعض آيات ربك لا يتفنع نفساً ايمانها الآية قيل وليس في هذه الرواية ولا الاولى تصريح برفعه
كما سرج به البهتي انتهى * ويجب أن يشبه هذا الا يقال من قبل الرأي فله حكم المرفوع
* والطبراني بسند جيد للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس
من نحوه * وابن ماجه بسند جيد لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبت إلى الله عليكم
* والحاكم وصححه من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة * والترمذي وابن ماجه
والحاكم وصححه كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون * والشيخان ان عبداً أصاب ذنباً
فقال يا رب اني أذنبت ذنباً فاغفره لي فقال له ربه علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذه فغفر له
ثم مكث ما شاء الله ثم أصاب ذنباً آخر ورجع فقال أذنب ذنباً آخر فقال يا رب اني أذنبت ذنباً آخر
فاغفره لي فقال له ربه علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذه فغفر له ثم مكث ما شاء الله تعالى
ثم أصاب ذنباً آخر ورجع فقال أذنب ذنباً آخر فقال يا رب اني أذنبت ذنباً آخر فاغفره لي فقال له ربه
علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذه فغفر له ثم مكث ما شاء الله تعالى فقال المنذري قوله
فليعمل ما شاء معناه والله أعلم أنه مادام كلما أذنب ذنباً استغفر وتاب منه ولم يعد اليه بدليل قوله
ثم أصاب ذنباً آخر فليعمل اذا كان هذا دأبه ما شاء لانه كلما أذنب كانت توبته واستغفاره كفارة
لذنبه فلا يضره لأن المعنى أنه يذنب الذنب فيستغفر منه بلسانه من غير اقلع ثم يعاوده فان هذه
توبة الكذابين * وجماعة وصححوه ان المؤمن اذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه فان تاب
ونزع واستغفر صقل منها وان زادت زادت حتى يغلق بها قلبه فذلك الران الذي ذكر الله في كتابه
كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون * والترمذي وحسنه ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر
أي تبلغ روحه حلقومه * والطبراني بسند حسن لكن فيه انقطاع والبيهقي بسند فيه مجهول
عن معاذ قال أخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فشي صبلاً ثم قال يا معاذ أوصيك

بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة ورحم اليتيم وحفظ
 الجوار وكظم الغيظ ولين الكلام وبذل السلام ولزوم الإمام والتفقه في القرآن
 وحب الآخرة والجزع من الحساب وقصر الأمل وحسن العمل وأنه لا أن تشتم
 مسلماً أو تصدق كاذباً أو تصدق صادقاً أو تعصى أمراً عادلاً وأن تفسد في الأرض
 يا معاذ ذكرك الله عند كل شجر وحجر وأحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية
 * والاصفهانى اذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله حفظته ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه ومعامله
 من الأرض حتى يلقي الله يوم القيامة وليس عليه شاهد من الله بذنب * والاصفهانى أيضاً
 النادم ينتظر من الله الرحمة والمعجب ينتظر المقت واعلموا عباد الله أن كل عامل سيقدم
 على عمله ولا يخرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله وسوء عمله وانما الأعمال بخواتيمها والليل
 والنهار مطيتان فأحسنوا السير عليهم - ما إلى الآخرة واحذروا التسويف فإن الموت يأتي
 بغتة ولا يغترن أحدكم بحلم الله عز وجل فإن النار أقرب إلى أحدكم من شر النملة ثم قرأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره * والطبرانى
 بسند صحيح لكن فيه انقطاع التائب من الذنب كن لا ذنب له * ورواه البيهقي من طريق آخر
 وزاد والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستزى بربه * وابن حبان في صحيحه والحاكم
 وصححه الندم توبة أى انه معظم أركانها كخبر الخج عرفة ولا بد في الندم أن يكون من حيث
 المعصية وقبحها وخوف عقابها بخلافه لنحو هتك أو ضياع مال على المعصية أو نحو ذلك
 * والحاكم وصححه ليكن فيه ساقط ما علم الله من عبيد ندامة على ذنب لا يغفر له قبل أن
 يستغفر منه * وسلم وغيره والذي نفسى يده لولم تذبوا وتستغفروا والذهب الله بكم ولجاء بشوم
 غيركم يذنبون ويستغفرون الله فيغفر لهم * ومسلم ليس أحد أحب إليه المدح من الله من
 أجل ذلك مدح نفسه وليس أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش وليس أحد
 أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل * ومسلم إن امرأة من
 جهينة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى حبلى من الزنا فقالت يا رسول الله أصبت خطاً
 فأفقه على فدى نبي الله صلى الله عليه وسلم وإياها فقال أحسن إليها فاذا وضعت فأتني بها
 ففعل فأمر بها نبي الله صلى الله عليه وسلم فشئت عليها اثماً بها ثم أمر بها فرجعت ثم صلى عليها
 فقال عمر تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت قال صلى الله عليه وسلم لقد تابت توبة لو قسمت
 بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهى وجدت أفضل من جادت بنفسها لله عز وجل
 * والترمذى وحسنه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن ابن عمر رضى الله عنهما
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً لم أسمعه إلا مرة أو مرتين حتى عتسب سبع
 مرات ولكن سمعته أكثر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان الكفل من بني
 إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فاعطاها ستين ديناراً على أن يطأها فلما قعد منها
 مقعد الرجل من أمر أنه أرعدت وبكت فقال ما ييكيد أكرهتك قالت لا ولكنه عمل ما علمته

قط وما جاني عليه الا الحاجة فقال تفعلين أنت هذا وما فعلت به قط اذهبي فهي لك وقال لا والله
لا أعصى بعدها أبدا فماتت من ليلته فأصبح مكتوبا على بابه ان الله قد غفر لك كل * وصح
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كانت قريتان احدهما صالحة والاخرى طالحة فخرج رجل
من القرية الطالحة يريد قرية الصالحة فأثناء الموت حيث شاء الله فاختصم فيه الملك والشيطان
فقال الشيطان والله ما عصاني قط وقال الملك انه قد خرج يريد التوبة فقصي الله بينهما أن ينظر
الى أيهما أقرب فوجدوه أقرب الى القرية الصالحة بشبر فغفر له * قال معمر وسمعت من يقول
قرب الله اليه القرية الصالحة * والشيخان كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا
فسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب فأثناء فقال له انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له
من توبة فقال لا فقتله فكممل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه
قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى أرض * كذا
وكذا فان بهم أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق
حتى اذا بلغ نصف الطريق أتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت
ملائكة الرحمة جاء تائبام قبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط
فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى أيتهما هو أدنى كان له
فتاسوا فوجدوه أدنى الى الارض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة * وفي رواية فـ كان
الى القرية الصالحة أقرب بشبر فجعل من أهلها وفي رواية فأوحى الله تعالى الى هذه أن تباعدى
والى هذه أن تقتربى * وقال قيسوا ما بينهما فوجدوه الى هذه أقرب بشبر فغفر له وفي رواية
قال قتادة قال الحسن ذكرنا انه لما أتاه ملك الموت ناهى بصدرة نحوها * والطبراني بسند جيد
ان رجلا أسرف على نفسه فلقى رجلا فقال ان الاخر قتل تسعة وتسعين نفسا كلهم ظلما
فهل تجدى من توبة قال لا فقتله وأتى آخر فقال ان الاخر قتل مائة نفس كلها ظلما فهل تجدى
من توبة فقال ان حدثت ان الله لا يتوب على من تاب كذبتك ههنا قوم يتعبدون فأتهم
تعبد الله معهم فتوجه اليهم فمات على ذلك فاختصمت ملائكة الرحمة وملائكة العذاب
فبعث الله اليهم ملكا فقال قيسوا ما بين المكانين فأيهم كان أقرب فهو منهم فوجدوه أقرب
الى دير التوابين بأغلة فغفر له وفي رواية له ثم أتى راهبا آخر فقال انى قتلت مائة نفس فهل
تجدى من توبة فقال أسرفت ما أدري ولكن ههنا قريتان قرية يقال لها نصره والاخرى يقال
كفرة فأما أهل نصره فيعملون عمل أهل الجنة لا يثبت فيها غيرهم وأما أهل كفرة فيعملون
عمل أهل النار لا يثبت فيها غيرهم فانطلق الى نصره فان ثبت فيها وعملت عمل أهلها فلا شك
فى توبتك فانطلق يريد ههنا حتى اذا كان بين القريتين أدركه الموت فسألت الملائكة ربها عنه
فقال انظروا الى أى القريتين كان أقرب فـ كتبوه من أهلها فوجدوه أقرب الى نصره
بقيد أغلة فـ كتب من أهلها * ومسلم واللفظ له والبخارى بنحوه قال الله عز وجل أنا عند ظن
عبدى بى وأنا معه حيث يذكرنى والله أفـ فرح بتوبة عبده من أحدكم يجذضاته بالفلاة

ومن تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا واذا أقبل الى
 عشي أقبلت اليه أهروول * وأحمد بسند صحيح قال الله عز وجل يا ابن آدم قم الى أمش اليك
 وامش الى أهروول اليك * والشيخان لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله
 بأرض فلاة * ومسلم لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بأرض
 فلاة فانفلتت من يده وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس
 من راحلته فبينما هو كذلك اذا هو به قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم
 أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح * والشيخان لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل
 نزل في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ
 وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع الى مكانى
 الذى كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده
 عليها زاده وشرابه فالحق الله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته * الدوية بفتح الهمزة
 وتشديد الواو والياء الفلاة القفر والمفازة * والطبراني بسند حسن من أحسن فيما بقى غفرله
 ماضى ومن أساء فيما بقى أخذ بما مضى وبما بقى * وأحمد والطبراني بسند صحيح ان مثل الذى
 يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة
 فانفكت حلقة ثم عمل حسنة أخرى فانفكت أخرى حتى تخرج الى الأرض * وابن حبان
 فى صحيحه والحاكم وصححه والطبراني بسند رواه ثقات ان معاذ بن جبل أراد سفراً فقال
 يا رسول الله أوصنى قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله ولا تشرك به شيئاً قال يا رسول الله زدنى
 قال اذا أسأت فأحسن وتحسن خلقتك * والترمذى وصححه اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة
 الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن * وأحمد بسند حسن أنه صلى الله عليه وسلم قال لا بى
 ذرسة أيام ثم اعقل يا أباذر ما يقال لك بعد فلما كان اليوم السابع قال أوصيك بقوة قوى الله
 فى سرائرك وعلائيك واذا أسأت فأحسن ولا تسألن أحد شيئاً وان سقط سوطك ولا تقبض
 أمانة * ومسلم وغيره جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى عالجت
 امرأة فى أقصى المدينة وانى أصبت منها ما دون أن أمسها فأنها هذا فاقض فى ما شئت فقال له عمر
 لقد سترت الله لو سترت نفسك قال ولم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فقام الرجل فانطلق
 فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً دعاه فملا عليه هذه الآية وأقم الصلوة طر فى النهار وزلفا
 من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقال رجل من القوم يا رسول الله
 هذا له خاصة قال بل للناس كافة * والبخاري والطبراني بسند جيد قوى واللفظ له ان رجلاً أتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت من عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئاً وهو فى ذلك لم يترك
 حاجة أى وهو الذى يقطع الطريق على الحاج اذا توجهوا واولاد ااجة أى وهو الذى يقطع عليهم
 اذا رجعوا الا أنها فهل لذلك من توبة قال فهل أسلت قال أما أنا فأشهد أن لا اله الا الله وأأنك
 رسول الله قال تفعل الخيرات وتترك السيئات فيجعلن الله تعالى لك خيرات كلهن قال

وغد راقى وفجرائى قال نعم قال الله أكبر فزال يكبر حتى توارى

(تمت)

أخرج البزار بسند حسن أن بين أيديكم عقبة كؤدا لا ينجم منها الا كل مخنف * والطبراني بسند صحيح أن وراءكم عقبة كؤدا لا يجوزها المثلون قال أبو الدرداء راويه فأنا أحب أن أتخفف لتلك العقبة والكؤد بفتح فضم الهـ مزة العقبة الصعبة * والطبراني خرج صلى الله عليه وسلم يوما وهو آخذ بيدي أبي ذر فقال يا أبا ذر أعلمت أن بين أيدينا عقبة كؤدا لا يصعد بها الا المخفون قال رجل يا رسول الله أمن المخفين أنا أم من المثقلين قال أعندك طعام يوم قال نعم وطعام غد قال وطعام بعد غد قال لا قال لو كان عندك طعام ثلاث كنت من المثقلين * والترمذي وحسنه الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل * والبخاري الجنة أقرب الى أحدكم من شرائه نعله والنار مثل ذلك * والحاكم وصححه اقتربت الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصا ولا يزدادون من الله الا بعدا * وابن حبان وابن ماجه يأيهما الناس توبوا الى الله قبل أن تموتوا وبادروا بالاعمال الصالحات قبل أن تشمتغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا * والحاكم وصححه اغتسم خمس قبل خمس شبابتك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك * والترمذي والبيهقي في الزهد ما من أحد دعوت الاندم قالوا وما ندامت به يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم أن لا يكون ازداد وان كان مسيئا ندم أن لا يكون نزع * وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي اذا أحب الله عبد الله قالوا وما عبد الله يا رسول الله قال يوفق له عملا صالحا بين يدي رحلته حتى يرضى عنه جيرانه أو قال من حوله غسله بفتح العين والسين المهمـ ملتين من الغسل وهو طيب الثناء وقال بعضهم هذا مثل أى وفقه الله لعمل صالح يتحقق به كما يتخف الرجل أخاه اذا أطعمه الغسل * والترمذي وآخرون بسند صحيح أن رجلا قال يا رسول الله أى الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال فأى الناس شر قال من طال عمره وساء عمله * والطبراني أن الله عبادا يرضى بهم عن القتل ويطيّل أعمارهم في حسن العمل ويحسن أرزاقهم ويحييهم في عافية ويقبض أرواحهم في عافية على الفرش ويعطيهم منازل الشهداء * وأحمد بسند حسن لا تمنوا الموت فإن هول المطلاع شديد وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله الانابة * والشيخان لا يتمي أحدكم الموت أما محسنا فله يزداد في احسانه أو مسيئا فله يستعيب * والشيخان سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله فذكرهم الى أن قال ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال انى أخاف الله * والشيخان كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبنية اذا أنا مت

فأحرقوني ثم الطعنوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً
فلما مات فعلى به ذلك فأمر الله الأرض فقال اجعي ما فيك ففعلت فاذا هو قائم فقال ما حملك
على ما صنعت قال خشيتك يا رب أو قال مخافتك فغفر له * والترمذي وقال حسن غريب
يقول الله عز وجل أن أخرجوا من النار من ذكرني يوماً وخافني في مقام * والشيخان يقول الله
تعالى إذا أراد عبيدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعمله فان عملها فافعلوها
بعملها وان تركها من أجل فافعلوها له حسنة الحديث * وابن حبان في صحيحه قال الله
عز وجل وعزني لأجمع على عبيدي خوفين ولأؤمنين إذا خافني في الدنيا أمنتهم في القيامة
وإذا أمنتني في الدنيا أخفقتهم في القيامة * ومسلم لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع
بجنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمة أحد * والحاكم وصححه
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة تلاها رسول الله صلى الله
عليه وسلم على أصحابه فخرقني مغشياً عليه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على فؤاده
فاذا هو يتحرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فتى قل لا إله إلا الله فقالها فبشره بالجنة
فقال أصحابه يا رسول الله آمن بيننا فقتل صلى الله عليه وسلم أو ما سمعتم قوله تعالى ذلك لمن خاف
مقامي وخاف وعيد

(الامر الثاني في ذكر الحشر والحساب والشفاعة والصراط ومتعلقاتها ويشتمل على فصول)

* (الفصل الاول في الحشر وغيره) *

أخرج الشيخان انكم ملاقوا الله حفاة عراة غرلا أي بضم المعجمة واسكان الراء جمع أغرل
وهو الاقلاب زاد في رواية مشاة وفي رواية لهم قالت عائشة رضي الله عنها فقلت الرجال
والنساء جميعاً ينظر بعضهم الى بعض قال الامر أشد من أن يهملهم ذلك * وفي أخرى صحيحة
عن أم سلمة رضي الله عنها فقلت واسوأنا ينظر بعضنا الى بعض فقال صلى الله عليه وسلم شغل
الناس قلت وما يشغلهم قال نشر الصحائف فيها مناقيل الذر ومناقيل الخردل * وفي أخرى
صحيحة عن سودة بنت زمعة رضي الله عنها فقالت يصرب بعضنا بعضاً قال شغل الناس لكل
امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * وفي أخرى صحيحة أيضاً فقالت امرأة يا رسول الله فكيف يرى
بعضنا بعضاً فقال ان الابصار شاخصة فرفع بصره الى السماء فقالت يا رسول الله ادع الله أن
يستعزوني قال اللهم استعزوتها * والشيخان يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء
عفراء أي ليس بها ذهاب بالناس كقرصة النقي وهو الخبز الأبيض ليس فيها علم لحد وفي رواية معلم
وهو بفتح الميم ما يجعل علامة للطريق أو الحد وقيل المعلم الاثر ومعناه أنهم لم يوطأ قبل فيكون
بهم أثر أو علامة لحد * وفي رواية لهما ان رجلاً قال يا رسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون
على وجوههم الى جهنم أي يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس

الذي أمشاه على رجلين في الدنيا قادرا على أن يعيشه على وجهه يوم القيامة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا* والترمذي وحسنه انه م يحشرون رجالا وركبانا وتجرون على وجوهكم* والشيخان يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق أى حالات راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشرون بقية النار تقبل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتسمى معهم حيث أمسوا* والشيخان يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا وأنه يلجمهم حتى يبلغ آذانهم* وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه إلى انصاف أذنيه* ومسلم تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل قال سليم بن عامر والله ما أدري ما يعنى بالميل مسافة الأرض أو الميل الذي تسجل به العين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبه ومنهم من يكون إلى ركبتيه ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجأما وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى فيه* وفي رواية صححها الحاكم وغيره ومنهم من يبلغ نصف الساق ومنهم من يبلغ إلى ركبتيه ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاصرة ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ عنقه ومنهم من يبلغ وسطفيه وأشار بيده إلى جهاها ومنهم من يغطيه عرقه* وأحمد والطبراني بسند جيد عن عبد العزيز العطار عن أنس رضي الله عنه لا أعلم الارتفاع قال لم يلق ابن آدم شيئا منذ خلقه الله عز وجل أشد عليه من الموت ثم إن الموت أهون مما بعده وأنهم ليلقون من هول ذلك اليوم شدة حتى يلجمهم العرق حتى إن السفن لو أبحرت فيه لبحرت* والطبراني بسند جيد أن الرجل يلجمه العرق يوم القيامة فيقول يا رب أرحني ولوا إلى النار* وأبو يعلى بسند صحيح يوم يقوم الناس لرب العالمين كمقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيكون ذلك على المؤمن كندى الشمس للغروب إلى أن تغرب* وفي رواية صححها ابن حبان والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة* والطبراني وابن حبان في صحيحه تجتمعون يوم القيامة فيقال أين فقراء هذه الأمة ومساكينها فيقومون فيقال لهم ماذا عملتم فيقولون ربنا ابتليتنا فاصبرنا وآتيتنا أموالا والسلطان غيرنا فيقول الله جل وعلا صدقتم قال ويدخلون الجنة قبل الناس وتبقى شدة الحساب على ذوى الأموال والسلطان قالوا فأين المؤمنون يومئذ قال يوضع لهم كراسى من نور ويظلل عليهم الغمام ويكون ذلك اليوم أقصر على المؤمنين من ساعة من نهار* وصح أن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام* وفي حديث رواه ابن أبي الدنيا والطبراني من طرق أحدها صحيح والحاكم وصححه أن الناس يعطون في الموقف نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسمى بين أيديهم ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى مثل النخلة بيده ومنهم من يعطى أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدميه بضئ مبررة ويعطى امرأة فاذا أضاء قدم قدمه وإذا طفق

قام فيه أيضا ان الناس يرون على الصراط على قدر نورهم . منهم من يمر كطرفة العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كأنه ضاحك وكوب ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كشدة الفرس ومنهم من يمر كشدة الرمل حتى يمر الذي يعطى نوره على ظهر قدميه محبوبا على وجهه ويديه ورجليه تجزيه وتعلق يد وتجر رجل وتعلق رجل وتصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص فاذا اخلص وقف عليه فقال الحمد لله الذي أعطاني ما لم يعط أحدا اذ نجاني منها بعد اذ رأيتهما في منطلق به الى غديرة عند باب الجنة فيغتسل فيعود اليه ريح أهل الجنة وألوانهم فيرى ما في الجنة من خلل الباب فيقول رب أدخلني الجنة فيقول الله عز وجل أتسأل الجنة وقد نجتك من النار فيقول رب اجعل بيني وبينها حجابا حتى لا أسمع حسيما فيدخل الجنة ويرى أو يرفع له منزل أمام ذلك كان ما هو فيه بالنسبة اليه فلم فيقول رب أعطني ذلك المنزل فيقول لك ان أعطيتك تسال غيره فيقول لا وعزتك يا رب لا أسأل غيره وأى منزل أحسن منه فيعطاه فينزله ويرى أمام ذلك منزلا فيقول كما تقدم فينزله ثم يسكت فيقول الله عز وجل مالك لا تسأل فيقول رب قد سألتك حتى استحييتك فيقول الله جل ذكره ألم ترض أن أعطيك مثل الذي آمنذ خلقتها الى يوم أفقيتها وعشرة أضغافه فيقول أتم زأبى وأنت رب العزة فيقول الرب جل ذكره لا ولكنى على ذلك قادر . ل فيقول ألقني بالناس فيقول الحق بالناس قال فينطلق فيرمل في الجنة حتى اذا دنا من الناس رفع له قصر من درة فيختر ساجدا فيقال له ارفع رأسك مالك فيقول رأيت ربى أو ترأى لى ربى فيقال انما هو منزل من منازلك ثم يلقى رجلا فيتهيأ له سجود فيقال له منه فيقول رأيت أنك ملك من الملائكة فيقول انما أنا خازن من خزائنك وعبد من عبيدك تحت يدى ألف قهرمان على مثل ما أنا عليه فينطلق أمامه حتى يفتح له باب القصر وهو من درة مجوفة سقائفها وأبوابها وأغلقها ومفاتيحها منها تستقبله جوهرة خضراء مبطنة بحمراء فيها سبعون بابا كل باب يقضى الى جوهرة خضراء مبطنة كل جوهرة تنضى الى جوهرة على غير لون الاخرى فى كل جوهرة سرور وأزواج ووصائف أدناها حوراء عينية عليها سبعون حلة ترى مخساقها من وراء حلالها كبدها مرآة وكبدته مرآة اذا أعرض عنها اعراضة ازدادت فى عينه سبعين ضعفا عما كانت قبل ذلك فيقول لها والله لقد ازددت فى عيني سبعين ضعفا وتقول له أنت لقد ازددت فى عيني سبعين ضعفا فيقال له اشرف فيشرف فيقال له ملكك مسيرة مائة عام ينقذه بصرك فيقال عمر لما سمع هذا الحديث من ابن مسعود لكعب ألا تسمع ما يحدثنا به ابن أم عبد ديا كعب عن أدنى أهل الجنة منزلا فكيف أعلاههم قال يا أمير المؤمنين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فذكر الحديث

(الفصل الثاني فى ذكر الحساب وغيره)

أخرج الترمذى وصححه لا تزول قدمه بعد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه

وعن عمله ما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقته وعن جسمه فيما أبلاه * وروى
الطبراني بسند صحيح إلا أنه قال وعن شبابه فيما أبلاه * والبخاري والطبراني بسند صحيح من نوقش
الحساب هلك * وأجد بسند صحيح لو أن رجلاً خزر على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت هرماً
في طاعة الله عز وجل لحقره ذلك اليوم ويؤد أنه لو رد إلى الدنيا كما يزاد من الأجر والثواب
* والبخاري يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه
ذنوبه وديوان فيه النعم من الله عليه فيقول الله تبارك وتعالى لأصغر نعمة أحسبته قال في ديوان
النعم خذني ثمنك من عمله الصالح فتستوعب عمله الصالح ثم يتنحى ويقول وعزتك ما استوفيت
وتبني الذنوب والنعم وقد ذهب العمل الصالح فإذا أراد الله أن يرحم عبداً قال يا عبدي
قد ضاعفت لك حسناتك وتجاوزت عن سيئاتك أحسبته قال ووهبت لك نعمي * والطبراني
أن رجلاً من الحبشة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله فضلت علي بالالوان والنبوة
أفرايت أن آمنت بمثل ما آمنت به وعملت بمثل ما عملت به أني لكافي معك في الجنة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم نعم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله كان له بهاء عند الله
ومن قال سبحان الله كتب له مائة ألف حسنة فقال رجل يا رسول الله كيف نملك بعده هذا
فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أن الرجل يجي يوم القيامة بعمل لو وضع
على جبل لا ثقله فتقوم النعم من نعم الله فتكاد تستنفد ذلك كله لولا ما يفضله الله تعالى
من رحمته ثم نزلت هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إلى قوله تعالى
وملكاً كبيراً فقال الحبشي يا رسول الله وهل ترى عيني في الجنة مثل ما ترى عينك فقال النبي
صلى الله عليه وسلم نعم فبكي الحبشي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر فأنا رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم بدليه في حفرة * والخامس وصحبه خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرج
من عندي خليلي جبريل أنضافت إلى يا محمد والذي بعثك بالحق أن الله تعالى عبداً من عباده
عبداً لله عز وجل خمسمائة سنة على رأس جبل في البحر عرضه وطوله ثلاثون ذراعاً في ثلاثين
ذراعاً والبحر محيط به أربعة آلاف فرسخ من كل ناحية وأخرج له عذاباً عذبة بعرض الأصبع
تضرماء عذب فيستنقع في أسفل الجبل وشجرة رمان تخرج في كل ليلة رمانة يتعبد يومه
فإذا أمسى نزل فأصاب الوضوء وأخذ تلك الرمانة فأكلها ثم قام لصلاته فسأل ربه عند وقت
الاجل أن يتبضه ساجداً وأن لا يجعل للارض ولا شيء يفسده عليه سبيلاً حتى يبعثه وهو
ساجد قال ففعل فنحن نمر عليه إذا هبطنا وإذا عرجنا فنجد له في العلم أنه يبعث يوم القيامة
فيوقف بين يدي الله فيقول له الرب جل جلاله أدخلوا عبدي الجنة برحمتي فيقول رب بل بعمل
فيقول أدخلوا عبدي الجنة برحمتي فيقول رب بل بعمل فيقول الله تعالى قايسوا عبدي بنعمتي
عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت نعمة الجسد فضلاً
عليه فيقول أدخلوا عبدي النار فيجزي إلى النار فينادي رب برحمتك أدخلني الجنة فيقول ردوه
فيوقف بين يديه فيقول يا عبدي من خلقت ولم تكن شيئاً فيقول أنت يا رب فيقول من قوال

لعبادة خمسمائة سنة فيقول أنت يارب فيقول من أنزلك في جبل وسط اللجة وأخرج لك الماء
 العذب من الماء المالح وأخرج لك كل ليلة رمانة وانما تخرج مرة في السنة وسألته أن يقبضك
 ساجدا ففعل فيقول أنت يارب قال فذلك برحمتي وبرحمتي أدخلك الجنة أدخلوا عبيد الجنة
 فنعيم العبد كنت يا عبيد فأدخله الله الجنة قال جبريل انما الاشياء برحة الله يا محمد * والشيخان
 سددوا وقاربوا وأبشروا فانه ان يدخل أحدا الجنة عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا
 الا أن يتغمدني الله برحمته وفي رواية سندها حسن ولا أنا الا أن الله تغمدني برحمته وقال أي
 فعل بيده فوق رأسه * ومسلم اتوذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجملاء أي
 التي لا قرن لها من الشاة القرناء * وأحمد بسند صحيح يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجملاء
 من القرناء وحتى للذرة من الذرة * وأحمد بسند حسن يختص من كل شيء يوم القيامة
 حتى الشاتان فيما أنطعتا * ودر الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم دعا وصيفة له أو لام سلمة
 فلم تجبه فغضب وكان بيده سوالف فقال لولا خشيعة القود لا وجعتك بهذا السؤال * وأحمد
 بسند صحيح يحشر الله العباد أو قال الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلابهم ما قال عبد الله
 ابن أنس راوى الحديث رضى الله عنه قال قلنا وما بهم ما قال ليس معهم شيء ثم يناديهم بصوت
 يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الدين أنا الملك لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار
 وعنده لأحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة
 وعنده لأحد من أهل النار حق حتى أقصه منه حتى الاطمة قال قلنا كيف وانما يأتي الناس
 حفاة عراة غرلابهم ما قال الحسنات والسيئات * ومسلم وغيره المناس من أمتي من يأتي
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى
 ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار * والطبراني يـكون للوالدين
 على ولدهما دين فاذا كان يوم القيامة تعلقتان به فيقول أنا ولد كما فبوزان أو يتنيان أن لو كان
 أكثر من ذلك * والشيخان واللفظ لمسلم قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نعم فهل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحاب وهل
 تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فما تضارون
 في رؤية الله يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن
 لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب
 الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير أهل الكتاب أي
 بمحنة مضمومة فوحدة مشددة مفتوحة جمع غابر وهو الباقي فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم
 تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون
 قالوا عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطم بعضها
 بعضها فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح

ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبعون فيقولون عطشنا يا ربنا فاسقنا
فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى جهنم كأنهم اسراب يحطم بعضهم بعضا فيتساقطون
في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم الله في أدنى صورة من التي رأوه
فيها قال فما تنتظرون لتتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا
اليهم ولم نصاحبهم فيقول أنار ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشر لك بالله شيأ مرتين أو ثلاثا
حتى ان بعضهم ليكاد أن يتقلب فيقال هل بينكم وبينه آية فتعرفونه فيقولون نعم فيكشف
عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد
اتقاء ورياء الا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رؤسهم
وقد تحوّل في الصورة التي رأوه فيها أقول مرة فقال أنار بكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر
على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض
يسكون الحاء زلق مزلق أى لا يثبت عليه قدم الازل فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون
ينجد فيها شويكة يقال لها السعدان أى وهونبت ذو ثول لمعقف فيمر المؤمنون كطرف العين
وكالبرق وكالريح كالطير وكاجاويد الخيل والركاب فنجح مسلم ومخدوش ومرسل ومكدوش
أى بهجة مدفوع دفعا عنيفا في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذى نفسى
بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله تعالى في استيفاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة
لاخوانهم الذين في النار وفي رواية لهم ما أنتم بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين
يومئذ للجبار اذا رأوا انهم قد نجوا في اخوانهم فيقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون
ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد
أخذت النار نصف ساقيه والى ركبتيه فيقولون ربنا ما بقى فيها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا
فن وجدتم في قلبه منقال دينار من خيرا فخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا فيقولون ربنا لم نذرفها
أحد من أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه منقال نصف دينار من خيرا فخرجوه
فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها أحد من أمرتنا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم
في قلبه منقال ذرة من خيرا فخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا وكان
أبو سعيد الخدري راوى الحديث يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقرؤا ان شئتم ان الله
لا يظلم منقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر أعظمها فيقول الله عز وجل
شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من
النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جما أى بضم المهملة فتفتح جمع حمزة وهى
الفحمة فيلقيهم في نهر على أفواه الجنة يقال لهم الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة أى وهى بكسر
الحاء المهملة بزر البقول والرياحين أو بزر العشب أو نبت في الحشيش صغيرا وجميع بزور
النبات أو بزر ما نبت من غير بذر وما بذر تفتح حاؤه اقوال فى جميل السيل أى بفتح فكسر زبد
وما يلقى على ساحله ألا ترونها تكون الى الجرا وألى الشجر ما يكون الى الشمس أصفرا وأخضر

وما يكون منها الى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كانك كنت ترى بالبادية قال
فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم ثم انخروا فيهم فيعرفهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الله الذين
أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول الله تعالى ادخلوا الجنة فإرأيتوه فهو لكم
فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندي أفضل من هذا فيقولون ربنا
وأى شيء أفضل من هذا فيقول وضأى فلا أسخط عليكم أبدا * ومسلم كما عند النبي صلى الله
عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه
فيقول يا رب ألم تجرنى من الظلم فيقول بلى فيقول انى لأجيزا اليوم على نفسي شاهدا الا منى
فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وبالكرام السكاكين شهودا قال فيختم على فيه ويقال
لأركانه انطق فتسطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعنك كنت
أناضل أى أخاصم وأدافع * وابن حبان في صحيحه قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية
يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن
تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول عمل كذا وكذا في يوم كذا وكذا * والترمذى
وحسنه وابن حبان في صحيحه والبيهقي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يوم ندعو
كل أناس بامامهم قال يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه ويدله في جسمه ستون ذراعا ويبيض
وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلألأ قال فينطلق الى أصحابه فيرونه من بعيد
فيقولون اللهم اتنا به ذا وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم فيقول لهم أبشروا فان لكل رجل منكم
مثل هذا وأما الكافر فيعطى كتابه بشماله مسودا وجهه ويدله في جسمه ستون ذراعا على
صورة آدم ويجعل على رأسه تاج من نار فيراه أصحابه فيقولون نعوذ بالله من شر هذا اللهم
لا تأتنا به ذا قال فيأتيهم فيقولون اللهم اخره فيقول أبعدكم الله فان لكل رجل منكم مثل هذا

* (الفصل الثالث في الخوض والميزان والصراط) *

أخرج الشيخان حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض من الورق وفي رواية اللين
وفي أخرى صحيجة أيضا وأحلى من العسل وفي أخرى صحيجة وريحه أطيب من المسك
وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظما أبدا وفي رواية صحيجة ولا يسود وجهه أبدا
قال القاضي عياض ظاهره تأخر الشرب منه على الحساب والمرور على الصراط اذ هذا هو الذي
يأمن من العطش وقيل لا يشرب منه الا من قدر له السلامة من النار ويحتمل أن من شرب
منه من هذه الامة وقدر عليه دخول النار يعذب فيها بغير الظما لان ظاهر الحديث الآخر
ان جميع الامة يشربون منه الا من ارتد وقيل جميع مؤمنى الامم يأخذون كتبهم بأيمانهم
ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وهذا مثله انتهى * وقال غيره اختلف العلماء هل الخوض
في ارض المحشر قبل جواز الصراط أو في ارض الجنة التي لا يتوصل اليها الا بعد جوازه * وأحد
بسند رواه محتج بهم في الصحيح ان الله تعالى قد وعدني ان يدخل الجنة من امتي سبعين ألفا

بغير حساب فقال يزيد بن الاخنس والله ما أريدك في امتك الا كالدباب الا صهيب في الذباب
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربي عز وجل قد وعدني سبعين الف عام كل ألف سبعون
الف وزادني ثلاث حشيات قال فاسعة حوضك يا نبي الله قال كما بين عدن الى عمان واوسع يشير
بيده فيه شعبان بيم ثمانية فمهمة فوحدة فالف فنون فثمان من الجنة من ورق وذهب مسيل
الماء * وفي رواية اول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤساء الدنس ثيابا الذين
لا ينكحون المنعمات ولا تفتح لهم ابواب السدد يعني ابواب السلاطين * واحمد باسناد حسن
حوضي كما بين عدن و عمان ابرد من الثلج واحلى من العسل واطيب ريحا من المسك اكوابه
مثل نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظم أبعد لها ابدا اول الناس عليه ورودا صعا لك
المهاجرين قال قائل من هم يا رسول الله قال الشعث رؤسهم اى بعيدة عهد بدهن وغسل
وتسريح شعر الشحبة وجوههم اى من الشحوب وهو تغير الوجه من جوع او هزال او تعب
الدنس ثيابهم اى الوسخة لا تفتح لهم السدد اى الابواب ولا ينكحون المنعمات الذين يعطون
كل لذي عليهم ولا يعطون كل الذى لهم * وفي رواية لمسلم يغت فيه ميزان عندانه من الجنة
احده ما من ذهب والاخر من فضة ويغت بحجة مضنومة ففوقية اى يجريان فيه جرياله
صوت وفيها انى ليعقراى بضم المهملة ففاف سا كنة مؤخرة حوضي اذود اى ادفع الناس عنه
لاهل اليمن اى لاجل شربهم اضرب بعصاى حتى يرفض عليهم * م اى بتشديد المعجمة يسيل الماء
ويترشش وفي رواية للشـ يحين فيه اباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء زاد في رواية
او اكثر من عدد نجوم السماء وفي رواية صحيحة فيه ميزان ينشعبان من الجنة من ورق وذهب
* واخرج ابوداود عن الحسن عن عائشة انها بككت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يكيك قالت ذكرت النار فبكيت فهل تذكر اهل بيكم يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم
أما في ثلاثة مواطن فلا يدكر أحدا أحدا عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يشقل وعند تطاير
الصحف حتى يعلم أين يقع كتابه في يمينه أم في شماله أم وراء ظهره وعند الصراط اذا وضع بين
ظهراني جهنم حتى يعلم أيجوز ام لا وأخرجه الحاكم وقال انه صحيح على شرطهما لولا ارسال
فيه بين الحسن وعائشة * والترمذي وقال حسن غريب عن أنس رضي الله عنه قال سألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم القيامة قال أنا فاعل ان شاء الله تعالى قلت فأين أطلبك
قال أول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم ألقك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت
فان لم ألقك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض فاني لا أخطئ هذه الثلاثة مواطن * والحاكم
وقال صحيح على شرط مسلم يوضع الميزان يوم القيامة فلو وزنت او وضعت فيه السموات
والارض لو وضعت فتقول الملائكة يا رب لمن ين هذا فيقول الله تعالى لمن شئت من خلقي
فتقول الملائكة سبحانك ما عجب دنالك حق عبادتك ويوضع الصراط مثل حد موسى فتقول
الملائكة من يجوز على هذا فيقول من شئت من خلقي فيقولون سبحانك ما عجب دنالك حق عبادتك
* والطبراني بسند حسن عن ابن مسعود رضي الله عنه قال يوضع الصراط على سواء جهنم مثل

حد السيف المرفف مدحضة منزلة عليه ككلايب من نار يحتمطف به فمسلحهم وى فيها
ومع مروع ومنهم من يمر كالبرق فلا ينشب ذلك أن ينجوثم كالريح فلا ينشب ذلك أن ينجوثم كبرى
الفرس ثم كسى الرجل ثم كرم الرجل ثم كسى الرجل ثم يكون آخرهم أنسا نارجل قد لوحته
النار واتي فيها شرا ثم يدخله الله الجنة بفضلته وكرمه ورجته فيقال له عن وسل فيقول أى رب
أتعزأمنى وأنت رب العزة فيقال له عن وسل حتى اذا انقطعت به الامانى قال لك ما سألت ومثله
معه * ومسلم عن أم مبشر الانصارية رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
عند حفصة رضى الله عنها لا يدخل النار ان شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة أحد الذين يابعوا
تحتها قالت بلى يا رسول الله فانتهرها فقالت حفصة رضى الله عنها وان منكم الا وادها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم نفى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا * وأحد
بسند رواه ثقات والبيهقى بسند حسن ان جماعة اختلفوا فى الورود فقال بعضهم لا يدخلها
مؤمن وقال بعضهم يدخلونها جميعا ثم نفى الله الذين اتقوا فسأل بعضهم جابر بن عبد الله رضى
الله عنه فقال تردونها جميعا ثم أهوى باصبعه الى أذنيه وقال صممان لم أكن سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى برولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا
وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان للنار أوقال بلهمن ضجيجا من بردهم ثم نفى الذين اتقوا
ونذر الظالمين فيها جثيا * والحاكم وقال على شرط مسلم يرد الناس النار ثم يصدرون عنها بأعمالهم
أولهم كلح البرق ثم كلح الريح ثم كحصر الفرس ثم كالراكب فى رحله ثم كشد الرجل ثم كشيه
* والحاكم وقال على شرط مسلم أيضا يلقي رجل أباه يوم القيامة فيقول يا أبت أى ابن كنت لك
فيقول خيرا بن فيقول هل أنت مطيع اليوم فيقول نعم فيقول خذ بازرتى فياخذ بازرتة ثم ينطلق
حتى يأتى الله تبارك وتعالى أى عن صفات المحدثات فالآتيان هنا مجاز وهو يعرض بين الخلق
فيقول يا عبدى ادخل من أى أبواب الجنة شئت فيقول أى رب وأبى معى فانك وعدتني
أن لا تخزني قال فيمسح أباه ضبعه فيهوى فى النار فياخذ بأنفه فيقول الله تعالى أبوك هو فيقول
لا وعزتك وهو فى البخارى الا أنه قال يلقي ابراهيم عليه السلام أباه آزر فذكر القصة بنحوه

* (الفصل الرابع فى الاذن فى الشفاعة ووضع الصراط متأخر عن الاذن فى الشفاعة العامة) *

أخرج الشيخان كل نبى سأل سؤالا أو قال لكل نبى دعوة قد دعاها لامته وانى اختبأت دعوتى
شفاعة لامتى يوم القيامة * والبيهقى وصححه رأيت ما تلقى امتى من بعدى وسنك بعضهم دم بعض
فأخرتنى وسبق ذلك من الله عز وجل كما سبق فى الامم قبلهم فسألت ان يولينى فيهم شفاعة
يوم القيامة ففعل * وأحد بسند صحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال لقد أعطيت الليلة خمسا
ما أعطيت أحد قبلى الى أن قال والخامسة هى ما قيل لى سل فان كل نبى قد سأل فأخرت مسئلتى
الى يوم القيامة فهى لكم ولان شهد أن لا اله الا الله * والبرار والطبرانى بسند حسن يا رسول الله
ألا سألت ربك ملكا كمالك سليمان فضحك ثم قال فاعل لصاحبكم عند الله أفضل من ملك سليمان

ان الله تعالى لم يبعث نبيا قط الا اعطاه دعوة منه - من اتخذها دنيا فاعطيه او منهم من دعا به على
 قومه اذ عصوه فأهلكوا به او ان الله أعطانى دعوة فاخترت بها عند ربى شفاعا لامتى يوم القيامة
 والا حديث فى هذا كثيرة من الصحاح وغيرها * والطبرانى بأسانيد أحدها جيد ألا أخبركم بما
 خيرنى ربى آنفا قلنا بلى يا رسول الله قال خيرنى بين أن يدخل ثلثى أمتى الجنة بغير حساب ولا
 عذاب وبين الشفاعا قلنا يا رسول الله ما الذى اخترت قال الشفاعا قلنا جميعا يا رسول الله
 اجعلنا من أهل شفاعتك قال صلى الله عليه وسلم ان شفاعتى لكل مسلم * والطبرانى بسند صحيح
 عن سليمان رضى الله عنه قال تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدنى من جاجم الناس
 قال فذكر الحديث قال فيأتون النبی صلى الله عليه وسلم فيقولون يا نبي الله أنت الذى فتح الله لك
 وغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقد ترى ما نحن فيه فاشفع لنا الى ربك فيقول أنا صاحبكم
 فيخرج يحوس بين الناس حتى ينتهى الى باب الجنة فيأخذ بحلقه بالباب من ذهب فيقرع الباب
 فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيسجد فينادى ارفع رأسك
 وسل تعطوا واشفع تشفع فذلك المقام المحمود * وأحمد بسند رواه ثقات محتج بهم فى الصحيح انى لقائم
 انتظر أمتى تعبر الصراط اذ جاء عيسى عليه السلام فقال هذه الانبياء قد جاءتك يا محمد يسألون
 أو قال يجتمعون اليك يدعون الله تعالى أن يفرق بين جميع الامم الى حيث يشاء لعظم ما هم فيه
 فانهم ملجمون بالعراق فأما المؤمن فهو عليه كلزكاة وأما الكافر فيغشاه الموت قال يا عيسى انتظر
 حتى ارجع اليك قال وذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم فقام تحت العرش فلقى مالم يلقى ملك مصطفى
 ولا نبي مرسل فأوحى الله تعالى الى جبريل عليه السلام ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك سل
 تعطوا واشفع تشفع قال فشفعت فى أمتى ان أخرج من كل تسعة وتسعين انسانا واحدا قال فما زلت
 أتردد على ربى جل وعلا فلا أقوم فيه مقام الا شفعت حتى أعطانى الله من ذلك أن قال ادخل من
 أمتك من خلق الله تعالى من شهد أن لا اله الا الله يوما واحدا مخلصا ومات على ذلك * والطبرانى
 بسند حسن يدخل من أهل هذه القبلة النار من لا يحصى عددهم الا الله تعالى بما عصوا الله
 تعالى واجتروا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤذن لى فى الشفاعا فأثنى على الله ساجدا كما أثنى
 عليه قائما فيقال لى ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع * وأحمد وأبو يعلى والبزار وابن حبان
 فى صحيحه وقال عن اسحق بن راهويه هذا من أشرف الحديث عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه
 وكرم الله وجهه قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فصلى الغداة ثم جلس حتى اذا
 كان من الضحى ضحك صلى الله عليه وسلم وجلس مكانه حتى صلى الاولى والعصر والمغرب كل ذلك
 لا يتكلم حتى صلى العشاء الا آخرة ثم قام الى أهله فقال الناس لا بى به كرم رضى الله عنه سل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنه صنع اليوم شيئا لم يصنعه قط قال فسأله فقال عرض على
 ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة فيجمع الاقوالون والآخرون بصعيد واحد حتى انطلقوا الى
 آدم عليه السلام والعرق يكاد يلجمهم فقالوا يا آدم أنت أبو البشر اصطفاك الله تعالى اشفع لنا
 الى ربك فقال لا بد لى مثل الذى لقيتم انطلقوا الى أيكم بعد أيكم الى نوح ان الله اصطفى

آدم ونوح وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فينطلقون الى نوح عليه السلام فيقولون اشفع لنا
 الى ربك فانت الذي اصطفاك الله واستجاب الله لك في دعائك فلم يدع على الارض من الكافرين
 ديارا فيقول ليس ذاكم عندي فانطلقوا الى ابراهيم فان الله اتخذ خليلا فينطلقون الى ابراهيم
 عليه السلام فيقول ليس ذاكم عندي فانطلقوا الى موسى فان الله تكلم فينطلقون الى
 موسى عليه السلام فيقول ليس ذاكم عندي ولكن انطلقوا الى عيسى بن مريم فانه كان يبرئ
 الاكهم والابرص ويحيي الموتى فيقول عيسى ليس ذاكم عندي ولكن انطلقوا الى سيد ولد آدم
 فانه اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة انطلقوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فليشفع اليكم
 الى ربكم قال فينطلقون فيأتي جبريل ربه فيقول ائذن له وبشره بالجنة قال فينطلق به جبريل
 عليه السلام فيخبر ساجدا قد رجعة ثم يقول الله تبارك وتعالى يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع
 واشفع تشفع فيرفع رأسه فاذا نظر الى ربه خر ساجدا قد رجعة أخرى فيقول الله يا محمد ارفع
 رأسك وقل يسمع واشفع تشفع فيذهب ليقع ساجدا فيأخذ جبريل بضبعه ويفتح الله تعالى عليه
 من الدعاء ما لم يفتح على بشر قط فيقول أي رب جعلتني سيد ولد آدم ولا تفر وأول من تنشق عنه
 الارض يوم القيامة ولا تفر حتى انه ليرد على الحوض أكثر ما بين صنعاء وابله ثم يقال ادعوا
 الصديقين فيشفعون ثم يقال ادعوا الانبياء قال فيبي النبي معه العصابة والنبي معه الخمسة
 والائمة والنبي ليس معه أحد ثم يقال ادعوا الشهداء فيشفعون فيمن أرادوا فاذا فعلت
 الشهداء ذلك يقول الله عز وجل انا ارحم الراحمين ادخلوا جنتي من كان لا يشرك بي شيئا
 فيدخلون الجنة ثم يقول الله تعالى انظروا في النار هل فيها من احد عمل خيرا قط فيجدون في النار
 رجلا فيقال له هل عملت خيرا قط فيقول لا غير أني كنت أسامع الناس في البيع فيقول الله تعالى
 اسمعوا العبدى كما سمعوا الى عبيدى ثم يخرج من النار آخر فيقال له هل عملت خيرا قط فيقول
 لا غير أني كنت أمرت ولدى اذ امت قارقوني بالنار ثم اطعنوني حتى اذا كنت مثل السكحل
 اذهبوا الى البحر فذروني في الريح فقال الله لم فعلت ذلك قال من مخافتك فيقول انظروا الى ملك
 أعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله فيقول لم تسخر بي وأنت الملك فذلك الذي ضحكك به من
 الضحى ورواه جماعة من الصحابة بنحو هذا منهم حذيفة وابن مسعود وأبو هريرة وغيرهم رضى
 الله عنهم * ومسلم يجمع الله تبارك وتعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى ترتفع اهل الجنة فيأتون آدم
 فيقولون يا أبا ناس استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أياكم لست بصاحب
 ذلك اذهبوا الى ابني ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم لست بصاحب ذلك انما كنت خليلا
 من وراء واء اعدوا الى موسى الذي كلمه الله تكليما قال فيأتون موسى فيقول لست بصاحب ذلك
 اذهبوا الى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى لست بصاحب ذلك اتوا محمد افيا تون محمد صلى
 الله عليه وسلم فيقوم فيؤذن له وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط عينا وشمالا فير
 اولكم كالبرق الخاطف قال قلت يا أي أنت وأي شئ كالبرق قال ألم تروا الى البرق كيف يمر
 ويرجع في طرفه عين ثم كثر الريح ثم كثر الطير وشد الرجال تجري بهم اعمالهم ونيبكم قائم على الصراط

يقول رب سلم سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يجي الرجل فلا يستطيع السير الا زحمتا وفي حافتي
 الصراط كلاليب معلنة مأمورة تأخذ من أمرت به فخدوش ناج ومكدوش في النار والذي نفس
 محمد بيده ان قعر جهنم سبعين خريفاً والشيطان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كأمع النبي
 صلى الله عليه وسلم في دعوة فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها شهقة وقال أنا سيد الناس
 يوم القيامة هل تدرون مم ذاك يجمع الله الاوين والاخرين في صعيد واحد فيبصرهم الناظر
 ويسمعهم الداعي وتدنونهم الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون
 فيقول الناس ألا ترون الى ما انتم فيه أي الى ما بلغكم الانتظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول
 بعض الناس لبعض اتوا آدم فيأتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده وفتح عليك من
 روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه
 وما بلغنا أو قال ألا ترى الى ما قد بلغنا فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن
 يغضب بعده مثله وأنه انى عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى
 نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض وقد سمع الله عبدك شكورا
 اشفع لنا الى ربك أفلا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما بلغنا فيقول لهم نوح ان ربي غضب اليوم غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسي نفسي
 نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم أنت نبي الله وخليفه
 من أهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول ان ربي غضب
 اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه كذبت ثلاث كذبات فذكرها نفسي
 نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى فيأتون موسى فيقولون أنت رسول الله وكايم
 فضلك برسالاته وبكلامه على الناس اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا
 فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قتلت نفسا لم أؤمر
 بتلها نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى
 أنت رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وكلمت الناس في المهد اشفع لنا الى ربك ألا ترى
 ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله
 ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنبا نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد صلى الله
 عليه وسلم فيأتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وقد غفر
 الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا
 فأطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجدا للرب ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه
 شيأ لم يفتح على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسي فأقول
 يا رب أم تي يا رب أم تي فيقول يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من
 أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي
 بيده ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجرا وكما بين مكة وبصرى وأبو داود

قوله لسبعين كذا
 في الاصول التي
 بايدنا ولعله على
 حدائق حراسنا
 اسدا هـ

والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي شفاعتي لأهل البكا من أمتي * وأحمد والطبراني
بسند جيد خبرت بين الشفاعة أو يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفي
أما أنها ليست للمؤمنين المتقين ولكنها للمؤمنين الخاطئين المنكوبين

* (الامر الثالث في ذكر النار وما يتعلق به أعادنا الله منها بحسنه وكرمه) *

أخرج البخاري كان أكثر دعاء النبي صلى عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار * وأبو يعلى أنه صلى الله عليه وسلم خطب فقال لا تنسوا العظيمة الجنة والنار
ثم بكى حتى جرى أو بل دموعه جانبي لحيته ثم قال والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم من أمر
الآخرة لم شيتم على الصعيد والحشيت على رؤوسكم التراب * والطبراني في الأوسط جاء جبريل إلى
النبي صلى الله عليه وسلم في حين غير حينه الذي كان يأتيه فيه فقام إليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا جبريل مالي أراك متغير اللون فقال ما جئتك حتى أمر الله عز وجل بمنافع النار
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل صف لي النار وأنعني جهنم فقال جبريل إن الله
تبارك وتعالى أمر بجهنم فأوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أمر فأوقد عليها ألف عام حتى
احمرت ثم أمر فأوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيئ شئ رها ولا يطفأ لهبها
والذي بعثك بالحق نبيا لو أن قدر ثقب ابرة فتح من جهنم لمات من في الأرض كلهم جميعا من حرقه
والذي بعثك بالحق لو أن خازنا من خزنة جهنم برز إلى أهل الدنيا لمات من في الأرض كلهم جميعا
من قبح وجهه ومن تن ربحه والذي بعثك بالحق لو أن حاقة من حلق سلسله أهل النار التي نعت
الله في كتابه وضعت على جبال الدنيا لارفضت وما تقاربت حتى تنتهي إلى الأرض السفلى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبي يا جبريل لا ينصدع قلبي فأمرت قال فنظر رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى جبريل وهو يبكي فقال تبكي يا جبريل وأنت من الله بالمكان الذي أنت به فقال ومالي
لا أبكي وأنا أحق بالبكاء لعل أكون في علم الله على غير الحال التي أنا عليها وما أدري لعل أبتلى
بما ابتلى به إبليس فقد كان من الملائكة وما أدري لعل أبتلى بما ابتلى به هاروت وماروت قال فبكى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل فما زال لا يبيكان حتى نوديا أن يا جبريل ويا محمد إن الله
تعالى قد اتفكما أن تعصياه فارتفع جبريل وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فترشق من الانصار
يضحكون ويلعبون فقال أتضحكون ووراءكم جهنم فلو تعلمون ما أعلم أضحكتم قليلا وابكيتم كثيرا
ولما أسغتم الطعام والشراب وخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله عز وجل فنودي يا محمد
لا تقنط عبادي انما بعثتك مبشرا ولم أبعثك معسرا فقال صلى الله عليه وسلم تدواؤا وقاربوا
وأحمد من رواية اسمعيل بن عياش وبقيته رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي
لا أرى ميكايل ضاحكا قط قال ما ضحك ميكايل منذ خلقت النار * وابن ماجه والحاكم وصححه
إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين لما انتفعت بها وإنها
لندعوا الله عز وجل أن لا يعيدها فيها * ومسلم يؤتى بجهنم يوم القيامة لها سبعون ألف زمام مع
كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها * ومالك والشيخان وغيرهما ناركم هذه التي يوقد بها بنو آدم

جزء واحد من سبعين جزأ من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية قال انها فضلت عليها بتسعة وستين جزأ كلهن مثل حرها زاد أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لاحد * وأخرج أحمد بسند صحيح ان هذه النار حر من مائة جزء من جهنم * وأبو يعلى بسند حسن لو كان في هذا المسجد مائة ألف أو يزيدون وفيهم رجل من أهل النار فتنفس فأصابهم نفسه لا حرق المسجد ومن فيه * وأبو داود والنسائي والترمذي وصححه واللفظ له لما خلق الله تعالى الجنة والنار أرسل جبريل الى الجنة فقال انظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها فجاء ونظر اليها والى ما أعددت الله لاهلها فيها فرجع اليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد الا دخلها فأمر بها فحقت بالمكارة فقال ارجع اليها فانظر الى ما أعددت لاهلها فيها فرجع اليها فاذا هي قد حنت بالمكارة فرجع اليه وقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد فقال اذهب الى النار فانظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها فنظر اليها فاذا هي يركب بعضها بعضا فرجع اليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد فيه دخلها فأمر بها فحقت بالشهوات فقال ارجع اليها فرجع اليها فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد الا دخلها * والبيهقي بسند لا بأس به عن ابن مسعود رضى الله عنه انها ترمى بشر كالقصر قال أما انى لست أقول كالشجر ولسكن كالحصون والمدائن وأحمد وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه وويل وادنى جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره * والترمذي وويل وادنين جيلين يهوى فيه الكافر سبعين خريفا قبل أن يبلغ قعره وابن ماجه واللائظله والترمذي تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال وادنى جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربع مائة مرة قيل يا رسول الله من يدخله قال أعد للقراء المرائين بأعمالهم وان من أبغض القراء الى الله الذين يزورون الامراء الجورة * والطبراني ان فى جهنم لواديات سبع جهنم من ذلك الوادى كل يوم أربع مائة مرة أعد للمرائين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم * وابن أبي الدنيا ان فى النار سبعين ألف وادنى كل واحد سبعون ألف شعب فى كل شعب سبعون ألف بحرفى كل بحرفية تأكل وجوه اهل النار * والبخارى فى تاريخه بسند فيه نكارة ان فى جهنم سبعين ألف وادنى كل واحد سبعون ألف شعب فى كل شعب سبعون ألف دار فى كل دار سبعون ألف بيت فى كل بيت سبعون ألف بئر فى كل بئر سبعون ألف ثعبان فى شدة كل ثعبان سبعون ألف عقرب لا ينتهى الكافر أو المنافق حتى يواقع ذلك كله والترمذي بسند فيه انقطاع ان الصخرة العظيمة لتلقى من شقى جهنم فتتهوى فيها سبعين خريفا وما تنفض الى قرارها وكان عمر رضى الله عنه يقول أكثر واذكر النار فان حرها شديد وان قعرها بعيد وان مقامها حديد * والبخارى وأبو يعلى وابن حبان فى صحيحه والبيهقى لو أن حجرا قذف به فى جهنم اهوى به سبعين خريفا قبل أن يبلغ قعرها ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا حجر أرسله الله فى جهنم منذ سبعين خريفا قالوا ان حين انتهى الى قعرها * والطبراني عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

صوتها له فاتاه جبريل عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الصوت يا جبريل
فقال هذه صخرة هوت من شفير جهنم من سبعين عاما فهذا حين بلغت قعرها فأحب الله تعالى
أن يسمعك صوتها فخاروى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً كامل فيه حتى قبضه الله عز وجل
وأحمد والترمذي وحسنه لو أن رصاصة مثل هذه وأشار إلى الحجمة أرسلت من السماء إلى
الأرض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة
لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها * وأحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه
لو أن مقعاً من حديد جهنم وضع في الأرض فاجتمع له الثقلان ما أقبلوه من الأرض والحاكم
وصححه لو ضرب الجبل بمقع من حديد جهنم لتفتت فصار رماداً المقع المطراق وقيل السوط
وابن أبي الدنيا أن الحجر الواحد منها لو وضع على جبال الدنيا لذابت منه وإن مع كل إنسان
منهم حجر أو شيطاناً * والحاكم وصححه أن الأرضين السبع بين كل أرض وأخرى مسيرة
خمسمائة عام فالعليان منها على ظهر حوت قد التقى طرفاه في السماء والحوت على صخرة والصخرة بيد
ملك والشاية حين الريح فلما أراد الله تعالى أن يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم
ريحاً تهلكهم قال يا رب أرسل عليهم من الريح قدر منخر الثور قال له الجبار تبارك وتعالى
إذا تكفئ الأرض ومن عليها ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم فهي التي قال الله في كتابه العزيز
ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم والثالثة فيها أجارة جهنم والرابعة فيها كبريت
جهنم قالوا يا رسول الله النار كبريت قال نعم والذي نفسي بيده إن فيها لاودية من كبريت
لو أرسل فيها الجبال الرواسي لماعت والخامسة فيها حيات جهنم إن أفواهاها كالأودية
تلسع الكافر اللسعة فلا يبقى منه لحم على وشم والسادسة فيها عقارب جهنم إن أدنى عقرب منها
كالبحال الموكفة تضرب الكافر تضرباً تنسيه ضربتها حرج جهنم والسابعة فيها ابليس مصفد
بالحديد يدأ مامه ويد خلفه فإذا أراد الله أن يطلعه لمن شاء من عباده أطلقه * وأحمد والطبراني
وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه أن في النار حيات ككأثال أعناق البخت تلسع
أحداهن اللسعة فيجد حرها سبعين خريفاً وإن في النار عقارب كأثال البغال الموكفة
تلسع أحداهن اللسعة فيجد حرها أربعين سنة * والترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم
وصححه عنه صلى الله عليه وسلم في قوله تبارك وتعالى كالمهل قال مكروا الزيت فإذا قرب
إلى وجهه سقط فروة وجهه فيه * والترمذي وقال حسن غريب صحيح إن الحميم ليصب على رؤسهم
فينفذ الحميم حتى يخلص إلى جوفه فيسالت ما في جوفه حتى يبرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد
كما كان والحميم الماء الحار الذي يحرق وقال الضحاك الحميم يغلي منذ خلق الله السموات والأرض
إلى يوم يسقونه ويصب على رؤسهم وقيل هو ما يجتمع من دموع أعينهم في حياض النار
فيسقونه وقيل غير ذلك وهو المذكور في قوله تبارك وتعالى وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم
وأحمد والترمذي وقال غريب والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم عنه صلى الله عليه وسلم في قوله
تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه قال يقرب إلى فيه فيكرهه فإذا دام منه شوى

وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره قال الله عز وجل وسقوا ماء
 حيا فقطع أمعاءهم وقال جل ذكره وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب
 * وأحمد والحاكم وصححه لو أن دلوا من غساق يهراق في الدنيا لانت أهل الدنيا والغساق هو
 المذكور في قوله تعالى فليذوقوه حميم وغساق وقوله تعالى الا حميا وغساقا واختلف فيه فعند ابن
 عباس رضى الله عنهما هو ما يسيل من جلد الكافر ونحوه وعند آخرين هو صديدهم وقال كعب
 هو عين في جهنم يسيل اليها حمة كل ذات حمة من حية أو عقرب أو غير ذلك فيستنقع فيؤتى
 بالآدمي فيغمس فيها غمسة واحدة فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام ويتعلق جلده ولحمه
 في عقبه وكعبيه ويجرجر لحمه كما يجرجر المرء ثوبه * والترمذي وقال حسن صحيح انه صلى الله عليه وسلم قرأ
 هذه الآية اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون فقال صلى الله عليه وسلم لو أن قطرة
 من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف بمن يكون طعامه وفي
 رواية فكيف بمن ليس له طعام غيره * وصح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى وطعاما
 ذا غصة شول يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج * والشيخان ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام
 للراكب المسرع والمنكب مجمع رأس الكتف والعضد * وأحمد ضرس الكافر مثل أحد ونخذه
 مثل البيضاء أى وهو جبل ومقعد من النار كما بين قديد ومكة أى نحو ثلاثة أيام وكثافة جلده
 اثنان وأربعون ذراعا الجبار أى ملك باليمن له ذراع معروف المقدار كذا قال ابن حبان
 وغيره وقيل ملك بالعجم * ومسلم ضرس أو قال ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاث
 * والترمذي واخذه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد
 ونخذه مثل البيضاء ومقعد من النار مسيرة ثلاث من الربرة أى كما بين المدينة والريذة * وأحمد
 بسند جيد ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعرض جلده سبعون ذراعا وعضده مثل
 البيضاء ونخذه مثل ورقان ومقعد من النار ما بين وبين الربرة وفي رواية ومقعد من النار
 مسيرة ثلاث مثل الربرة * وأحمد والطبراني واسناده قريب من الحسن كما قاله الحافظ المنذرى
 * والترمذي عن الفضيل بن يزيد ان الكافر ليسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطأه الناس
 والفضيل بن يزيد عن أبي العجلان ان الكافر ليحجر لسانه فرسخين يوم القيامة يتوطأه الناس
 أخرجه البيهقي وغيره وهو الصواب قال النبي صلى الله عليه وسلم يعظم أهل النار في النار حتى
 ان بين شحمة أذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام وان غلظ جلده سبعون ذراعا وان ضرسه
 مثل أحد * وأحمد بسند صحيح والحاكم وصححه عن مجاهد قال ابن عباس أتدرى ما سعة جهنم
 قلت لا قال أجل والله ما تدرى ان بين شحمة أذن أحدهم وبين عاتقه مسيرة سبعين خريفا
 فحجرى فيه أودية القحج والدم قلت أنها قال لا بل أودية * وأحمد والترمذي والحاكم وصححه
 عنه صلى الله عليه وسلم قال وهم فيها كالخون قال تشويه النار فتقلص شفتيه العليا حتى تبلغ
 وسط رأسه وتسترخى السفلى حتى تضرب سرتة * قال الحافظ المنذرى وقد ورد أن من هذه
 الائمة من يعظم في النار كما يعظم فيها الكافر ومنه الحديث الصحيح ان من أمتى من يدخل الجنة

بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر وإن من أتى من يعظم للنار حتى يكون أحد زواياها
 * والشيخان أن أهون الناس عذاباً من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منهم ما دماغه كما يغلي
 الرجل وما يرى أن أحد أشد منه عذاباً وأنه لا هونهم عذاباً * ومسلم أن أهون أهل النار عذاباً
 أبو طالب وهو منتهل بنعالي يغلي منهم ما دماغه * ومسلم منهم من تأخذ النار إلى كعبيه ومنهم
 من تأخذ النار إلى ركبتيه ومنهم من تأخذ النار إلى حجزته ومنهم من تأخذ النار إلى ترقوته
 * والطبراني والبيهقي أن جهنم المسماة سيق إليها أهلها تلقى بهم فلتفتهم لفتة فلم تدع لجماع على عظم
 الألقته على العرقوب * والبيهقي أن عمر رضى الله عنه قرأ كلما نجت جلودهم بدلناهم جلوداً
 غيرها ليذقوا العذاب قال يا كعب أخبرني بتفسيرها فإن صدقت صدقتك وإن كذبت رددت
 عليك فقال إن جلد ابن آدم يحرق ويجدد في ساعة أو في يوم ستة آلاف مرة قال صدقت
 * والبيهقي أن الحسن البصري قال في الآية تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم
 قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا * ومسلم يؤتى بانهم أهل الدنيا من أهل النار فيصبغ في النار
 صبغة ثم يقال له يا ابن آدم هل رأيت خيراً قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يا رب ويؤتى
 بأهل الناس يؤسأ في الدنيا من أهل الجنة فيصبغ صبغة في الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت
 يؤسأ قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله يا رب ما مر بي يؤسأ قط ولا رأيت شدة قط * وابن
 ماجه بسند احتج برواه الأيزيد الرقاشي الشيخان يرسل البكاء على أهل النار فيكون حتى
 تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يصير في وجوههم كهيئة الأخدود لو أرسلت فيها السفن
 لخرت * وأبو يعلى يأبىها الناس أبكوا فإن لم تبكوا فتبأ كوا فإن أهل النار يكون في النار حتى
 تسيل دموعهم في خدودهم كأنهم أجدا أول حتى تنقطع الدموع فيسيل يعني الدم فتقرح العيون

* (الامر الرابع في الجنة ونعيمها وما يتعلق بذلك) *

أخرج الطبراني أن ربيع الجنة يوجد من مسيرة ألف عام وأنه لا يجدها عاق ولا قاطع رحم * وابن
 أبي الدنيا مرفوعاً والبيهقي وغيرهما موقوفاً ورأسه وأشهر عن علي رضى الله عنه أنه سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً قال قلت يا رسول الله
 ما الوفا لا ركب قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إنهم إذا خرجوا من قبورهم استقبلوا
 بنوق بيض لها أجنحة عليها أرحال الذهب شرك نعالم نورية لا تكل خطوة منها مثل مد
 البصر وينتهي إلى باب الجنة فإذا حلقة من ياقوته جراء على صفائح الذهب وإذا شجرة على باب
 الجنة ينبع من أصلها عينان فإذا شربوا من أحدهما جرت في وجوههم نضرة النعيم فإذا توضؤا
 من الأخرى لم تشعث شعورهم أبداً فيضربون الحلقة بالصفيحة فلو سمعت طنين الحلقة يا علي فيبلغ
 كل حوراء أن زوجها قد أقبل فتستخفها العجلة فتبعث قيمه أفيفتح له الباب فلولاً إن الله عز وجل
 عرفه نفسه لخر له ساجداً مما يرى من النور والبهاء فيقول أنا قيمك الذي وكأت بأمرك فيتبعه
 ويقفوا ثره فيأتى زوجته فتستخفها العجلة فيخرج من الخيمة فتعانقه وتقول أنت حبي وأنا

حبك وأنا الراضية فلا اسخط أبدا وأنا الناعمة فلا أبأس أبدا وأنا الخالدة فلا اظعن أبدا فيدخل
 بيتا من أساسه الى سقفه مائة ألف ذراع مبنى على جندل اللؤلؤ والياقوت طرائق حجر وطرائق
 صفر وطرائق خضر ما منها طريقة تشاكل صاحبها فيأتى الأريكة فاذا عليها سرير على
 السرير سبعون فراشا على كل فراش سبعون زوجة على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ
 ساقها من وراء باطن الحلل يتقاضى جماعة من في مقدار ليلته تجرى من تحتها أنهار مطردة من ماء
 غير آسن صاف ليس فيه كدر وأنهار من لبن لم يتغير طعمه لم يخرج من بطون الماشية وأنهار من
 عمل مصفى لم يخرج من بطون النحل وأنهار من خردة للشاربين لم تعصره الرجال باقدا منها فاذا
 اشتها الطعام جاءتهم طير بيض فترفع أجنتها فيأكلون من جنوبها من أى الألوان شاؤا ثم
 تطير فتذهب فيها ثمار متدلية اذا اشتهاها انبعث الغصن اليهم فيأكلون من أى الثمار شاؤا
 ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء متكئا وذلك قوله تعالى ودنا الجنة من دان وبين أيديهم
 خدم كاللؤلؤ * والشيخان ان ما بين النخعتين أربعون سنة ثم ينزل من السماء ماء فينبتون كما
 ينبت البقل وليس من الانسان شئ لا يلى الاعظماء واحدا وهو يحب الذنب منه يركب الخلق يوم
 القيامة * وأبو داود وابن حبان في صحيحه وفيه من تصحى فيه لكن أخرجه الشيخان الميت
 يبعث في ثيابه التي يموت فيها قال الحافظ المنذرى قد قال كل من وقفت على كلامه من أهل اللغة
 ان المراد بقوله يبعث في ثيابه التي قبض فيها أى اعماله قال الهروى وكذا الحديث الآخر
 يبعث العبد على ما مات عليه قال وليس قول من ذهب الى الاكثان بشئ لان الميت انما يكفن
 بعد الموت انتهى وفعل أبى سعيد الخدرى راوى الحديث يدل على اجرائه على ظاهره وان
 الميت يبعث في ثيابه التي قبض فيها * وفي الصحيح وغيرها ان الناس يبعثون عراة انتهى وهذا
 والذي قبله وقع ذكرهما هنا سهوا لكن فيهما فوائد * وابن أبى الدنيا يساق الذين اتقوا ربهم الى
 الجنة زمرا حتى اذا انتهوا الى باب من أبوابها وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عينان
 تجريان فعمدا الى احدهما كأنعاما واهما فشربوها منها فاذهبت ما فى بطونهم من أذى أو قذى
 أو بأس ثم عمدا الى الأخرى فتطهروا منها فخرت عليهم نضرة النعيم فلن تغيرا بأبصارهم بعدها
 أبدا ولن تشعث أشعارهم كأنعاما دهنا بالدهان ثم انتهوا الى خزنة الجنة فقالوا سلام عليكم طبت
 فادخلوها خالدين قال ثم تلقاهم الولدان يطوفون بهم كما يطوف ولدان الدنيا بالحميم أى القريب
 يقدم من غيبته فيقولون أبشروا بما أعد الله لكم من الكرامة * قال ثم ينطلق غلام من
 أولئك الولدان الى بعض أزواجه من الحور العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذى يدعى به
 فى الدنيا فيقول أنت رأيت فى قول انارأيت وهوذا يأتى فيستخف احدا من الفرح حتى يقوم
 على اسكفة بابها فاذا انتهى الى باب منزله نظر الى أى شئ أساس بنيانه فاذا جندل اللؤلؤ فوقه
 سرح اخضر وأصفروا حرم كل لون ثم رفع رأسه فنظر الى سقفه فاذا مثل البرق لولا أن الله
 تعالى قدره له لذهب ببصره ثم طأ طأ رأسه فنظر الى أزواجه وأكواب موضوعة أى جمع كوب
 وهو كوز لا عروة له * وقيل لا خرطوم له فاذا كان له خرطوم فهو الابريق ونمارق مصفوفة أى

وسأند وزراني مبثوثة أي بسط فاخرة فنظروا إلى تلك النعم ثم اتكفوا وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله الآية ثم ينادى مناد تحبون ولا تحبون أبدا وتقيمون فلا تظعنون أبدا وتصحون فلا ترضون أبدا * والشيخان لا يدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفا وسبع مائة ألف متمسكون أخذ بعضهم بيد بعض لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر * والشيخان أن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء اضاءة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتخبطون ولا يتفلون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم الألوة أزواجهم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا في السماء وفي رواية أهم الكحل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا * قال ابن أبي شيبة خلق بضم الخاء وأبو كريب بفتحها والألوة بنخ الهمة ونمها وضم اللام وتشديد الواو وفتحها من أسماء العود الذي يتخربه * وقال الأصمعي أراها كلمة فارسية عربت والمجامر جمع مجمر لانه يغيرها البخور ونفسه وبهاء اناء البخور واستشكه السهيل بأن في بعض روايات البخاري ووقود مجامرهم الألوة قال يعني العود انتهى ولا أشك كالان جعل هذا على التجوز * والترمذي وقال حسن غريب يدخلون أهل الجنة الجنة جردا مريضا جعادا مكملين أبناء ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم ستون ذراعا في عرض تسعة أذرع * والبيهقي بسند حسن ما من أحد يموت سقطا ولا هراما وأياما الناس فيما بين ذلك إلا بعث ابن ثلاث وثلاثين سنة فإن كان من أهل الجنة كان على مسحة آدم وصورة يوسف وقلب أيوب وإن كان من أهل النار عظموا أو فحموا كالجبال * ومسلم أن موسى عليه السلام سأل ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة قال رجل يجيء بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له اترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول له لك مثل ذلك ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما شئت نفسك ولدت عينك فيقول رضيت رب قال وب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليهم فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر * وفي رواية له في الأدنى أنه إذا انقطعت به الأمانى قال الله تعالى هولك وعشرة أمثاله وأنه يقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت * وفي رواية سندها صحيح بروايتها في الصحيح إلا واحد أنه يمتن مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا ويلقنه الله ما لا علم له به فيسأله ويتننى فإذا فرغ قال لك ما سألت * قال أبو سعيد ومثله معه وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما وعشرة أمثاله معه فقال أحدهم صاحب حديث سمعت وأحدثت سمعت وهو في البخاري بنحوه إلا أن أبا هريرة هو القاتل ومثله وأبا سعيد هو القاتل وعشرة أمثاله على العكس وتقدم قريبا * وأحدان أدنى أهل الجنة منزلة لينظر في ملكه ألف سنة فيرى أقصاه كما يرى أدناه ينظر إلى أزواجه

وخدمه زاد البيهقي وان افضلهم منزلة لمن ينظر الى الله عز وجل في كل يوم مرتين
 * والترمذي وابن حبان في صحيحه ان أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان
 وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ ويزجر دواقوت كما بين الجارية الى صنعاء * وابن
 أبي الدنيا والطبراني بسند رواه ثقات ان أسفل أهل الجنة أجمعين درجة لمن يقوم على رأسه
 عشرة آلاف خادم بيد كل خادم صفتان واحدة من ذهب والاخرى من فضة في كل واحدة لون
 ليس في الاخرى مثله يأكل كل من آخرها مثل ما يأكل من أقوالها يجد لا آخرها من الطيب
 واللذة مثل الذي يجد لا أقوالها ثم يكون ذلك جشأ كريح المسك لا دفر لا يبولون ولا يتغوطون
 ولا يتخطون اخوانا على سرر متقابلين * قال الحافظ المنذري لا منافاة بين حديث ثمانون
 ألف خادم وحديث يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم وحديث من يغدو عليه منهم ويروح
 كل يوم خمسة عشر ألف خادم فيجوز ان يكون له ثمانون ألف خادم تقوم على رأسه منهم عشرة
 آلاف ويغدو عليه خمسة عشر ألفا انتهى وأقول لا مانع ان الأدنى مراتب مناسبة وكل أدنى
 بالنسبة الى قومه أو أمته له صفة غير صفة الاخرى واعل هذا أولى وبه تجتمع الاحاديث التي
 ظاهرها التساوي في غير هذا العدد أيضا كما يعلم من قائل ما مر * والشيخان ان أهل الجنة ليمتروا
 أهل الغرف من فوقهم كما يمتروا الكوكب الدرى الغابر في الافق من المشرق والمغرب لتفاضل
 ما بينهم قالوا يا رسول الله منازل الانبياء لا يملكها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا
 بالله وصدقوا المرسلين * وفي رواية لهما كما يمتروا الكوكب الغارب والغابر بعناهما اذهبا بالمعجة
 ثم الموحدة الذاهب الذي تولى للغروب * وصح ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها
 من ظاهرها أعدها الله لمن أطعم الطعام وأفشى السلام وصلى بالليل والناس نيام * والبخاري ان
 في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء
 والارض * والترمذي وقال حسن غريب في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام
 * والطبراني وابن حبان في صحيحه قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال صلى الله عليه
 وسلم لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها المسك وحصبها اللؤلؤ والياقوت وترابها
 الزعفران من يدخلها ينعم ولا يياس ويخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابها الحديث
 ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة رضي الله عنه موقوفا قال حائط الجنة لبنة من ذهب
 ولبنة من فضة ودرجها الياقوت واللؤلؤ قال وكان يحدث ان رضراض أنهارها اللؤلؤ وترابها
 الزعفران الرضراض بفتح الراء ويعججيين والحصباء ممدود بمعنى واحد وهو الحصى وقيل
 الرضراض صغارها * وابن أبي الدنيا والطبراني بسند حسن سئل صلى الله عليه وسلم عن
 الجنة فقال من يدخل الجنة يحيا فيها ولا يموت وينعم فيها ولا يياس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابها
 قيل يا رسول الله ما بناؤها قال صلى الله عليه وسلم لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها
 المسك وترابها الزعفران وحصبها اللؤلؤ والياقوت والملاط بكسر الميم هو ما بيني وبين
 أي ان الطين الذي يجعل بين لبنات الذهب والفضة في الحائط مسك * والطبراني بسند

جسد خلق الله تعالى الجنة عدن يده أي بقدرته الباهرة ودلى فيها ثمارها وشق أنهارها ثم نظر
 اليها فتسأل لها تكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون فقال وعزنى وجلالى لا يجاورنى فيك
 بخيل * زاد ابن أبي الدنيا أنها البنة من درة بيضاء ولبنة من ياقوتة حراء ولبنة من زبرجدة
 خضراء وملاطها من حشيشها الزعفران حصباؤها اللؤلؤ وترابها العنبر * وابن أبي الدنيا
 أرض الجنة بيضاء عرصتها صخور الكافور وقد أحاط به المسك مثل كثران الرمل فيها أنهار
 مطردة فيجتمع فيها أهل الجنة أدناهم وآخرهم فيستعارفون فيبعث الله ريح الرحمة فتحيج عليهم
 ريح المسك فيرجع الرجل الى زوجته وقد ازداد حسنا وطيبا فقول لقد خرجت من عندى
 وأنت بك محبة وأنت بك الآن أشد إعجابا * والطبراني بسند جيد أن في الجنة مراعى من مسك مثل
 مراعى دوابكم في الدنيا * والشيخان أن للمؤمن في الجنة نخلة من أوالة واحدة مخوفة طولها
 في السماء ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا * وفي رواية
 أهم ما عرضها ستون ميلا * وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن عباس موقوفا النخلة درة مخوفة فرسخ
 في فرسخ لها أربع آلاف مصراع من ذهب * وفي رواية حوالها سرادق دوره خمسون فرسخا
 يدخل عليه من كل باب منها ملك يهديه من عند الله عز وجل * والطبراني والحاكم وصححه على
 شرطه ما أن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها فقال أبو مالك الأشعري
 لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وبات قائما والناس نيام * والطبراني
 والبيهقي بنحوه مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر في الجنة من أوالة بيضاء فيها سبعون دارا من ياقوتة حراء
 في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا
 من كل لون على كل فراش امرأة في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام
 في كل بيت سبعون وصيفا ووصيفة يعطى المؤمن من القوة ما يأتي على ذلك كله في غداة
 واحدة * والترمذي وصححه الكوثري في الجنة حاقصاء من ذهب ونجراة على الدر والياقوت
 تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج زاد الترمذي بسند حسن فيه
 طيرا أعناقها كأعناق الجزر رأى الأبل قال عمر رضي الله عنه أن هذه لنا عمة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها * وابن حبان في صحيحه أنها الجنة تخرج من تحت تلأل أو جبال
 المسك * وعن ابن عباس رضي الله عنهما بسند حسن أن أرض الجنة مرمرة بيضاء من فضة
 كأنها مرارة أي بالنسبة لبعض الجنان حتى لا ينافى ما مر وأن نورها مثل ما قبل طلوع
 الشمس وأنهارها تجري على الأرض من غير أخذ ود مسكنة لا تفيض ههنا ولا ههنا وان حلها
 من شجرة فيها ثمر كأنه رمان فاذا أراد دلى الله منها كسوة انحدرت اليه من أغصانها فانفلقت له
 عن سبعين حلة ألوانا بعد ألوان ثم تنطبق فترجع كما كانت * وأحمد والترمذي وصححه في الجنة
 بحر للماء وبحر للعسل وبحر للخمر ثم تشقق الأنهار منها بعد * وابن أبي الدنيا عن أنس موقوفا
 وهو أشبهه وغيره مرفوعا لعلمكم تظنون أن أنهار الجنة أخذ ود في الأرض لا والله أنها السائمة

على وجه الارض احدى حافتيها اللواؤ والآخرى المساوت وطينه المسك الاذفر وهو الذى
لا خلط له * والخارى ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها ان شتم فاقروا
وظل الممدود وماء مسكوب * والشيخان ان فى الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع
مائة عام لا يقطعها زاد الترمذى وذلك الظل الممدود * وصح عن ابن عباس موقفا الظل
الممدود شجرة فى الجنة على ساق يسير الراكب المجتدى ظلها مائة عام فى نواحيها فيخرج أهل
الجنة أهل الغرف وغيرهم فيتحدثون فى ظلها فيشتمى بعضهم ويذكروا له الدنيا فيرسل الله ريحا
من الجنة فتحرق تلك الشجرة بكل لهو كان فى الدنيا * والطبرانى وابن حبان فى صحيحه أن أصل
شجرة طوبى شبه أصل شجرة الخوزة ينبت على ساق واحد ثم يتشعب أعلاها وان أعظم أصلها أن
الجنة من الابل لو ارتحلت لما قطعت حتى تنكسر ترقوتها هرا و ان عظم عنقود من عنقها
مسيرة شهر للغراب الابقع لا يقع ولا ينثنى ولا يفتر وان عظم الحبة منه كاللؤلؤ الكبير * وروى
أبو يعلى هذا الاخير بسند حسن * وجاء عن البراء بن عازب رضى الله عنه بسند حسن فى قوله
تعالى وذات قطوفها تذليل قال ان أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا ومضطجعين
* وصح عن ابن عباس أن جذوع نخيلها من زمرد أخضر وأصول سعفها ذهب أحمر وسعفها
كسوتهم وغرها امثال القلال والدلاء أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس
فيها عجم * ومسلم وغيره يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يمتخطون ولا يتغوطون ولا يبولون
ولكن طعامهم ذلك جشاء كريح المسك يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس * وصح
ان أحدهم يعطى قوة مائة رجل فى الأكل والشرب والجماع تكون حاجة أحدهم رشحا يفيض
من جلودهم كرشح المسك فيضرب بطنه * وابن أبي الدنيا والطبرانى بسند رواه ثقات ان أسفل
أهل الجنة أجمعين من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم مع كل خادم صحفان واحدة من فضة
واحدة من ذهب فى كل صحفة لون ليس فى الاخرى مثلها يأكل من آخره كما يأكل من أوله
يجد لا آخره من اللذة والطعم ما لا يجد لا أوله ثم يكون ذلك رشح مسك وجشاء مسك لا يبولون
ولا يتغوطون ولا يمتخطون * وأحمد بسند جيد ان طير الجنة كمثل البخت ترعى فى شجر الجنة
فقال أبو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ان هذه طير ناعمة فقال صلى الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها
قالها ثلاثا وانى لا رجوان تكون ممن يأكل منها * وابن أبي الدنيا ان الرجل من أهل الجنة
ليشتمى الطير من طيور الجنة فيقع فى يده من فلان نضيجا * وابن أبي الدنيا ان الرجل يشتمى الطير
فى الجنة فيجىء مثل البخت حتى يقع على خوان لم يصيبه دخان ولم تمسه النار فكل منه حتى
يشبع ثم يطير * وابن أبي الدنيا بسند حسن الترمذى ان فى الجنة طائر السبعون ألف ريشة
فيقع على صحفة الرجل من أهل الجنة فينتفض فيقع من كل ريشة لون أبيض من الثلج وأني من
الزبد والذمن الشهيد ليس فيها لون يشبه صاحبه ثم يطير * وابن أبي الدنيا بسند حسن انه صلى الله
عليه وسلم قال لا عرابى زعم أن شجرة السدر مؤذية لأن لها شوكا ليس الله يقول فى سدر مخضود
خضدا الله شوكة فجعل مكان كل شوكة ثمرة فأنتم التمنت ثمرات تنفق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونا

من طعام ما فيها اللون يشبه الآخر * والشيطان والنصيقة أي خمارها على رأسها خير من الدنيا وما فيها * والطبراني بسند حسن لكل واحد منهم زوجتان من الحور العين على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ سوقهما من وراء الحومهما وحللها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء * وذكر الزوجتين من الحور العين هنا لا ينافي ذكر أكثرهن ما في بعض الأحاديث كحديث أحمد وإن له أي أدنى أهل الجنة من الحور العين لاثنتان وسبعون زوجة سوى أزواجه من الدنيا وإن الواحدة منهن لتأخذ مائة منهن ما قد رمل * وصح عن البيهقي أن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وخمسة آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا * وروى الشيخان ولكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب * وفي حديث عند أبي يعلى والبيهقي والذي بعثني بالحق ما أنتم في الدنيا بأعرف بأزواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم فيدخل رجل منهم على اثنين وسبعين زوجة مما ينشئ الله تعالى وثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله بعبادتهما في الدنيا يدخل على الأولى منهما في غرفة من ياقوتة على سرير من ذهب مكلل باللؤلؤ عليه سبعون زوجة أي صنفان سندس واستبرق ثم يضع يده بين كتفيها ثم ينظر إلى يده من صدرها من وراء ثيابها وجلدها ولحمها وأنه لينظر إلى مخ ساقها كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبة الياقوت كبده لها مرة وكبدها مرة أخرى فيبينها وعند ذلك لا يعلمها ولا تله ولا يأتها مرة إلا وجدها عذراء ما يفتر ذكره ولا يشتهي قبلها فيبينها هو كذلك إذ نودي أنا قد عرفنا أنك لا تمل ولا تمل إلا أنه لا مني ولا منية إلا أن لك أزواجا غيرها فيخرج فيأتيهن واحدة بعد واحدة كلما جاء واحدة قالت والله ما في الجنة شيء أحسن منك أو ما في الجنة شيء أحب إلى منك * وأخرج أبو نعيم يزوج كل رجل من أهل الجنة أربعة آلاف بكر وخمسة آلاف أتم ومائة حوراء فيجتمعون في كل سبعة أيام فيقلن بأصوات حسان لم تسمع الخلائق بمثلهن نحن الخالدات فلا نبيد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نخطئ ونحن المقدمات فلا نطعن طوبى لمن كان لنا وكناله ووجه عدم المناقاة بين هذه الأحاديث والله أعلم أن الموصوفين بما ذكر من تلك الحال المذكورة ثنتان والباقيات منهن لسن كذلك أو أعلم صلى الله عليه وسلم بالتقليل فأخبر به ثم أعلم بالكثير فأخبر به نظير ما قالوه في حديث صلاة الجماعة أفضل من صلاة القذبخمس وعشرين درجة وفي رواية بسبع وعشرين درجة وما أشبه ذلك * والترمذي وابن حبان في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وفرش مرفوعة ارتفاعها كما بين السماء والأرض مسيرة ما بينهما خمسمائة عام * والطبراني في الكبير والوسط عن أم سلمة رضى الله عنها قالت قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل حور عين قال صلى الله عليه وسلم حور بيض عين ضخام العيون شفر الحور بمنزلة جناح النسر قلت يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل كأنهن الياقوت والمرجان قال صلى الله عليه وسلم صفوا وهن كصفاء الدر الذي في الصدف الذي لم يمسسه الأيدي قلت يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل فيهن خيرات حسان قال صلى الله عليه وسلم

قوله شفر الحور في بعض الأصول شعر بالعين المهمله وليحزراه

خيرات الاخلاق حسان الوجوه قلت يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل كأنهن يخط
 مكنون قال رقتن كركة الجلد الذي في داخل البيضة مما يلي القشر قلت يا رسول الله فأخبرني
 عن قول الله عز وجل عرايا قال هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجايز مريضات ما شغلن
 الله تعالى بعد الكبر فجعلهن عذاري عرايا متعشات متعبيات عرايا على ميلاد واحد قلت
 يا رسول الله أنساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال بل نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل
 الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله وبهم ذلك قال صلى الله عليه وسلم لم بصلاتهن وصيامهن
 وعبادتهن لله عز وجل ألبس الله عز وجل وجوههن النور واجسادهن الحرير يفيض الألوان
 خضر الشياح صفرا الحلي مجامرهن الدر وأمشاطهن الذهب يقلن ألا نحن الخالدات فلا نموت
 أبدا ألا ونحن الناعمات فلا نبأس أبدا ألا ونحن المقيمات فلا نطعن أبدا ألا ونحن الراضيات
 فلا نسخط أبدا طوبى لمن كاله وكان لنا قلت يا رسول الله المرأة من اقتر زوج الزوجين والثلاثة
 والاربعة في الدنيا ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها منهم قال يا أم سلمة انها
 تخبر فتختار أحسنهم خلقا فتقول أي رب ان هذا كان أحسنهم معي خلقا في دار الدنيا فزوجنيه
 يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وما في هذا الحديث من تحييرها الظاهر
 والله سبحانه أعلم أنه لا ينافي قول بعض أئمتنا انها تكون لآخرهم لان ما في الحديث محله فيمن
 ماتت لافي عصمة أحد وما قاله ذلك الامام فيمن ماتت في عصمة انسان فهي له دون غيره بخلاف
 من ماتت لافي عصمة أحد ولها أزواج فان أحد ليس أولى بها منهم فخيرت * والطبراني بسند
 صحيح ان أزواج أهل الجنة ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات ما سمعها أحد قط وان مما يغنين
 به نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام ينظرون بقرة أعيان وان مما يغنين به نحن
 الخالدات فلا نمتنه ونحن الآمنات فلا نخفنه ونحن المقيمات فلا نطعنه * ومسلم ان في الجنة
 لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا
 وجمالا فيرجعون الى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم أهلهم والله لقد ازدادتم
 بعدنا حسنا وجمالا فيقولون وأنتم والله لقد ازدادتم بعدنا حسنا وجمالا * والترمذي وابن
 ماجه وابن أبي الدنيا بسند رواه ثقات ان أباهريرة رضى الله عنه قال اسعید بن المسيب اسأل
 الله ان يجمع بيني وبينك في سوق الجنة قال سعيداً وفيها سوق قال نعم أخبرني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان أهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة
 من أيام الدنيا فيزورون الله عز وجل ويرزاهم عرشه ويتبدى لهم في روضته من رياض الجنة
 فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب
 ومنابر من فضة ويجلس أدناهم وما فيهم دني على كئيبان منك وكافور وما يرون ان أصحاب
 الكراسي أفضل منهم مجلسا قال أبوهريرة قلت يا رسول الله هل نرى ربنا قال نعم هل تمارون في
 رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال صلى الله عليه وسلم كذلك لا تمارون في رؤية ربكم
 عز وجل ولا يبقى في ذلك المجلس أحد الا حاضر والله تعالى محاضر حتى انه ليقول للرجل ألا تذكر

يا فلان يوم علمت كذا وكذا اذكر بعض غدراته في الدنيا فيقول يا رب ألم تغفر لي فيقول بلى فبسة
 مغفرتي بلغت منزلتك هذه فيبتاعهم كذلك غشيتهم بحسابة من فوقهم فأطرت عليهم طيبا لم يجدوا
 مثل ريحه شيئا قط ثم يقول ربنا تبارك وتعالى قوموا الى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا
 ما اشتيتهم قال فنادى سواقا قد حفت به الملائكة فيه ما لم تنظر العيون الى مثله ولم تسمع الاذان
 ولم يخطر على القلوب قال فيحمل انما ما اشتيتنا ليس يباع فيه شيء ولا يشتري وفي ذلك السوق
 ياتي اهل الجنة بعضهم بعضا قال فيقبل الرجل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من دونه وما فيهم دنيء
 فروعه ما يرى عليه من اللباس فما ينتقى آخر حديثه حتى يمثل له أن ما عليه أحسن منه وذلك
 أنه لا ينبغي لاحد أن يحزن فيها ثم تنصرف الى منازلنا فيلقانا أزواجنا فيقالن مرحبا وأهلا لقد
 جئت وانت بك من الجمال والطيب أفضل مما فارقتنا عليه فيقول انا جالسنا اليوم ربنا الجبار
 عز وجل ويحسنان تنقلب بمنزل ما انقلبنا * والترمذي والطبراني وابن أبي الدنيا ان في الجنة
 اسواقا ما يباع فيها ولا يشتري ليس فيها الا الصور فمن أحب صورة من رجل أو امرأة دخل
 فيها * وابن أبي الدنيا ان من نعيم أهل الجنة أنهم يتزاورون على المطايا والنجب وانهم يؤتون
 في الجنة بخيل مسرجة ملجمة لاتروث ولا تبول فيركبونهم حتى ينتهوا الى حيث شاء الله عز وجل
 فيأتيهم مثل السحابة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فيقولون أمطري علينا فما يزال المطر
 عليهم حتى ينتهي ذلك فوق امانهم ثم يبعث الله ريحا غير مؤذية فتتسفف كساها من المسك عن
 أيانهم وعن ثيابهم فيأخذون ذلك المسك في نواصي خيولهم وفي مفارقها وفي رؤسهم
 ولكل رجل منهم جرة أي شعر من رأسه على ما اشتت نفسه فيعلق ذلك المسك في تلك الجرات
 وفي الخيل وفيما سوي ذلك من الثياب ثم يقبلون حتى ينتهوا الى ما شاء الله فاذا المرأة تنادي
 بعض أولئك يا عبد الله أمالك فينا حاجة فيقول ما أنت ومن أنت فتقول أنا زوجتك وحبك
 فيقول ما كنت علمت بمكانك فتقول المرأة أوما تعلم ان الله تعالى قال فلا تعلم نفس ما أخفي لهم
 من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون فيقول بلى وربى فلهذا يشتغل عنها بعد ذلك الموقف أربعين
 خريفا لا يلتفت ولا يعود ما شغلها الا ما هو فيه من النعيم والكرامة * وابن أبي الدنيا
 والبخاري اذا دخل أهل الجنة الجنة فيشتاق الاخوان بعضهم الى بعض فيسير سرير هذا الى سرير
 هذا وسرير هذا الى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعا فيتكى هذا ويتكى هذا فيقول أحدهما
 لصاحبه تعلم متى غفر الله لنا فيقول صاحب نعم يوم كذا فيوضع كذا وكذا فدعونا لله
 فغفر لنا * وابن أبي الدنيا ان في الجنة لشجرة يخرج من أعلاها خيل ومن أسفلها خيل من ذهب
 مسرجة ملجمة من درر وياقوت لاتروث ولا تبول لها أجنحة خطوهم امد البصر فيركبها أهل
 الجنة فتطير بهم حيث شاؤوا فيقول الذين أسفل منهم درجة يا رب بما باغ عبادك هذه الكرامة
 كلها قال فيقال لهم انهم كانوا يصلون بالليل وكنتم تنامون وكانوا يصومون وكنتم تأكلون وكانوا
 ينفقون وكنتم تبخلون وكانوا يقاتلون وكنتم تحبسون * وأبو نعيم عن علي كرم الله وجهه قال
 اذا سكن أهل الجنة الجنة أتاهم ملك فيقول ان الله يأمركم أن تزوروه فيجتهعون فيأمر الله

تعالى داود عليه السلام في رفع صوته بالتسبيح والتلهيل ثم توضع مائدة الخلد قال
 يا رسول الله وما مائدة الخلد قال صلى الله عليه وسلم زاوية من زواياها أوسع مما بين المشرق
 والمغرب فيطعمون ثم يستقون ثم يكسون فيقولون لم يبق الا النظر الى وجه ربنا عز وجل فيتجلى
 لهم فيخترون سجدا فيقتل لهم لستم في دار عمل انما أنتم في دار جزاء * وسلم وغيره اذا دخل أهل
 الجنة الجنة يقول الله عز وجل تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة
 وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه
 الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة * وابن أبي الدنيا والطبراني بسند جيد قوي وأبو يعلى
 مختصر اورواه ورواه الصحيح والبخاري أناني جبريل عليه السلام وفي يده امرأة بيضاء فيها نكتة
 سوداء فقلت ما هذه يا جبريل قال هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتسكون لك عيدا ولا تمتك من
 بعدك قال ما لنا فيها قال لكم فيها خير لكم فيها ساعة من دعا ربه فيها بخير هوله قسم الا أعطاه اياه
 أو ليس له يقسم الا ادخله ما هو أعظم منه أو تعود فيها من شر هوله عليه مكتوب الا أعاده من
 أعظم منه قلت ما هذه النكتة السوداء فيها قال هذه الساعة تقوم في يوم الجمعة وهو سيد
 الايام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيدي قال قلت لم تدعونه يوم المزيدي قال ان ربك
 عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفصح من مسك أبيض وانه تعالى يتجلى فيه يوم الجمعة لأهل الجنة
 وقد جلس الانبياء على منابر من نور حدث بكراسي من ذهب للصديقين والشهداء وبقيّة
 أهل الجنة على الكتب فينظرون اليه تعالى وهو يقول أنا الذي صدقكم وعدي وأتممت
 عليكم نعمتي هذا محل كرامتي فاسألوني فيسألونه الرضا فيقول عز وجل رضاي أن أحللكم
 داري وتنالكم كرامتي فاسألوني فيسألونه حتى تنتهي رغبتهم فيفتح لهم عند ذلك ما لا عين رأت
 ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الى مقدار منصرف الناس يوم الجمعة ثم قال صلى الله عليه
 وسلم فليسوا الى شيء أحوج منهم الى يوم الجمعة ليزدادوا فيه كرامة ويزدادوا فيه نظر الله تبارك
 وتعالى ولذلك دعى يوم المزيدي * ورواه البرازمطولا وفيه ان الجنة ليس فيها ليل ولا نهار الا ان
 الله تعالى قد علم مقدار ذلك وساعاته فاذا كان يوم الجمعة في الحين الذي يبرز ويخرج فيه أهل
 الجمعة الى جمعهم ينادى مناد يا أهل الجنة اخرجوا الى دار المزيدي لا يعلم سعيته وعرضه وطوله
 الا الله عز وجل فيخرجون في كثبان من المسك قال حذيفة وانه لهو أشد بياضا من دقيقكم
 هذا فيخرج غلمان الانبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسي من ياقوت فاذا
 وضعت لهم وأخذ القوم مجالسهم بعث الله تبارك وتعالى عليهم ريجات تدعى المشيرة تشير عليهم
 المسك الأبيض فتدخله من تحت ثيابهم وتخرج به في وجوههم وأشعارهم فتلك الريح أعلم
 كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحدكم اذا دفع اليها كل طيب على وجهه الارض
 لكنت تلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من تلك المرأة لو دفع اليها ذلك الطيب باذن الله
 عز وجل قال ثم يوحى الله سبحانه الى حلة العرش فيوضع بين ظهراني الجنة وبينه وبينهم الحجب
 فيكون أول ما يسمعون منه أن يقول أين عبادي الذين أطاعوني بالغيب ولم يروني وصدقوا

فليأتوا أمرى فسلوني فهذا يوم المزيد فتتفق كلمتهم ربنا رضينا عندك فارض عنا فيجيبهم
 لولا رضيت عنكم ما أسكنتكم جنتي فاسألوني فهذا يوم المزيد فتتفق كلمتهم ربنا أرنا تنظر إليك
 فيكشف الله تبارك وتعالى الحجب ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى عليهم - ثم أن لا
 يحترقوا لا تحرقوا مما غشاهم من نوره تبارك وتعالى ثم يقال لهم ارجعوا إلى منازلكم فيرجعون
 إلى منازلهم وقد خفوا على أزواجهم وخفي عليهم مما غشاهم من نوره تبارك وتعالى فإذا صاروا
 إلى منازلهم وترادوا النور وأمكن وترادوا أمكن حتى يرجعوا إلى صورهم التي كانوا عليها فيقول
 لهم أزواجهم لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غير هافيتقولون ذلك بأن الله تبارك
 وتعالى تجلى لنا فنظرنا منه إلى ما خفي عنا به عليكم فلمهم في كل سبعة أيام الضعف على ما كانوا وذلك
 قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون * وأحد والترمذي
 أن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانته وأزواجه ونعيمه وخدده وسريره مسيرة الف سنة
 وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه
 يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة * وابن أبي الدنيا أن أفضل أهل الجنة منزلة من ينظر إلى وجه الله
 تبارك وتعالى كل يوم مرتين * والشيخان أن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون
 ليس ربنا وسعديك والخير في يدك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا ربنا وقد أعطينا
 ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شيء أفضل من ذلك
 فيقول أحل عليكم رضواني فلا أضاظ عليكم بعده أبدا * والشيخان قال الله عز وجل أعددت
 لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرأوا إن شئتم فلا تعلم
 نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون * وصح قد روي عن أحدكم من الجنة خير من
 الدنيا ومثلها معها وإقاب قوسي أحدكم من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها وإن صيف امرأة
 من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها * وصح عن ابن عباس ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا
 الأسماء * ومسلم وغيره إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد أن لكم أن تصحوا فلا تنسقموا
 أبدا وإن لكم أن تحموا فلا تموتوا أبدا وإن لكم أن تشبوا فلا تموتوا أبدا وإن لكم أن تنعموا
 فلا تبأسوا أبدا وذلك قول الله عز وجل ونودوا أن تلكم الجنة أورثتوها بما كنتم تعملون
 والشيخان يؤتى بالموت كهيشة كبش ألمح فينادى مناد يا أهل الجنة فيشرربون أي يتدنون
 أعناقهم لينظروا فيمظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكاهم قد رأوه
 ثم ينادى مناد يا أهل النار فيشرربون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت
 وكاهم قد رأوه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود
 بلاموت ثم قرأوا نذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون وأشار بيده
 إلى الدنيا وفي رواية لهم ما تقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت
 كل خالد فيما هو فيه * جعلنا الله من أهل الجنة الذين أحل عليهم رضوانه وإدام لهم جوده
 وكرمه وإحسانه وآمننا في الدارين من سائر الفتن والهن أنه على كل شيء قدير وبالاجابة

جدير آمين آمين آمين (وهذا آخر ما قصدته) وتعام ما أردته والحمد لله الذي هدانا لهذا
وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والحمد لله أولا وآخرا وباطنا وظاهرا يا ربنا لك الحمد
كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك سبحانك لا تحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك
فلك الحمد دائما أبدا محمد اياي في نعمك ويكافئ مزيدك عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك
ومداد كلماتك وصل ربنا وسلم وبارك أفضل صلاة وازكى سلام وأعظم بركة على عبدك ونبوك
ورسولك اشرف الخلق ورسول الحق المؤيد من رب العالمين بالصدق سيدنا محمد وآله
وأصحابه وأزواجه وذريته الطيبين الطاهرين كما صليت وسلمت وباركت على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم في العالمين انك جيد مجيد عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك كلها
ذكرك وذكره الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك وذكركم الغافلون دعواهم فيها سبحانك اللهم
وتحيتهم فيها سلام وأخرد دعواهم ان الحمد لله رب العالمين

• (يقول المتوكل على من وصف نعمه بالاسباع الفقير الى الله سبحانه وتعالى محمد الصباغ) •

يا من تم لعباده آياته الزواجر عن اقتراف الكبائر فمنهم من اتبع فكملت له النجاة وحسنت
به الحياة ومنهم من خالف ذلك فهو في المهالك نسألك أن تجعلنا من اتبع أمرك وخالف
نهيك فنلحق بالذين لهم السعادة وبين يديهم الحسنى وزيادة وأن تصل وتسلم على البشير
النذير وعلى آله وأصحابه أولى النضل الكبير (وبعد) فقد تم طبع هذا الكتاب القائق ذي
المورد العذب والمنهل الرائق المسمى بالزواجر عن اقتراف الكبائر ولعمري انه اسم وافق
مسماه ولنظ طابق معناه لم يفسح ناسج على منواله ولم يحك حائك على مثاله وهو مع حسن
كله تدفقت بحار علومه وحكمه وأينعت افنان فنونه وأزهرت عذبات غصونه وزكت
مغارسه ونمت نفائسه وطابت ثمراته وعظمت مبراته وامتد وارف ظلاله وراق منظر
حسنه وجماله كيف لا وهو لمن تستنزل بذكره بركات السماء ويستطربه في السنة الشهباء
نحر الدنيا والدين وأمام الموحدين كلمة الاتفاق زين العلماء على الاطلاق

علامة العلماء والليج الذي لا ينتهى ولكل بحر ساحل

الامام شهاب الدين أحمد ابن حجر الهيتمي رحمه الله ورضي عنه وارضاه فكان جديرا بهتذيب
الطبع ليشمل الانام منه عميم النفع خصوصا بالمطبعة الخديوية بيولا قمصر المعزية التي
أنقذت الكتب من أسر التحريف وأطلقتها عن قيد التخصيف وكسها من البهاء أحسن
حالة بهيمة ومن الجمال أبهج حلية سنية وهو من المحاسن التي انتظمت في سلك الوجود
وعاد تقعها على كل موجود في ظل صاحب السعادة وحليف المجد والسيادة من جبلت
على حبه القلوب فذت الكف الدعاء لعلام الغيوب أن يديم له النصر والتعزيز خديو مصر
العزیز بن العزیز بن العزیز سعادة أفندينا المحروس بعناية ربه العلي اسمعيل بن ابراهيم بن
محمد على أدام الله دولته وأيد كلمته ملحوظة دار الطباعة المذكورة بنظر ناظرها المشمر
عن ساعد الجسد والاجتهاد في تدبير نضارها من لا تزال عليه أخلاقه بالالطف ثنى حضرة

حسين بك حسنى لازال موقفا للغيرات مسديا لانواع المبرات ثم ان الملتزم لهذا الطبع
الظريف والوضع اللطيف ذو الفضل والالطف المبارك حضرة الحاج سعيد ميرزا والتصحيح
بعرفة استقر الى الله تعالى محمد الصباغ أسبغ الله عليه نعمه أتم اسباغ ولما وافى هذا الكمال
أرتخه الفاضل الشيخ أحمد وهبي فقال

ألا كل خير في اتباع الاوامر * وكل جمال في صفاء اسرائر
ومن وفق الرحمن للعق قلبه * كساه جلايب الهدى والبصائر
ومن طلب التقوى رجاء ثوابها * نهاه نهاء باستماع الزواجر
كتاب كبد رفيه زهر مسائل * بهما يهتدى من يقتدى بالا كابر
أبان قوانين الشريعة ناصحا * فكان هداة خيرناه وآمر
به وزن الاعمال من رام قسطها * ويدري سبيل الرشدا كل مبادر
وكم وارد نهج التقى غير عارف * به ان يكن عن ورده غير صادر
أفاد ولم يدع مقالة نصحه * ولكنه أحصى جميع النوادر
كتاب مبين لم يغادر صغيرة * ولا كل عن احصاء كل الكائر
ففي كل باب منه للشرع منهج * وللعق نور واضح للنسوانظر
بمسند أخبار يعنن نقلها * ومروى آثار حقيق التسواتر
وكم لشهاب العلم أجد منة * وللشرع فينا هديه غير قاتر
امام له فضل جليل ورفعة * تجل عن الاحصاء في وصف شاعر
ألم يك ذا التأليف أكبر شاهد * على أنه في الهدى كنز الذخائر
فلا زال قبر فيه عاطر جسمه * نديا بغيث الرحمة المتواتر
ولا برحت في مصر دار طباعة * بها العلم يبدو كالبدور السوافر
فنها اكسى هذا الكتاب محاسنا * سمعت بهجة في كل ياد وحاضر
وعتم به نفع الانام وأشرق * شموس التقى في باطن وظواهر
وسار لابناء الحجاز فأرتخوا * أتنا بلطف الطبع شكل الزواجر

٤٥٣ ١٢١ ١١٢ ٣٥٠ ٢٤٨

سنة ١٢٨٤ هـ

ثم ان شهر القمام ذو القعدة الحرام من
العام المشار اليه في الايات من
هجرته عليه الصلاة والسلام
وعلى آله وأصحابه
بدور القمام

تم



To: www.al-mostafa.com